COR REGIS IN MANV DEI.
PER ME REGES REGNANT
SEMPER LACERAT COMESTQ MENTEM.
VESTIBVLIS FORIBVSQ POTENTVM EXCVBAT.
INSTITVTIONE
Ciuile e Christiana per vno, che desideri viuere tanto in Corte, come altroue honoratamente, e christianamente
Del P. Bernardino Castori Senese della Compagnia di Giesu.
Con Priuilegio
Per anni dieci.
In ROMA, appresso Alessandro Zannetti, con licenza de' Superiori. 1622.

GREGORIVS PAPA XV.

AD FVTVRAM REI MEMORIAM.

Vm ſicut dilectus filius Alexander Zannettus Almæ vrbis noſtræ Bibliopola Nobis nuper exponi fecit, ipſe librum quemdam Inſtitutio ciuilis,& Chriſtiana inſcriptum à dilecto filio Bernardino Caſtorio Senen. Præsbitero Societatis Ieſu compoſitum in lucem edere intendat, ac vereatur, ne poſtquàm in lucem prodierit alij qui ex alieno labore lucrum quærunt librũ huiuſmodi typis cudi facere curent in ipſius Alexandri præiudicium. Nos eius indemnitati, ne ex impreſſione huiuſmodi aliquod diſpendium patiatur prouidere, ipſumq; ſpecialibus fauoribus, & gratijs proſequi volentes, & à quibusuis excõmunicationis,ſuſpenſi,& interdicti, alijsq; Eccleſiaſticis, ſententijs, cenſuris,&pœnis à iure, vel ab homine quauis occaſione, vel cauſa latis (ſi quibus quomodolibet innodatus exiſtit) ad effectum præſentium duntaxat conſequeñ harum ſeriẽ abſoluentes, & abſolutum fore cenſentes, ſupplicationibus ipſius Alexandri nomine Nobis ſuper hoc humiliter porrectis inclinati. Eidem Alexandro, vt decennio proximo durante à primæua libri huiuſmodi (dummodo tamen à dilecto filio Magiſtro Sacri Palatij antea approbatus fuerit)impreſſione computañ.nemo tam in Vrbe,quàm in vniuerſo Statu Eccleſiaſtico mediatè, vel immediatè Nobis ſubiecto librum huiuſmodi ſine ſpetiali dicti Alexandri, aut eius hæredum, & ſucceſſorum,vel ab eis cauſam habentium, licentia imprimere, ſeù ab alio, vel alijs impreſſũ vendere, ſeu venalem habere, vel proponere poſſit auctoritate Apoſtolica tenore præſentium concedimus, & indulgemus. Inhibentes propterea vniuerſis, & ſingulis vtriuſq; ſexus Chriſtifidelibus, præſertim librorum impreſſoribus ſub quingentorum ducatorum aureĩ de Camera, & amiſsionis librorum,& typorum omnium pro vna Cameræ noſtræ Apoſtolicæ.ac pro alia eidem Alexandro, & pro reliqua tertijs partibus Accuſatori,& Iudici exequenti irremiſſibiliter applicañ, eo ipſo abſque vlla declarationem incurrreñ pœnis,ne dicto decennio durante librum præfatum, aut aliquam eius partem etiam prætextu additionum, aut explanationum tàm in magno, quàm in paruo folio, ac tàm in Vrbe, quàm in vniuerſo Statu Eccleſiaſtico prædictis ſine huiuſmodi licentia imprimere, aut ab alio, vel alijs impreſſũ vendere, ſeù venalẽ habere, vel proponere quoquomodo audeant, ſeù præſumant. Mandantes propterea dilectis filijs noſtris, & Apoſtolicæ Sedis de Latere Legatis,ſeu eorum Vicelegatis,ac Præſidentibus,Gubernatoribus, Prætoribus, & alijs Iuſtitiæ Miniſtris Prouinciarum, Ciuitatum,Terrarum, & locorum Status noſtri Eccleſiaſtici prædicti,quatenus eidem Alexandro, eiuſque hæredibus,& ſucceſſoribus, ſeu ab eis cauſam habentibus huiuſmodi in præmiſsis efficacis defenſionis præſidio aſsiſtentes,quandocunque ab eodem Alexandro, ſeù alijs prædictis fuerint requiſiti, pœnas prædictas contra quoſcunque inobedientes irremiſsibiliter exequantur, Non obſtantibus conſtitutionibus, & ordinationibus,Apoſtolicis,ac quibuſuis ſtatutis & conſuetudinibus, etiam iuramento confirmatione Apoſtolica, vel quauis firmitate alia roboratis, priuilegijs quoque indultis, & litteris Apoſtolicis in contrarium præmiſſorum quomodolibet conceſsis, confirmatis, & approbatis, cæteriſq;contrarijs quibuſcunque. Volumus autem, quod præſentium tranſumptis etiam impresſis manu alicuius Notarij publici ſubſcriptis,& ſigillo perſonæ in dignitate Eccleſiaſtica conſtitutæ munitis eadem prorſus fides adhibeatur,quæ ipſis præſentibus adhiberetur, ſi forent exhibitæ, vel oſtenſæ. Datum Romæ apud Sanctum Petrum ſub annulo Piſcatoris. die xxij. Aprilis. M D.C.XXII.

Pontificatus Noſtri Anno Secundo.

S. Card. S.Suſanna.

MVTIVS VITELLESCVS,
Societatis Iesu Præpositus Generalis.

CVm opus, cui titulus est Institutione ciuile e Christiana &c. P. Bernardini Castorij nostræ Societatis, tres eiusdem Societatis Theologi, quibus id commissum fuit, recognouerint: ac in lucem edi posse probauerint: facultatem concedimus, vt typis mandetur, si ita Reuerendissimo D. Vicesgerenti; & Reuerendissimo P. Magistro Sacri Palatij Apostolici videbitur. In quorum fidem has litteras manu nostra subscriptas, & sigillo nostro munitas dedimus. Romæ 8. Septembris. *1621.*

Mutius Vitellescus.

Imprimatur, si videbitur Reuerendissimo Patri Magistro Sacri Palatij Apostolici.

A. Epis. Carin. Vicesg.

E*Go Ioannes Matthæus Bustronius Philosophiæ ac sacræ Theologiæ Doctor hunc librum legi, nec aliquid contra bonos mores ac fidem Catholicam in eo inueni, & dignun impressione axistimaui.*

Ego Idem Ioannes Matthæus Bustronius manu propria.

Imprimatur. Fr. Ignatius Ciantes Reuerendissimi Patris Hyacinthi Petronij Romani Sacri Palatij Apostolici Magistri Socius, Ordinis Prædicatorum.

A L

AL SERENISSIMO SIGNORE

IL S. FEDERICO VBALDO

PRENCIPE D'VRBINO.

RACCOLSI Li mesi passati alcuni auuisi, accomodati parte per chi viue in Corte, parte generalmente per tutti, con titolo d'Institutione. Hauendola poi alcune persone di giuditio veduta, m'hanno persuaso à darla in luce: con farmi credere, che potrà esser grata, e gioueuole à molti. Ma perche potrebbe facilmente incontrar alcuno di quei, Quibus, *dice Crinito*, iuratum est, vt videri velint in alieno opere ingeniosi, & qui libidine magis accusandi; quàm rectè

iudicandi, *intromettono l'occhio, la lingua, e forse anche la penna nei scritti altrui: desiderando però procacciargli qualche ricouero: hò pensato, ch'à più benigno, e più sicuro Asilo non potrebbe ricorrere; che sott'il manto della protettione di Vostr'Altezza. La supplico dunque si compiaccia, prima che questo sia come vn'piccolissimo segno della molta mia osseruanza verso l'Altezza Serenissima del Signor Duca suo Padre, e dell'inclinatione molto particolare, c'hò sempre hauuto, doppo la sua quasi miracolosa nascita, verso la persona di V. A. E sia in oltre seruita, di non credere, ch'à ciò mi sia mosso con pensiero, ch'ella, ò i suoi habbiano bisogno de gl'auuisi, che in detta Institutione si contengono. Anzi più presto acciochella, in quelche si degnarà leggere scritto da me, riconosca in se, quelche dall'Altezza del suo Serenissimo Padre hauerà felicissimamente imparato, come da Scuola di Casa, e di Corte Christiana perfettissima: e quell'insieme, che per l'ottima sua inclinatione non solamente hà fatto sempre con ammiratione vniuersale gloriosamente in se stessa; ma vuol'ancora, che facciano quei, che particolarmente la seruono, e sono, ò doueranno esser'all'auuenire sudditi à lei. Poi che, non solamente si può dire di V. A. quelche riferisce Strabone, essere stato detto d'vno di quei primi Rè di Roma,* In quo tàm egregia floret sapientia, vt ab ineunte pueritia canus fuisse videatur *: giouane d'anni, maturo di senno: E quelch'à Gratiano Imperadore disse Ausonio:* Eruditionem naturæ

turæ Deo tantùm, & Patri, & tibi debes: *mà che in lei ancora si vada continuamente adempiendo il prudentissimo pensiero, ch'il grand'Imperadore Teodosio hebbe verso i suoi figliuoli: quando al Maestro loro Arsenio disse, che* Si tales se præbituri essent, vt mores, vitamque suam ad disciplinam, & leges Dei componerent, propensum se fore *(Teodosio à i figliuoli, & il Serenissimo Padre di V. A. à lei)* imperium, *non più per successsion'hereditaria; chè per i meriti delle sue virtù, proprie di Prencipe grande*, in manus tradere, *con grandissimo suo gusto, & consolatione*, ad ciuium, & subditorum commodum, & vtilitatem. *Si degni dunque V. A. con la sua singolar'benignità d'accettar'questo minimo inditio del molto, & ossequioso affetto mio: non come parto degno della grandezza di lei; mà come cosa, che desidera riceuere da lei qualche splendore: e con lo scudo del suo potentissimo nome farsi adito: per poter'comparir'auanti à gl'altri. Et io dopp'humilissima riuerenza prego à V. A. & à tutta la sua Serenissima Casa il colmo d'ogni prosperità, e grandezza.*

Di Roma li XXV. di Maggio. MDCXXII.

Di V. Altezza Ser.^ma

Humiliss. seruo

Bernardino Castori.

AI LETTORI

Ntorno al dichiarare l'affetto, che deue, à esempio del Saluatore, vn'amico Christiano portar'all'altro: m'è sempre piaciuta grandemente l'osseruatione fatta sopra ciò dal glorioso Padre S. Agostino. Imperoche discorrend'egli sopra l'ambasciata dà quelle due Sante sorelle Maria Maddalena, e Marta mandata, per far'sapere à Christo Nostro Signore la grand'infermità di Lazaro lor'fratello: e rendendo la ragione, perche meritamente fusse bastato loro, fargli sapere in poche parole: *Quem amas, infirmatur*: anzi raccogliendo da questo, che molto ben'sapeuano, ch'il Signore portaua à Lazaro affetto di ver'amico: e però *Amanti tantummodo nunciandum fuit*: dice S. Agostino, essere ciò stato, come se le Sante Sorelle hauessero detto à Christo: *Sufficit vt noueris. Non enim amas, & deseris*. Di doue à me pare douersi tirare questa verissima conseguenza: Dunque chi abandona l'amico, nè ama, ne si può chiamar 'amico. Per euitare questo mal'incontro: & hauend'io saputo mesi, & hormai anni sono, ch'vn'giouane (al quale, vedendolo ben'incaminato à virtù, hò portato sempre affetto Christiano da Padre: e desiderato successo alle sue virtuose fadighe felice) patiua qualche poco di borasca nella Corte, nella quale allhora seruiua: imaginandomi (oltr'esser'accidente in simili luoghi più ch'ordinario) che ciò accaduto gli fusse, per esserui stato introdotto in età per allhora poco matura, e senz'molt'esperienza:

za:

za: mi ſpinſe l'amoreuole è caritatiuo affetto, à fargli ſubitamente vna breuiſſima Iſtrutione, dalla qual'egli poteſs' intendere l'origine del ſuo male, & pigliar'inſieme all'attioni ſue qualche norma per il riguardo ch'egli doueſs'hauere all'auuenire al Padrone, agl'altri Cortigiani, & à ſe ſteſso, maſſime verſo Dio: mentre gli conueniſse viuer'in Corte, nell'eſercitio particolarmente di coſe attinenti alla Segretaria, nelle quali era dal Padrone occupato. Glie la mandai dunque; & eſsendo ſtata prima da eſso, che n'haueua prouato il biſogno, e poi da piu perſone di queſte materie intelligenti giudicata coſa, che potrebbe giouare: mentre l'andauo coſi da me rileggendo, mi ſi preſentornò diuerſe coſette, parte per aggiogner'di nuouo, parte per dichiarar'meglio quelch'haueuo già poſto in carta: & inſieme fare, che per quant'io poteſse il giouamento fuſse vniuerſale. Però con dargli titolo d'Inſtitutione Ciuile, e Chriſtiana per vno, che deſideri viuere tanto in Corte, quant'altroue, honoratamente, e Chriſtianamente, raccols'il tutto inſieme, per dar'anche ſodisfattione à molti, i quali hauendon'hauuto qualche notitia, moſtrauano deſiderio, e mi faceuano amoreuol'iſtanza di leggerla. Se hora parerà loro d'eſser-s'ingannati; non vi trouando quelche s'erano perſuaſi: & io preſſo di loro perderò il concetto, che di me fatto haueuano: mi douerà dar'pòco faſtidio: eſſendo in buona parte di materia, nella quale ne io mi preſumo; ne mi può alcuno ragioneuolmente obligar'à ſaperne: Et eſſi poſſono ſodiſfarſi nell'honorate fadighe di tanti nobil'ingegni: che n'hanno eruditiſſimamente ſcritto. E laſciando di far'hora mentione de gl'altri: troppo ingordo, e troppo malageuole ſarebbe colui à contentare: à chi non fuſſe più che baſtante la ricchiſſima, è còmpitiſſima ſuppellettile de gl'auuertimen-

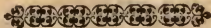
ti

ti non meno mortali, e Christiani, che politici della b. m.
di Monsignor Bonifatio *V*annozzi. Doppò i quali mi sarei vergognato grandemente, e guardato molto bene, di lasciar'vedere questo mio rozzo, e del tutto sconcio abozzo: se (non hauend'atteso alle persuasioni di molt'altri, che l'hanno veduto, e lodato) la gentilezza, con la quale l'istesso Monsignor Vannozzi, pochi giorni auanti ch'egli se ne passasse à miglior vita, s'era lasciato abbagliare dall' amore, delquale si compiaceua honorarmi: non m'hauesse spesso dato animo, e spinto à seguitare, quelche con benigna patienza s'era degnato di vedere. Ben'prego chi la leggerà, che facendo del mio poco sapere, massime di Corte, il concetto, ch'il prudente suo giuditio gli dettarà: si contenti almeno, di non priuare la mia buona volontà del buon' affetto suo.

Io. Matthæi Caryophili.

Ἥκιστα ἢ ἥδιστα λέγειν συνεόντα τυράννοις,
Ἀσχαλόων εἶπεν Φρύξ ποτὲ μυθόγραφος.
Εἰδ' ἄκρων ἀρετὴ μεσάτατον ἔλλαχε χῶρον,
Ψεύσατο, καὶ τέχνη δεῖξε λογοκρισίην.
Πῶς ἑτάροις συνέων, ἢ πῶς βασιλεῦσι λατρεύοις,
Καὶ θεῷ, ἐμφαίνει τεύχεα Καστορίου.

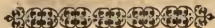
Hoc eſt.

Iratè Aeſopus, ſi vis cum Regibus eſſe,
Aut nihil, aut ſemper grata loqueris, ait.
Sed ſi extrema inter medio ſtat limine virtus,
Fallitur, & viui tutius arte poteſt.
En qua cum ſocijs viuas, & Regibus, artem
Numine inoffenſo, dat tibi Caſtorius.

Dum

Dum varias trahit in partes, mentemque repungit
Cura alia ex alijs anxia facta tuis:
Cælesti Cygnæa fluit facundia cursu,
Curarum ex ipsa dulcis amaritie.
Nimirum erumpunt per scrupea saxa, canoræ
Dulcius alpestri è margine rupis, aquæ.

Qui seruire cupis, dubiam capis aulice sortem
Forsan & inuitus certa pericla subis.
Aestuat Aula suis semper metuenda procellis:
Tu nullo rectus sidere tendis iter?
Et tamen ire iuuat, princeps vbi purpura fulget,
Illustrique oculos verberat igne tuos.
Incautum ah primas ne deserat aura per vndas,
Neu sit venturo turbine rubra dies,
Si legis hæc, fugies: aut si te immiseris Aulæ,
Vim tumidi rector pectoris ante premes.

Qui

Qui Sibi, qui Latiæ vixit ſpectabilis Vrbi,
Hunc alijs vitæ ſcribere iura decet.
Vnica viuendi nimirum Roma *magiſtra eſt:*
Siue cor illa orbis, ſiue ſit illa caput.
Caſtorio rectè moderandi Roma palæſtra eſt:
Quæ regimen laudat, dum documenta probat.

Aulæ qui nimis auſus, ò profundum,
Vitæque ingrederis, precor canentem
Vera fata, ſed horrida, æquus audi.
Acto per breuia, & per æſtuoſas
Syrtes, ni tibi fulſerit pauenti
Stella candida Caſtoris; periſti.
Tibi fulſerit illa; iam reuixti.

SO-

SONETTO

Del Signor Girolamo Bartolomei

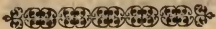
Segua la Corte hormai la pregi, e lode,
Chi già ſchiuo di lei biaſmo le diede.
Non più ſembra qual fù di vizi ſede,
Teatro de fortuna, Aſil di frode.
Atto gentil reſo è di lei cuſtode,
Nobil penſier ch'ant'al albergo ſiede,
Guarda i ſuoi penetrali Amor', e fede
Sgombra inuidia calunnia, e falſa lode.
Al ſeggio dell'honor laue ei comparte
A'i piu degni i ſuoi don da larga mano,
Dritto è il ſentiero eſpreſſo in queſte carte.
Ecco ſanta è la Corte, e tuo ſourano
Caſtorio è il pregio, mentr'inſegni l'arte,
Che ver Chriſtiano rende il Cortigiano

Queſto è dunque il riſtoro,
Che ſotto il graue incarco
Del reggimento altrui ſpeſſo prendeui
Saggio Caſtorio, e brieui
Sembraro à quel gran cuore
Dell'otio tuo negotioſo l'hore?
O di ſenno vie più, che d'anni carco
Se d'opre è ſi fecondo
Il tuo ripoſo à prò del ciuil mondo,
Quali fien le fatiche?
O come hai ſempre amiche
E la mente, e la man d'opere grandi
In cui l'honor di Dio, più che'l tuo ſpandi.

TAVOLA
DELLI CAPITOLI,
che nella presente opera si contengono

PRIMA PARTE

Nella quale si tratta della Corte in Generale

b xv. *Della*

xxxvij.

CAPITOLI DELLA SECONDA PARTE

Nella quale si tratta di quelche deue osseruare chi serue verso i Padroni.

xxxviij.

CAPITOLI DELLA TERZA PARTE

La quale contiene la maniera di trattare co i compagni di Corte, e con altri.

vij. In

CAPITOLI DELLA QVARTA PARTE

Nella quale si tratta del riguardo, e cura che deue hauer ciascuno à se stesso.

clv. *La*

INTRODVTTIONE

Procul ò procul este Prophani.

NTENDO per profani coloro, i quali vsurpandosi indegnamente trà li Christiani nome di politici, ò d'instruttori di vita politica, e di quelli, che trattano di cose ciuili, e politiche; gl'incaminano per principij alienissimi da ogni buono, e politico gouerno; persuadendosi di hauere stabilito bene vn gouerno, & insegnato vna buona regola d'vn viuere molto politico; mentre vanno malignamente insegnando, che altra mira non si deue hauere; che all'interesse delle cose temporali, delli stati, de gli honori, e delle grandezze mondane: ponendo per fondamento in ogni genere di vita l'vtile, & il bene di ciascuno sì; ma in luogo del vero, e sicuro; il falso, e l'apparẽte.

Imperoche insegnando San Gregorio Nisseno, che, *Bonum existimandum est id solùm, quod omnibus, semper, & vbiquè prodest: nulli, nullibi, numquàm obest, & non mutatur:* Chi non vede chiaramente, che questo non può conuenir' à nessuna delle cose di questo mondo per grande, per eccellente, per pretiosa ch'ella sia?

Greg. Niss. or. de mortuis.

Et essendo verissimo, al dir' anche dell'istesso santo Padre, che, *Quæ homines vulgò bona putant, speciem tantum habent boni:* tanto che nè meno l'istessa vita si può chiamar' assolutamente buona: (Però parlando in particolare l'istesso Santo delle ricchezze, honori, e cose simili mondane, dice: *Pro nihilo sunt, quibus essentia non est secundùm propriam substantiam; sed in vana opinione eorum,* qui

Greg. Niss. orat. de his qui præmat. abe.

qui rebus non entibus, quaſi ſubſiſtentibus inhiant. Nam ſi quis adimat ei, qui ſplendore gloriæ inflatus eſt, opinionem, & exiſtimationem eorum, qui has res intueri ſolent: nihil relinquetur ei, qui magnos ſibi ob res vanas ſpiritus ſumit, & ineptè inflatus eſt; etiamſi vel vniuerſa pecuniarum materia penès eum defoſſa ſit) ſi può con molta verità dire con Tertulliano, che queſte ſiano quelle *Ortæ hominum, & dæmoniorum doctrinæ prurientibus auribus*; *natæ de ingenio ſapientiæ ſæculi.* cioè, da ſapienza veramente, come la nomina San Giacomo, *Terrena, animalis, diabolica.*

Tertull. de præſcript. c. 4.

Iac. 3.

E perche non ſolamente non è conforme; anzi è queſta dottrina cõtraria del tutto à quella, *Quæ de ſurſum eſt*; (e però *ſtultitia apud Deum*, vero aggiramento di ceruelli mal'aſſeſtati) di quì naſce, che ſi può dire con verità, che queſti mali maeſtri, *Quos ſibi coaceruant prurientes auribus* (come di ſimili à queſti parla S. Paolo) ingannano ſe ſteſsi, e gl'altri, *errantes, & in errorem mittentes*, tutti coloro, che gli credono. Imperoche non ſi vergognano di ſpiantare, coi ſuoi pernitioſi dogmi dalle radici la virtù: e non tengono conto alcuno, ſe non in apparenza, della religione iſteſſa; la qual diſtruggono ne gl'animi humani: inſegnando per lo più à ſeruirſene per ſemplice preteſto, e non hauer'altro idolo, che l'intereſſe. E pure da eſſa naſce, & in eſſa principalmente conſiſte ogni noſtra felicità, e grãdezza; dicendo il Sauio Eccleſiaſte: *Deum time, & mandata eius obſerua*; che in queſto ſtà la ſoſtanza della Religione. *Hoc eſt enim omnis homo:* che ſia, dice S. Agoſtino, *cuſtos mandatorũ Dei: quoniam qui hoc non eſt, nihil eſt.*

2. Tim. 4.

2. Tim. 3.

Eccl. vlt.

Aug. 20. de Ciu. c. 3.

Come dunque ſotto velo di conſeruare li ſtati, dati à Prencipi da Dio, queſti peruerſi maeſtri co i ſuoi documenti tirano quei, che comandano à gl'altri nel precipitio

pitio d'ogni male:estinguendo in loro,co'l timor di Dio le virtù degne di Prencipe Christiano;così non portano rouina minore à i sudditi, & à quelli che seruono. Poiche non fondando l'vbidienza loro nella legge diuina; più presto,come di cosa incompatibile,n'insegnano il disprezzo; douendosi per ogni buona regola di prudenza tener' il contrario. Perche come la vera ragione di stato al Prencipe; così anche il vero modo di seruire, e d'vbidir' al suddito,sono le virtù, e la cura esatta del culto diuino: sicuro fondamento della quiete di tutti gli stati. Documento anche principale dato,cō vergogna di questi nuoui,ma pessimi maestri, da Mecenate huomo gentile ad Augusto Prencipe pur gentile,per auuiso di buon gouerno,con dirgli: *Diuinum numen omni modo,omni tempore ipse cole: & alij vt colant,effice*. L'istesso haueua insegnato Senofonte à Ciro,con dirgli: *Principem decet,non se bonum praestare duntaxat: sed etiam pro subditis diligentiam adhibere,vt quàm optimi sint futuri*.

Dio.l.52.

Xenoph.c.1. Cyrop.

Dottrina, la quale si deue creder molto più importante, e di molto maggior obligo trà li Christiani: che non fù anticamente nella Republica de gl'Ebrei. Della quale nondimeno Achior gran Capitano delli Ammoniti dimandato da Holoferne,della maniera di poter superar, e soggiogare quelli della Città di Betulia,che egli assediata teneua:dette quella sì accorta risposta, che douerebbe stamparsi ne i cuori di tutti; ma più particolarmente de i Prencipi Christiani. Imperoche trà le altre belle,e molto sostantiose parole: *Non fuit*,disse,*qui insultaret populo isti; nisi quando recessit à cultu Domini Dei sui. Quotiescunque autem praeter ipsum Deum,alterum coluerunt: dati sunt in praedam, & in gladium, & in opprobrium*.

Iudith. 5.

Il che non deuono temere quelli ſoli, che adorano gl'Idoli d'oro, d'argento, di legno, ò d'altro che ſi ſiano; ma quegli ancora, i quali, come i goloſi, *quorum Deus venter eſt,* altro Dio non hanno, che le loro sfrenate paſſioni, e diſordinati affetti. De i quali tutti ſi può dir quello, che dell'auaritia diſſe S. Paolo: *Idolorum ſeruitus eſt.* Et acciò s'intenda eſſer veriſsimo, quel che poco auanti s'è detto: ſi deue molto ben' oſſeruare quel che Achior nel fine del ſuo ragionamento diſſe. Imperoche doppo hauer dato per cōſeglio, e per mezzo di ſuperare quella gente. *Perquire, ſi eſt aliqua iniquitas in conſpectu Dei eorum:* concluſe finalmente: *Si verò non eſt offenſio populi huius coràm Deo ſuo, non poterimus reſiſtere illi: quoniàm Deus eorum defendet illos.*

Phil. 3.

Gal. 4.

Iudith. 5.

Di doue ſi può raccogliere, che trà le altre perverſe maſsime, predicate dalli Statiſti, indegnamente chiamati Politici, è veriſsima sì; ma nella maniera, che da loro s'inſegna, piena di ſomma impietà quella, che ritrouò vno de i loro principali maeſtri: Che per la diſtruttione d'vna Città, d'vno Stato, d'vn Regno, aggiungo io, d'vna Famiglia, d'vna Caſa, d'vna Corte, non ſi poſſa trouar mezzo più efficace, che operar' in modo, che vi s'introduchino vitij, e peccati. Perche quei che viuono Chriſtianamente, conforme alla ſanta legge di Dio, ſtando, come veramente ſtanno, ſotto la ſua ſanta protettione: poſſono anche ſperar' ogni aiuto dalla Diuina ſua Maeſtà. *Qui timent Dominum, ſperauerunt in Domino,* dice il ſanto Rè, che l'haueua prouato, *adiutor eorum, & protector eorum eſt.* E però à Salomone ſuo figliuolo, e ſucceſſore laſciò per memoria: *Obſerua, vt cuſtodias mandata Domini tui, & ambules in vijs eius, & cuſtodias mandata eius.*

Pſal. 113.

3. Reg. 2.

Onde

Onde come si dice, che quei generosi Maccabei portauano nelli stendardi per simbolo quelle parole: *Quis similis tui in fortibus Domine?* (Dalle prime lettere delle quali al parer di molti versati nella lingua Ebrea, hebbero anche il nome) Così potrebbono questi mettere ne i suoi: *Si Deus pro nobis, quis contra nos?* Al contrario poi di quelli, che, nè tengono conto d'vbidir' à Dio: nè che sia vbidito da quei, che sono sotto i gouerni loro: con molta ragione si può dire: *Quare transgredimini præcepta Domini, quod vobis non proderit? & dereliquistis Dominum,* (mentre non lo temete, & honorate) *vt derelinquat vos?*

Exod. 15. Rom. 8. 2. Par. 24.

E douendo questi credere d'esser'abbandonati da Dio per la sua poco Christiana vita: è marauiglia grande, che non temano grandemente quel che disse Achior de gl'Ebrei à Holoferne: d'esser dati *In prædam, in gladium, in opprobrium*: d'essere ne i successi sfortunati, e non auenga loro quello, di che minaccia l'Ecclesiastico: *Regnum à gente in gentem transfertur propter iniustitias, & iniurias, & contumelias, & diuersos dolos*. Eccessi, ne i quali per ordinario cadono li grandi: quando non si lasciano reggere dal timor di Dio. Come auuenne à Saul; il quale, dice S. Gregorio: *Quoniam obedire Deo noluit, à Samuele audiuit: Quia proiecisti sermonem Domini, proiecit te Dominus, ne sis Rex*. Anzi Dio stesso disse: *Pœnituit me, quòd constituerim Saul Regem: quoniam dereliquit me, & verba mea opere non compleuit*: conforme all'ordine, ch'egli haueua espressamente dato molto tempo auanti, per quello, che douesse poi essere in qualonche tempo Rè, con dire: *Postquam sederit in solio Regni sui, describet sibi, & habebit secum exemplar legis, legetquè illud omnibus diebus vitæ suæ: vt discat timere Dominum Deum suum, & custo-*

Iudith. 5. Eccles. 10. 1. Reg. 15. Deut. 17.

dire verba eius, quæ in lege scripta sunt.

Hor. lib. 3. od. 6.

Dottrina intesa dalli Gentili ancora. Però disse Oratio:

Di multa neglecti dederunt
Hesperiæ mala luctuosæ.

Lact. lib. 5. Inst. c. 8.

Ideo, dice Lattantio, *mala omnia rebus humanis quotidie ingruescere: quia Deus mundi huius effector, & gubernator derelictus est.*

Onde molto bene consegliò Mecenate ad Augusto *Eos, qui in diuinis aliquid innouant, odio habe, & coërce: non deorum solum causa: sed quia noua quædam numina hi tales introducentes: multos impellunt ad mutationem rerum. Vnde coniurationes, seditiones, conciliabula existunt: res minimè conducibiles potentatui.* E piacesse à Dio, che la Germania, la Francia, & altri paesi oltramontani fussero ancora digiuni delle turbolenze, che l'heresie, non meno dannose, che l'Idolatria, hanno apportato loro. Al contrario

Arist. Rhet. ad Alex.

Aristotele insegna, τοὺς θεοὺς εὐνοστέρους εἶναι τοῖς μᾶλλον αὐτοὺς τιμῶσι *proniores Deos in eos esse, qui maximè illos colunt.*

Greg. lib. 9. reg. c. 57.

Onde *Facite quod Dei est*, scrisse S. Gregorio à Brunichilde Regina di Francia, *& ipse faciet quod vestrum est.*

Theod. l. 5. hist. c. 25.

Però con molta ragione, e prudenza il gran Teodosio stando per morire, *Filios suos*, dice l'historia, *quos successores relinquebat, veram pietatem colere hortatur:* Insegnando loro per mezzo di essa, *pacem conseruari, bellum extingui, hostes in fugam verti, trophæa erigi, victoriam constare.* come s'egli volesse inferire, che dalla pietà tutte quelle cose procedono: con essa si conseruano li stati, e da essa si possono aspettare li felici progressi d'ogni Prencipato. Nè per altro si dice, che Valentiniano il giouane fusse da Massimo spogliato dell'Imperio; se non perche, *Fidem, & veram pietatem deseruit.* E se bene la prudenza

denza humana è molto ſtimata ne i gouerni; tengaſi pure per certo, che s'ella non hà per compagna la religione, non hauerà mai fermezza, nè buona guida. *Vos itaquè*, dice S. Gregorio ſcriuendo à quella Regina di ſopra nominata, *ſi eminere aduerſantibus gentibus vultis, ſi earum auctore Deo victrices exiſtere deſideratis, eiuſdem omnipotentis Domini cum timore præcepta ſuſcipite, vt ipſe pro vobis contrà aduerſarios veſtros pugnare dignetur: qui per ſacrum eloquium pollicitus eſt dicens: Dominus pugnabit pro vobis, & vos tacebitis*. E ſi deue tener per certa verità, che d'ogni ſtato μία φυλακὴ ἡ εὐσέβεια vnica cuſtode è la pietà.

Greg. lib. 9. reg. c. 57.

Lact. lib. 2. Inſt. c. 8.

La onde di quella ſorte d'inſtruttori, li quali ſolo il nome hanno di Chriſtiano, e non altro, ſi può con buona ragione dire, quel che il Saluator del mondo diſſe de i Fariſei: *Sine cauſa colunt me*: non come ſi conuiene, non come io comando, e voglio eſſer temuto, & honorato: ma à poſta loro, e però ſenza ſtutto: *docentes doctrinas, & mandata hominum*: e chiaramente ſi vede, che *transgrediuntur mandata Dei*, e l'iſteſſo inſegnano di far' à gl'altri, *propter traditiones ſuas*. Si che per eſſer tanto per ſe ſteſsi, quanto per altri guide veramente cieche: non è marauiglia, che ſi come eſsi, caminando per vie tanto peruerſe, ſono caduti nell'oſcuriſsimo, e profondiſsimo abiſſo dell'ateiſmo: così quelli che gli credono, e vanno dietro à i loro conſegli, e precetti; s'inuiluppano in mille laberinti; e cadono finalmente nella tremenda, & infeliciſsima foſſa dell'impietà.

Matth. 15.

Perche non hauendo eſsi altro ſcopo, che d'aggrandirſi per qualſiuoglia ſtrada, e d'acquiſtare, e mantener gran nome preſſo al mondo: ſi riſoluono (come fecero i Giudei con vccider Chriſto) per farſi, e conſeruarſi gran-

di nelle cose temporali, di tener' in pochissimo conto le diuine leggi, e tutto quello, che si richiede per il bene, e salute dell'anima; nella quale nondimeno cõsiste il principale, & il più importante negotio di ciascuno: *Quid enim prodest homini* (come nella quarta parte di questo trattato diffusamente si dirà) *si vniuersum mundum lucretur, animæ verò suæ detrimentum patiatur?*

Matth. 16.
Marc. 8.

Non nego già io, esser verissimo il decreto di Christo: *Nemo potest duobus Dominis seruire:* e confesso esser cosa certissima, che si tratta dell'impossibile, à voler sodisfare all'obligo, che habbiamo à Dio: & insieme contentar' il mondo. Anzi essendo queste due cose tanto trà di loro diuerse: e dicendo quel santo Apostolo tanto chiaramente, che *Amicitia huius mundi inimica est Deo:* certo è, che quelli, i quali scotendo il soaue giogo dei comandamenti di Dio, si sottomettono, e si fanno schiaui sotto la crudelissima tirannide delle mondane leggi: si mettono in vna volontaria; ma perniciosa necessità di quello, che nello stesso testo Euangelico si dice, di amar l'vno, e l'altro disprezzarlo.

Matth. 6.

Iac. 4.

Ma dico bene, e non si può da nessuno negare, che sia elettione di giuditio peruersissimo, e mancamento eccessiuo di prudenza in quelli, ne i quali resta qualche scintilla di fede Christiana, e qualche credenza, e speranza d'vna vita migliore, che non è la presente, il preporre tanto leggiermente il mondo à Dio, e le cose terrene per grandi che siano, à quelle dell'anima: della quale per esser di prezzo inestimabile, *Qui humanam nouit naturam,* dice S. Gregorio Nisseno, *nec totum quidem mundum dixit satis iustum pretium, quod detur pro anima hominis;* alludendo à quello, che disse il Saluatore: *Quam commutationem dabit*

Greg. Niss. hom. 4. in Eccles.

dabit homo pro anima ſua? facendoci tacitamente intendere, che ſe alcuno tanto poco la ſtima; che gl'anteponga qualſiuoglia altra coſa: non più merita l'honorato nome d'huomo; ma comparato *iumentis inſipientibus, ſimilis factus eſt illis*. Pſalm.48.

Con molta ragione dunque ſono lodati, come benemeriti della Communità de gl'huomini quelli, i quali dottamente ſi ſono affaticati nell'eſortar con li ſcritti loro i Prencipi Chriſtiani, (*Quid enim de ijs, qui foris ſunt, iudicare?*) acciò ſi ricordino: *Quoniam data eſt à Domino poteſtas illis:* e che hanno riceuuto li ſtati, e Prencipati ſopra gl'altri huomini da Dio, il quale dice: *Per me Reges regnant: per me Principes imperant.* ma che all'hora però ſi deuono ſtimar felici, come S. Agoſtino gl'inſegna: *Si iuſtè imperant, & ſuam poteſtatem ad Dei cultum maximè dilatandum Maieſtati Dei famulam faciunt: ſi Deum timent, diligunt, colunt:* e procurano, che l'iſteſſo facciano tutti quei, che ſono ſoggetti à loro. 1.Cor.5. Sap.6. Prou.8. Aug.l.5. de Ciu.c.24.

E però altroue, *Rex*, dice, *quia homo eſt, ſeruit Deo, fideliter viuendo: & quia etiam Rex, leges iuſta præcipientes, & contraria prohibentes conuenienti vigore ſanciendo. In hoc enim Reges, vt eis diuinitus præcipitur*, dice in vn'altro luogo: *Deo ſeruiunt tanquam Reges; ſi in Regno ſuo bona iubeant, & mala prohibeant: non ſolum quæ pertinent ad humanam ſocietatem* (che però ſono da Seneca chiamati *Tutores ſtatus publici*) *verùm etiam, quæ ad diuinam religionem*. Onde anche gl'antichi Romani: *Non dubitabant*, dice Valerio, *Sacris imperia ſeruire*. Però *Cum mali præſunt*, dice S. Gregorio, *difficilè valde eſt, vt qui eis ſubijciuntur, nulla religionis damna patiantur*. Così anche S. Leone Papa ſcriuendo à Leone Imperadore gli ricorda: *Regiam poteſta-* Aug.ep.50. Aug.l.3. cõ. Creſc.c.31. Senec.l.1.de Clem.c.4. Val.l.1.c.1. Greg.l.4.[illegible] c.7.l.1. reg. S.Leo ep.25.

testatem illi collatam: non tantùm ad mundi regimen; sed maximè ad Ecclesiæ præsidium, & ausus nefarios comprimendos: vt quæ benè sunt statuta defendat, & veram pacem his, quæ sunt turbata, restituat.

Ber. ep. 169. ad Comit. Henric.

Il simile scrisse San Bernardo à vn Conte di Francia, con dirgli: *Ad hoc te constituit Deus Principem super terram: vt sub eo, pro eo bonos foueas, malos coërceas, pauperes defendas, facias iudicium iniuriam patientibus: si hoc facis, opus Principis facis: & spes est, vt tuum Deus dilatare, & roborare debeat Principatum: si non, timendum tibi, ne hoc, quod videris habere honoris, & potestatis, auferatur à te.*

Questo lo prouò per esperienza l'Imperadore Honorio: del quale parlando il Baronio, doppo hauere narrato quanti inconuenienti, danni, e rouine hauesse riceuuto l'Imperio, dall'hauer' egli permesso à gli Heretici, & à i Gentili, di tenere liberamente qualonche religione, e fede hauessero voluto: & al contrario, quanto bene fusse seguito dalla reuocatione di quella perniciosa licenza, e dall'hauere cura della conseruatione della Fede, e Religione Cattolica, conclude: *Apparuit sanè quàm verissimum, atquè certissimum sit: tunc Deum curare, atquè tueri Principum Regna, cum ipsi Principes pro religione laborant: contrà vero cum id negligitur, vel humana prudentia (quæ ex Apostoli sententia inimica est Deo) in religionem peccatur: ipsa Imperia in deterius prolabi, penitusque consumi.*

Cæs. Baron. to. 5. Ann. ad annum Christi 411.

La onde guardinsi molto bene, che la grandezza, che essi hanno sopra gl'altri, e gl'honori, che vengono fatti loro, non li faccia scordare d'esser huomini, e di non temere la grandezza molto maggiore, che stà sopra di loro. Essendo che *Dominatur excelsùs super regnum hominum, & cuicumquè voluerit, dat illud.* Et anche Tacito confessò:

Dan. 4.

fesso: *Vnum esse regnatorem omnium Deum.* Tac.l.5.hist.

E però notabile quello, ch'insegna S.Gregorio in materia de Prencipi, e della grandezza mondana: perche se bene da se stessa, dice, *Magna est, & habet apud Deum meritum suum de bona administratione regiminis:* è nondimeno alle volte pericolosa; poiche *Eo ipso, quo praeminet cæteris, elatione cogitationis intumescit. Et dum ad vsum cuncta subiacent, dum ad votum velociter iussa complentur: dum omnes subditi, si quæ benè gesta sunt, laudibus efferunt; malè gestis autèm nulla auctoritate contradicunt: dum plerunquè laudant, etiam quod obiurgare debuerunt: super se animus extollitur. & dum foris immenso fauore circundatur, intus veritate vacuatur: atquè oblitus sui, in voces se spargit alienas: talemquè se credit, qualem foris audit; non qualem intus discernere debuit: subiectos despicit, eosquè æquales sibi naturæ ordine non cognoscit; & quos fortè potestatis excesserit; transcendisse se etiam vitæ meritis credit. Cunctis se æstimat amplius sapere, quibus se videt amplius posse: miro iudicio intus foueam deiectionis inuenit; dum foris se in culmine potestatis extollit: dum homo hominibus esse similis dedignatur.* Greg. l. 26. mor. c. 21.

Al che non è dissimile quello, che il medesimo santo Dottore haueua detto prima. *Nam cum praire se potestate cæteros conspicit, alta de se elatè cogitans sentit. Et cum auctoritati vocis à nullo resistitur, lingua licentius per abrupta defrænatur. Cumquè facere, quod libet, licet; iustè sibi æstimat licere, quod libet.* Il che quanto sia pericoloso per il Prencipe, lo proua, e conferma S.Gregorio con l'essempio di quel superbo, & insolente Rè di Babilonia. Il quale *Quod factus fuerat, perdidit; quoniam humiliter noluit dissimulare, quod fecit. Et qui elatione cogitationis se super homines extulit: ipsum, quem communem cum hominibus habuit sensum homi-* Greg. l. 5. mor. c. 5. Ibid. c. 6.

Greg. lib. 1. past. c. 4.

hominis amisit. In irrationale animal vertit, & agri bestijs (dice altroue) *mutata mente coniunxit: vt homo quoque esse perderet, qui magnum se vltra homines esse existimabat.*

Tertull. ad Scapulam.

Sap. 6.

Rom. 13.

E se bene à Tertulliano piacque di chiamare l'Imperadore: *Hominem à Deo secundum: solo Deo minorem: & hoc nomine omnibus maiorem:* nondimeno l'istessa Diuina sapienza chiama i Prencipi ministri del Regno di Dio. E l'Apostolo S. Paolo, che molto ben' intendeua quest'Economia: quando parla de i Prencipi, dice: *Ministri Dei sunt.* Come se dicesse, che per non errare molto bruttamente, non si deuono stimare d'essere assolutamente Prencipi, ò padroni (ancorche siano così chiamati) e di potere far' alto, e basso à proprio arbitrio loro; ma sono Ministri, Vicarij, e come Luogotenenti, & essecutori delle diuine leggi.

Apoc. 19.

Plutar. de doctr. Princ.

Aug. l. 5. de Ciu. c. 21.

E così non possono, e non deuono vscire della commissione data loro da Dio: cioè da quello, al quale sono soggetti, e del quale sono vassalli, come di Prencipe vniuersale: il cui titolo è *Rex Regum, & Dominus,* non solamente de gl'altri huomini di conditione minori; ma *Dominantium* ancora. Il che molto bene intese Plutarco; però disse: *Principes Ministros esse Dei ad salutem, & curam hominum.* E come al dir di S. Agostino, non deuiamo attribuire *Dandi Regni, atquè Imperij potestatem; nisi Deo vero:* così Dio è quello, ch'hà il potere tanto di conferire, quanto di transferire i Regni, e le Signorie à chi più gli piace.

Gioua questa consideratione prima molto à gl'istessi Prencipi: acciò non s'insuperbiscano; sia del molto, che hanno più de gl'altri; sia de gl'honori grandi, che da gli altri riceuono: e non si persuadano d'esser supremi, e pe-

rò

rò douer' andare al pari di Dio: *Inter linguas ſublimiter honorantium, & obſequia nimis humiliter ſalutantium*, dice S. Agoſtino, *non ſe extollere: ſed ſe homines eſſe, meminiſſe debent*. E quel Poeta auuiſa il ſuo Principe

Aug. l. 5. de Ciu. c. 24.

nec faſtidire minores,

Neù pete præſcriptos homini tranſcendere fines.

Claud. de 4. Hon. conſ.

E però li dette per conſeglio

Tu Ciuem, Patremquè geras, tu conſule cunctis.

Ita cum Ciuibus tuis, dice Plinio à Traiano, *quaſi parens cum liberis viuas*. Laſciando à Caligola, & à Domitiano quell'inſolente ſuperbia d'*haberi, & ſalutari Dominus, Deuſque noſter*. Se bene per non far loro torto alcuno (e laſciando quello, che poco auanti ſi è detto di Tertulliano) non ſi deue negare, che trà i Prencipi, come diſſe Iuſtino: *Iuſtè ille à Deo proximus habetur* (ò come lo chiamano S. Ignatio, e S. Clemente *Terrenus Deus poſt Deum*) *per quem Dei Maieſtas vindicatur*. ὁ βασιλεὺς θεὸς ἐξ ἀνθρώπων, dice Platone. *Rex Deus humanus*, ò vero *ex hominibus Deus*. Ma come ſi narra d'eſſer ſtato detto da Auguſto, non altrimente, che *Pietate, & Iuſtitia* ſi deue credere, che *Principes Dij fiant*. Conforme à che ammoniſce S. Gregorio il Prencipe: *Vt illum, qui ſupra ſe eſt, ſemper aſpiciat: vt eius metu, qui ſupra omnia eſt, creſcentem intrinſecus animi tumorem premat*. E mentre *intuetur, quæ ſub ipſo ſunt, conſideret, ſub quo ipſe ſit: vt conſideratione veri Domini decreſcat tumor falſæ dominationis*.

Iuſt. l. 8.

Ignat. ep. ad Mag. Clem. l. 2. cōſt. c. 30

Plat. in Poli.

Greg. l. 21. mor. c. 10.

Riceuono poi ancora i ſudditi vaſſalli dalla bontà de i loro Prencipi giouamento grande; non ſolamente per le buone leggi, e per gl'ordini, che fanno, ò deuono fare, conforme al voler di Dio, per indrizzarli, e regolarli nel ſuo ſanto timore; ma molto maggiore dal buon'eſempio

loro;

loro; per il quale meritano molto presso à Dio: e molto meritano verso gl'huomini. Poiche non solo di quì nasce, che siano benigni, & amoreuoli, e però anche à i sudditi loro *Salute propria cariores*, dice di Gratiano Ausonio: Ma la virtù, che in altri è bene particolare, nel Prencipe diuenta vniuersale. *Si quis de populo deuiat* (scrisse il Duca di Borgogna ad vn Conte, ò per esso S. Bernardo) *solus perit: Verùm Principis error multos inuoluit, & tantis obest, quantis praeest ipse: nec præsumus, vt perdamus, sed vt regamus subiectos. Per quem Reges regnant, ipse nos præfecit populis suis à nobis tuendis; non subuertendis. Vita Principis,* dice Plinio, *censura est, ad quam dirigimur, ad quam conuertimur.*

Auso. in act. Grat.

Bern. ep. 127

Plin. in paneg. Traian.

nec sic inflectere sensus, dice Claudiano,
Humanos edicta valent, quàm vita regentis.

La quale si deue stimare, diceua Ciro, come vna potentissima, & efficacissima legge di viuere. Imperoche vedendo i sudditi la bellezza della virtù; non dipinta in vna tauola; ma com'espressa al viuo nella vita, e costumi del Prencipe: nei quali come in vno specchio esposto à gl'occhi di tutti, si notano gl'atti, le parole, & i gesti, si eccitano da se stessi, senza publicatione d'altri editti à cose lodeuoli.

Che però sauiamente Senofonte: *Non censebat conuenire cuiquam imperium, qui non melior esset ijs, quibus imperaret.* ἐκτῶν ἐπιεικῶν, dalli migliori s'eleggeuano, dice Aristotele: *Et non nisi ad homines iustissimos, & sapientissimos Imperium deferebant,* dice Tullio de gl'antichi. Però *Summa fœlicitas erat gentium*, dice Seneca, *in quibus non poterat esse potentior, nisi melior.* E di Traiano disse Plinio: *Hoc tantum cæteris maior, quo melior.* E quest'è quello, che la Scrit-

Xenoph. in ped. 8.

Arist. 5. Pol. c. 10.

Cic. 3. de le.

Senec. ep.

Plin. in Paneg. Traian.

Scrittura santa intende, quando parlando di Saul eletto da Dio per Rè, dice: *Ab humero, & sursùm eminebat super omnem populum. Hac specie corporis*, dice iui S. Gregorio, *in persona Antistitis præsignantur acta virtutis*. E poco auanti haueua detto il testo chiaramente: *Non erat in filijs Israel melior illo*.

1 Reg. 9.

Greg. l. 4. in 1. Reg. 9.

La causa può esser quella, che da Plinio: perche *Non tàm Imperio nobis opus est, quam exemplo. Vnde necesse est,* dice San Gregorio, *vt is qui præest, quæ exempla subditis præbeat, solerter attendat: & tantis se sciat viuere, quantis præest.* E come al dire del Sauio Pittaco, *Oportet Principem moribus Imperium docere*; così, *Rectè facere Princeps optimus ciues suos faciendo docet,* dice Velleio.

Greg. l. 24. moral. c. 30.

Velleius l. 2.

Anzi non solamente *Principes facere, quod ab alijs fieri velint, genus efficacissimum exhortationis est*: ma *Quicquid faciunt,* dice Quintiliano, *præcipere videntur.* E perche pur troppo è vero quello, che dice Claudiano:

Quint. decl. 6.

Scilicet in vulgus manant exempla regentum:

Molto ben' ancora disse quel Tragico:

Rex velit honesta, nemo non eadem volet.

Basta, ch'egli sia il primo à mettere la mano all'opera.

Senec. in Thyest.

Com'al contrario, *Vitæ splendor, & claritas,* dice San Basilio, *plerosquè eorum, qui proni, & lubrici sunt ad peccandum, ad consimilem æmulationem inuitat. Sicut enim boni Principis vita,* scrisse Egesippo, *probitatis quædam præscriptio, & per vniuersos forma viuendi est: ita Imperatoris colluuio lex flagitiorum est. Dum incessanter,* dice S. Gregorio, *& verba, & opera eorum praua conspiciunt,* principalmente i domestici, *qualicunquè sorde maculantur*. Il che osseruò anche molto bene Tullio, doue disse parlando de' grandi: *Nec solùm vitia concipiunt Principes, sed ea infun-*

Basil. in Ps. 1.

Eges. l. 2. de Excid. Hierosol. c. 5.

Greg. l. 4. in c. 8. l. 1. reg.

Cic. 3. de le.

dunt

dunt in Ciuitatem, neque obsunt quod solùm illi corrumpuntur, sed etiam quod corrumpunt, plusquè exemplo, quàm peccato nocent. Essendo che *Studiosè plerique*, dice l'istesso altroue, *facta Principum imitantur.* E quel ch'è peggio, *Vt in corporibus*, dice Plinio, *sic in Imperio grauissimus est morbus, qui à capite diffunditur. A capite*, dice anche Seneca; *bona valetudo.* E però, *Non debet hominum ducatum suscipere*, secondo il conseglio di S. Gregorio, *qui nesciat homines benè viuendo præire.*

Cic.l.1.off.
Plin.l.4. ep. 22. ad Sempron.
Senec.l.2.de Clem.c.2.
Greg. l. 24. mor.c.30.

Che se trà li Prencipi ne i loro Palazzi si vsasse d'abor rire i vitij, e tutto quello, che dispiace à Dio; e si tenesse per grandezza, l'osseruare le diuine leggi: come veramen te maggior grandezza non è, *Super timentes Deum*; non si può dubitare, che anche trà la gente più bassa si reputerebbe à honore, di far quello, si vedesse fare da i Superiori, e gran Signori: i quali se come huomini particolari deuono guardar se stesi con cent'occhi: con cento mila si douerebbono guardare, in quanto sono persone publiche, alle quali ogn'vno attende per imitarli. Di doue nacque il dire di Tullio, che *Quales in Rep. Principes sunt, tales reliqui solent esse ciues.* E però anche, si come *Cupiditatibus Principum, & vitijs infici solet Ciuitas, sic emendari, & corrigi continentia.*

Eccl.23.
Cic.l.1. Ep. Fam.ad Lentul.
Cic.1.de le.

E questo si deue credere volesse intendere Platone, s'io non m'inganno, quando disse: *Fælices fore Respublicas, si aut philosophi*, cioè huomini virtuosi, e sauij, chiamati da Tullio *Magistri virtutis, eas regerent, aut eas, qui regunt, philosopharentur.* Il che poi referendo Tullio disse: *Si aut docti, & sapientes homines eas regere cæpissent, aut eas qui regerent, omne suum studium in doctrina, & sapientia collocassent.* Perche se la potenza di chi gouerna qualche stato, si tro-

Iul.Capit.in M.Ant.
Cic.2.Tusc.
Cic.ad Q.F.

ſi trouaſſe congiunta con la ſapienza, e buona vita, che inſegnano i Filoſofi: non ſi ſarebbono ne i gouerni tanti errori: eſsendo, dice S. Tomaſso, la potenza, e la ſapienza due ſorelle, le quali mai ſi douerebbono ſcompagnare ne i gouerni.

S. Tho. op. 2. l. 2. c. vlt.

E queſta, dice Plutarco, eſser ſtata la cauſa, che moſse Filippo ad eſortar Aleſsandro ſuo figliuolo di darſi à lo ſtudio di Filoſofia. *Ne multa committas*, diceua, *quæ me feciſſe, nunc pœnitet. Perſpexit egregius Princeps*, ſoggiunge Plutarco, *neminem Philoſophiæ expertem regno idoneum eſſe: nec puduit fateri, ſe per errorem feciſſe perperam, quod à teneris vnguiculis Philoſophiæ præceptis non fuiſſet imbutus. Nam qui experimentis diſcunt adminiſtrare regnum, licet ingenio feliciſſimo nati ſint; tamen & ſerò, & magno Reipub. malo tandem euadunt boni Reges. At qui Philoſophiæ præceptis accedit præmunitus, ſi adſit mens integra, vix poterit ab honeſto deflectere*. E di quì facilmente ſegue, che il Prencipe, nel quale rilucono queſte due qualità, non ſolamente è da i ſuoi ſudditi ſommamente amato, honorato, & obedito: *Quem omnes*, come dice Seneca, *tàm ſupra ſe eſſe, quàm pro ſe ſciunt*; ma da gl'altri Prencipi ancora grandemente ſtimato, & ammirato, perche de i fatti d'vn Prencipe.

Plut. in Apopht. reg. & Imper.

Sen. l. 1. de Clem. c. 3.

Occultum nihil eſſe ſinit, latebraſquè per omnes
Intrat, & obſtructos implorat fama receſſus.

Claud. de 4. Hon. conſ.

e d'ogni Prencipe ſi può dire:

Ad te oculos, aureſquè trahis. Tua facta notamus:
Nec vox miſſa poteſt Principis ore tegi.

Ouid. ep. ad Liuiam.

Et eſsendo comune à tutti quelli, che ſono in qualche grado: *Quod nihil tectum, nihil occultum eſſe fortuna patiatur: Principum verò*, dice Plinio, *non modò domos, ſed cubi-*

Plin. in paneg.

cula ipsa, intimosquè recessus recludit: omniaquè arcana noscenda proponit, atquè explicat.

Sen. l. 1. de Clem. c. 8.

Il che intese anche Seneca, quãdo al suo Nerone scrisse: *Vestra facta, dictaquè rumor excipit*. Se ne spargono le voci per tutto: *Et tibi, non magis quàm soli latere contingit*. Però diceua Senofonte à Ciro; & in persona di lui à tutti i Prencipi, che se l'opere loro; delle quali haueua prima detto: *Necesse est semper in propatulo esse apud omnes: quasi pura, & sine iniuria appareant: reddent eos inter omnes homines potentissimos*; ma se al contrario saranno inique, e maluagie, *fidei dignitatem apud omnes homines amittent.*

Xenoph. Cyrop. 8.

Però San Gregorio scriuendo ad Aldiberto Rè d'Inghilterra doppo hauerlo essortato à seguitare l'impresa di conuertire i suoi popoli à Dio, gli promette, che *Ipse quoquè vestræ gloriæ nomen posteris gloriosius reddet, cuius vos honorem quæritis, & seruatis in gentibus.* E per proua porta l'essempio di Constantino, il quale *Romanam Rempublicam à peruersis idolorum cultibus reuocans, Omnipotenti Domino Deo nostro Iesu Christo sacris subdidit, sequè cum subiectis populis tota ad Deum mente conuertit. Vnde factum est, vt antiquorum nomen Principum suis vir ille laudibus vinceret; & tantùm in opinione prædecessores suos, quantùm in bono opere superaret.*

Greg. lib. 9. reg. ep. 60.

Ma la miglior proua di tutto questo può essere Salomone, il quale mentre si mantenne, & andò operando secondo la sapienza ottenuta da Dio: *Qua impletus quasi flumen erat: ad insulas longè diuulgatum est nomen eius*, dice la Scrittura, *& erat nominatus in vniuersis gentibus per circuitum*, E non solamente *veniebant de cunctis populis, & ab vniuersis Regibus terræ ad audiendam sapientiam eius*; ma gli promesse Dio, *Si ambulaueris coràm me in simplicitate*

Ecclef. 47.

3. Reg. 4.

3. Reg. 9.

ritate cordis, & in æquitate, & feceris omnia, quæ præcepi tibi, &c. ponam thronum Regni tui in sempiternum. Al contrario poi quando *Deprauatum est cor eius, ut sequeretur Deos alienos, nec erat perfectum cum Domino Deo suo; iratus est Dominus Salomoni*: e gli disse: *Quia non custodisti pactum meum, & præcepta mea, quæ mandaui tibi: disrumpens scindam Regnum tuum: Et* (per maggior sua confusione, e gastigo) *dabo illud seruo tuo*.

3.Reg.11.

E quello che più importa, può sperare il Prencipe timoroso di Dio, d'essere grandemente da Dio fauorito; non solamente per potersi mantenere lungamente nel suo Regno, e Prencipato; ma per regnare poi con Dio perpetuamente in Cielo. Però la sapienza doppo d'hauer detto: *Concupiscentia sapientiæ deducit ad Regnum perpetuum*, conclude: *Si ergo delectamini sedibus, & sceptris ò Reges populi: diligite sapientiam, ut in perpetuum regnetis.*

Sap.6.

Douerebbono però i Prencipi non contentarsi, di ordinare à i sudditi leggi buone: ma ricordarsi del dire di S. Ambrogio: *Leges fert Imperator, quas primus ipse custodiat*. Onde non senza buona ragione Voce diuina, e degna di Prencipe grande, fù quella di Teodosio, quando disse: *Se legibus subditum esse profiteri*. E però buono e per li Prencipi quel conseglio, che dà Claudiano:

l. Diuina vox. C. de leg.

In commune iubes si quid, censesquè tenendum;
Primus iussa subi: Tunc obseruantior æqui
Fit populus; nec ferre negat, cum viderit ipsum
Auctorem parere sibi.

Claud. de 4. Hon. cons.

Diuinamente dunque disse Platone, che *In qua Ciuitate subdita est, ibi video perniciem esse paratam: in qua verò lex dominatur, & Principes serui sunt legis; ibi video salutem, & omnia bona*. Anzi non pare, che con equità pos-

Plat. de leg.

ſa il Prencipe gaſtigare, e punire gl'eceſſi; ſe non quando egli ſteſſo, come communemente ſi dice: *Legem patitur, quàm ipſe tulerit*; eſſendo veriſſimo quello, che diſſe quel Poeta:

Ouid. 6. faſt.

Sic agitur cenſura, & ſic exempla parantur;
Quum Princeps alios quod monet, ipſe facit.

Plut. in præcept. de regen. Rep.

Dunque perche *Difficile eſt*, dice Plutarco, *in tàm vario rerum humanarum curſu dirigi ſic, vt non erres: ideò meritò laudandi, quibus cura eſt, ſalutarium monitorum face prælucendi. Et ſi eſt in alijs doctrinis, ac diſciplinis præcepiſſe laudandum.* (E perche in materia ciuile, e politica ſoleua dire Catone τῆς πολιτικῆς ἄνθρωπος ἀρετῆς κτῆται τελειοτέραν, non può vn'huomo acquiſtar virtù della vera ciuiltà politica maggiore) ſi deue ſtimare *Eximia ratio benè merendi ducere, ac dirigere* in vn'arte tanto difficile, e tanto importante, quei che ne hanno biſogno. Il che molto ben'intendeua il ſauio Licurgo: il quale prometteua non ſolamente mille dragme; ma la bella metà di tutti i ſuoi beni à chi voleſſe con buona inſtitutione far'i ſuoi figliuoli migliori.

Antig. apud Lect. l. 7.

Come dunque gran lode meritano quelli, i quali hanno fatte varie inſtruttioni, ò ammonitioni à i Prencipi: con inſegnar loro l'arte, e la maniera tanto difficile di ſaper ben gouernare gl'altri: anzi *Qui Regem erudit, atquè ad virtutum inſtruit*, ſoleua dir'Antigono, *certum eſt eum ſubditos quoquè ad ſapientiam inſtruere, ac docere*; così (non eſſendo minore la difficoltà de i ſudditi, e delle perſone priuate in ſaperſi ben guidare, & vbidire: e dicendo molto bene Seneca: *Reipublicæ prodeſt, qui alios exhortatur: Et qui in tanta bonorum præceptorum inopia virtute inſtruit animos, & ſe cæteris vtilem præbet, in priuato publi-*

Senec. l. de trãquill. an. c. 3.

cum

tum negotium gerit: e doppo lui Pietro Crinito ſcriſſe: *Non eſſe minus poſteritatem commentarijs inſtruere, quàm vniuerſi Orbis populos, & prouincias deuincere:* non deuono eſſere riprouate le fatiche di quelli, i quali con Chriſtiana carità ſi sforzano d'indrizzare, & aiutare i ſuoi fratelli, e conſerui nel ſeruitio prima, che ſi deue à Dio Padrone vniuerſale: e poi anche in quello, che ſi deue à i Prencipi, e Padroni minori, e particolari: & inſieme nel ſaper procedere nella mutua cõuerſatione in maniera; che conforme al dire di S.Paolo: *Reddamus omnibus debita.* E ſecondo il ſapientiſſimo conſeglio; anzi precetto di Chriſto: *Reddamus quæ ſunt Cæſaris Cæſari, & quæ ſunt Dei Deo.* Poiche non eſſendo i Prencipi, come ſi è detto, ſe non come Luogotenenti di Dio: ſi deue credere, che il modo, che ſi hà da tener' in viuere ſotto il dominio, & obedienza loro, non deue in coſa neſſuna eſſer contrario à quel riſpetto, & all'obedienza, à Dio come principal Padrone, e Signore deuuta.

Crin. l. 6. de hon. diſcip. præf.

Rom. 13.

Matth. 22.

E perche l'intentione mia è, che da quello, ch'in queſta Inſtitutione ſi trouerà, imparino quei, che ne hanno biſogno; e ſiano diſingannati quelli, che hanno qualche impreſſione della peruerſa dottrina dell'hereſia politica; e come da vn'antidoto ſiano preſeruati, e fortificati quelli, che per buona fortuna loro, ò non ne hanno ancor guſtato, ò gl'hanno già rinontiato. Però come non hò laſciato di ſeruirmi di molti documenti d'huomini ſecolari, & anche gentili, quando gli hò ſtimati à propoſito: così mi ſono liberamente, & abbondantemente aiutato, tanto della Scrittura ſanta, quanto de i Santi Padri vera, & indeficiente fontana di conſegli ſalutiferi al genere humano in ogni genere di vita: di doue principalmente

deuono i Christiani tirare le più sicure regole del ben viuere: per non esser' ingannati, e per passare talmente il tratto della vita, e cose temporali; che non siano impediti à conseguir l'eterne, & immortali. E così schiuare la brutta nota di coloro, i quali *Ostendit Dominus*, dice S. Agostino, *fatuos esse iudicandos, qui temporalium bonorum, vel copiam sectantes, vel inopiam metuentes; amittunt æterna: quæ nec dari possunt ab hominibus, nec auferri*.

Aug. l. 1. de ser. dom. in mon. c. 6.

Se qualcuno per auuentura gustasse di tassar questa mia fatica, perche gli parerà forse più presto vn raccolto di sentenze d'altri, che compositione dell'ingegno del l'autore: si ricordi, e noti, che non per questo è cosa migliore la sottile tessitura, che fanno i ragni, perche da essi internamente si generino quelle fila, con le quali artificiosamente la tessono: che sia la delicata, e suaue opera dell'api: se bene queste la compongono di quello, che vanno di quà, e di là carpendo da diuersi fiori.

E se non sarà forse l'opera mia à tutti quei, che la leggeranno, piaceuole: per mancamento di quella dolcezza, che in quella dell'api si sente: mi terrò io nondimeno per assai contento; se conoscerò, ch'ella sia di qualche giouamento. Poiche anche il mele, dice S. Ambrogio, se da vna parte hà per proprietà d'esser soaue, e dolce; d'altroue *saluti est*: e non solamente *fauces obdulcat, sed curat vulnera, & internis quoquè medicamentum infundit vlceribus*, perche come dice Plutarco, *mordet, & repurgat*. E l'intento mio non è, *Vt delectent*, come di se scrisse Seneca, *verba nostra, sed prosint, & rem potius, quàm se ostendant*. E con Plinio *Vtilitatem iuuandi prætuli gratiæ placendi*: Sperando con Seneca: *Me alicui profuturum*;

Amb. l. Hex. c. 21.

Plutar. de discr. adul. & am.

Sen. ep. 75.

turum; si multos admonuero: hauendo io per conto delle parole applicato all'intento mio il dire di S. Cipriano, dou'egli dice à Damaso: *Accipe non diserta, sed fortia: non ad audientiæ popularis illecebram culto sermone fucata; sed ad diuinam indulgentiam prædicandam nuda veritate simplicia:* non hauendo ad altro riguardo, che al giouare.

Cypr. ep. 2. ad Donat.

DIVISIONE DELL'OPERA.

SARÀ TVTTA QVESTA OPERA
diuisa in quattro Parti.

NELLA PRIMA,

Si tratta della Corte in generale, e d'alcune di quelle cose, che sogliono auuenire, e deuono auuertire i Cortigiani.

NELLA SECONDA,

Quello che deue far'vno, che serue, verso il padrone: e come si deuono i padroni portare co i Seruitori.

NELLA TERZA,

Come si deue vno portare con i compagni di Corte: e come deue ciascuno conuersare con gl'altri: della nobiltà: del leggere libri: e del fare, e mantenere l'amicitia.

NELLA QVARTA,

Il riguardo, e cura, che deue hauer ciascuno di se stesso.

INSTITVTIONE

CIVILE, E CHRISTIANA PER VNO, CHE DESIDERI VIVERE tanto in Corte, come altroue honoratamente, e Christiánamente.

PRIMA PARTE.

NELLA QVALE SI TRATTA della Corte in generale.

Della difficoltà di viuer' in Corte, e di doue nasce. Cap. I.

HO ſempre ſtimato impreſa non ſolo difficile, ma pericoloſa inſieme, particolarmente à i giouani poco eſperti delle coſe del mondo, il darſi alla Corte: della quale ſi può con aſſai buona ragione dir quello, che di Roma ſcriſſe à Tullio il fratello: *In qua multæ inſidiæ, multa fallàcia, multorum contumacia, multorum maleuolentia; multorum ſuperbia, multorum odia, ac moleſtia perferenda eſt.* E però *Video eſſe magnæ artis, in tot hominum cuiuſquè modi vitijs, tantiſquè verſantem vitare offen-*

Q. Cic. de pet. conſ.

fensionem: vitare fabulam: vitare insidias: esse vnum hominem accommodatum ad tantorum morum, sermonum, & voluntatum varietatem, che per ordinario nella Corte si trouano. Doue l'vno *inflat superbia*, l'altro *inuidia inflammat*, come dice S. Cipriano, vn'altro *rapacitas inquietat*, quello *crudelitas stimulat*, questo *ambitio delectat*, e quell'altro *libido præcipitat*.

Cypr. ep. ad Donat.

Si può dunque ben dire quello, che disse vn'altro, che la Corte sia vn teatro, nel quale quello si burla di questo, e questo di quello: e nel quale tutti finalmente, ò la maggior parte restano burlati. Ne si può iui trouar mai vna maniera di viuere, nella quale si possa sodisfare ad ognuno. Poiche chi tace, è stimato non modesto; ma ignorante: Chi parla, non cortese; ma importuno: Chi spende, non liberale; ma prodigo: se non lo fà; non è tenuto per discreto, ne per parco; ma per auaro: Chi stà in casa, non ritirato; ma ipocrito, & humorista: Chi visita, non amoreuole; ma che s'intromette troppo: Chi và ben' accompagnato, vano, e superbo: Chi và solo, misero: nè mai nessuno è contento; poiche il fauorito teme; e l'abbassato si dispera.

Nella Corte finalmente si verifica, più che altroue, quello, che scrisse in vn'altra materia Seneca, con dire: *Offendet te superbus contemptu: diues contumelia: petulans iniuria: liuidus malignitate: pugnax contentione: ventosus, & mendax vanitate. Non feres à suspitioso timeri: à pertinace vinci: à delicato fastidiri.* E si come è difficile il potersi accommodare, e dare sodisfattione à diuersità d'humori si grande: cosi è il restare sodisfatto di tutti. Nè si troua iui, se non per miracolo, chi voglia bene, ò si contenti del compagno: doue *Nulli*, dice Seneca, *nisi ex alterius damno*

Sen. l. 3. de ira, c. 8.

Sen. l. 2. de ira, c. 8.

no quæstus est: felicem oderunt: infelicem contemnunt: maiore grauantur: minori graues sunt: e tutti *diuersis stimulantur cupiditatibus, & mutua laceratione satiantur*.

Del pericolo grande, che nelle Corti si può temere per il bene, e salute dell'anima. Cap. II.

HI non vede esser più che vero quello, che della Corte disse (come narra S. Agostino) vn cortigiano amico all'altro: *Quid ibi non fragile, plenumquè periculis? Et per quot pericula peruenitur ad grandius periculum?* E se non fusse per altro, perche, come l'hà scritto vno de i più eruditi huomini de nostri tempi: *Qui grati, acceptiquè Aulæ esse volunt*, poco meno, che *eierant pietatem*. Che però non consegliò male quel Poeta quando disse:

Auguft. l. 8. conf. c. 6.

Lipf. in Plin. Paneg.

--------------*exeat aula*
Qui vult esse pius.

Lucan. l. 8. de bell. ciu.

E così per esperienza si vede, che si come alla Corte si và, più per fabricare qualche sua fortuna, e per mantenersi al mondo; che per ridrizzare la conscienza: così di tanti, ch'entrano nelle Corti, pochi, ò nessuno cresce nelle virtù, e nello studio delle buone opere. Non vi si vede per ordinario alcuno, che di cattiuo diuenti buono. E manco male sarebbe, s'al contrario non perdesse, chi entra in Corte, tirato da gl'errori di essa, la bontà, nella quale prima viueua. *Curia*, dice S. Bernardo, *bonos facilius recipit, quàm facere consueuit, & plures in ea defecisse bonos, quàm malos profecisse probauimus*. Che à punto pare, ch'alla Corte si vada, per imparare nuoui peccati. E si come gl'ammalati particolarmente di febre, perdono insieme

Bern. l. 5. de conf. c. 20.

ſieme l'appetito, e le forze: così quelli, che ſtanno nelle Corti, perdono per il più con i'chriſtiani coſtumi la voglia di viuer piamente; come prima ſoleuano; ſe non ſaranno molto ben' attenti, e conſiderati.

Gregor. l.6. epiſt.26.reg. c.190.

E però molto conſiderabile la riſpoſta, che fece San Gregorio il Grande ad vn gentil'huomo amico ſuo: il quale l'haueua pregato, à volerlo fauorire, per ottenergli qualche luogo nella Corte dell'Imperadore. Imperoche doppo hauergli S. Gregorio meſſo in conſideratione il pericolo grande, che nelle Corti ſi corre di perdere la bontà, e li buoni coſtumi; gli ricorda inſieme la diligenza, ch'egli doueua vſare, in fare elettione di coſa più à propoſito per la ſalute dell'anima ſua. Ma vuole, che particolarmente vada penſando, quãto poco durino tutte le coſe mondane: che di cõtinuo più s'auuicina il giorno della morte: & il conto ſtretto, ch'egli hauerà da rendere à Dio: e però cerchi d'acquiſtare quelli beni, quali può ſperare di godere eternamente: e quei mali ſolamente temere, che i reprobi eternamente haueranno da tolerare.

Per fargli poi conoſcere la vanità, & il pericolo di quello, ch'egli domandaua, dice così: *Hoc ipſum verò eſſe in officio pij Principis, quanta eſt mentis occupatio, cum deſiderio terrenæ gratiæ obtinendæ? & quantus timor, ne hæc eadem gratia perdatur, ſi adepta fuerit? Perpende ergò quæ pæna ſit, aut proſperitatis deſiderio fatigari; aut aduerſitatis timore paueſcere. Vnde magis ſuadeo, vt in hoc breui peregrinationis tempore ſtudeas quietam, & tranquillam vitam ducere.* Et è bello quel che ſeguita poco poi: *Hæc fili loquor, quia multum te diligo. Et quia in procellas, & fluctus cordis tendis: verborum meorum funibus te ad littus reuoco. Et ſi trahen-*

bentem sequi volueris: quæ pericula euaseris; quæ gaudia inueneris; in ipso quietis tuæ littore positus agnosces.

I fauori della Corte fanno pericolare, però la vita priuata è più sicura. Cap. III.

RESCE poi à mio parere se non la difficoltà, il pericolo almeno; quanto sono alle volte maggiori i fauori, e le buone faccie, che da principio si riceuono da i padroni: e quanto più si dà ad intendere qualcuno, d'hauer' acquistato presso di essi credito maggiore. Però non posso, se non sommamente lodare quel che disse colui:

Stet quicunquè volet potens
Aulæ culmine lubrico:
Me dulcis saturet quies.
Obscuro positus loco
Leni perfruar otio.

Senec. in Thyest.

E quell'altro similmente: *Magis probo securitate ridens tugurium; quàm tristem curis, & sollicitudinibus Aulam.*

Questo auuiso riceuè dal Cielo quel santo Padre Arsenio. Il quale stando nella Corte dell'Imperadore Teodosio, e domandando à Dio, com'egli douesse fare, à saluarsi trà tante difficoltà, e pericoli: vdì quella voce: *Arseni fuge homines, & saluaberis.* L'istesso conseglio, e parere dette anco quel Poeta, con dire, doppo hauer prouati i trauagli, e pericoli della Corte:

Vsibus edocto, si quidquam credis amico:
Viue tibi: Et longe nomina magna fuge.

Ouid. 3. de trist.

Fuge magna (dice Horatio) *licet sub paupere tecto*

Hor. l. 1. ep. 10. ad Fusc. Aristium.

Reges,

Reges,& Regum vita precurrere amicos.

A questo proposito narrano Plutarco, e Plinio, che hauendo il Rè Vgige domandato all'Oracolo d'Apolline, qual fusse al mondo l'huomo più fortunato: gli fù risposto esser' vn certo pouero ortolano, chiamato Aglaone. Il quale in sessantadue anni della sua vita non s'era mai allontanato trè miglia dalla sua casetta: e s'andaua mantenendo di quello, che dal suo pouero orticello raccoglieua.

Se bene Ausonio vuole, che la detta risposta sia stata fatta à Creso, non dall'Oracolo d'Apolline, ma da Solone con dire:

Auſ. in Solone.

Rogat(intende Creso)*beatum prodam, si quē nouerim*

Et hauendogli nominato vno, il quale diceua esser morto generosamente per la sua patria nella guerra:

Despexit. alium querit. Inueni Aglaum,
Fines qui agelli proprij nunquàm excesserat.

Di questa sorte d'huomini disse quell'altro Poeta:

Claud. de Sen. Veron.

Faelix, qui propijs euum transegit in agris:
Ipsa domus puerum, quem videt, ipsa senem.

Questa consideratione ancora hebbe quel gran Cortigiano, quando disse: *Nihil est prestabilius mediocri vitè genere: quod qui potest assequi, & tueri: is omnium certè faelicissimus est.* Di questo si può intender quello, che dice Ouidio:

Phil. Comin.

Oui. 3. Trist.

Crede mihi bene qui latuit, bene vixit, & intrà
Fortunam debet quisque manere suam.
Tu quoquè formida nimiùm sublimia semper,
Propositiquè memor contrahe vela tui.

Disse però ancora bene Oratio:

Auream quisquis mediocritatem

Dili-

Diligit, tutus caret obsoleti
Sordibus tecti, caret inuidenda
Sobrius aula.

D'alcuni, che dal viuere in publico, ò nelle corti si sono ritirati, e compiaciuti nella vita priuata. Cap. IV.

'VN certo Abdolomino si scriue, che se ben'era di stirpe Regia, e come si può credere, honorato, e stimato in Corte: ritiratosi nondimeno in vna sua villetta, viueua in somma tranquillità; e molto più felice gli pareua d'essere in quel pouero; ma quieto stato; che non fù poi quando si trouò inalzato al regno. Però dimandato come con patienza sopportasse quella pouera, e priuata vita: Rispose con franchezza d'animo: Piacesse à Dio, che così bene io sapessi sopportare li fastidij del regno.

Di Diocletiano ancora si narra, che doppo hauer prouata la grandezza della corte, con essere Imperadore: si ridusse à vita priuata; & in vna sua villetta piantaua di sua mano l'herbette: nè mai per veruna persuasione si volse muouere da quella risolutione: anteponendo la tranquillità di quella vita priuata, à tutte le grandezze de i Prencipati, e de gl'Imperij.

Di vn gran Capitano d'Adriano Imperadore per nome Simile si racconta, che impetrata licenza, si ridusse in vna picciola villa: nella quale stette molto tranquillamente, e con molto suo contento lo spatio di sette anni: e venendo à morte, volse, che nella sua sepoltura si scriuesse per Epitaffio.

Quì

Quì giace Simile: la cui età fù di molti anni:
Ma non ne visse più che sette.

Sen. ep. 55.

D'vn certo Vatia finalmente (per lasciarne molti altri à dietro) narra Seneca, che non per altro fusse volgarmente stimato felice; se non perche ritiratosi dalle Corti, e dalla frequenza de gl'huomini, s'inuecchiò in vna sua villa: E che però di lui, come per prouerbio, si soleua dire: *Vatia solus scit viuere.* Di questo ancora scriue Oratio ad vn suo amico:

Hor. l. 1. ep. 13. ad Asellun.

Rure ego viuentem, tu dicis in Vrbe beatum.

è altroue ad vn'altro:

Hor. l. 1. ep. 10. ad Fusc. Aristium.

--------------Ego laudo ruris amœni
Riuos, & musco circumlita saxa, nemusquè.
Quid quæris? viuo & regno; simul ista reliqui
Quæ vos ad Cælum effertis rumore secundo.

E poi conclude:

Ibidem.

Nouisti ne locum potiorem rure beato?

Non senza molta ragione dunque, dice S. Agostino, esortando à fuggire l'amicitie de' grandi: *Quid tibi prodest hominis amicitia? fortè ibi nullum auxilium; sed & periculum inuenies. Nàm multi non periclitabantur, antequàm maioribus iungerentur. Exoptauerunt maiores amicitias, vt maiora pericula incurrerent.*

Aug. in Psal. 131.

Di quelli dunque, i quali nō contenti di quelche hanno, e pensando di star meglio, si mettono à seruir'in Corte, e non se ne possono mai staccare, si può con Oratio dire:

Hor. l. 1. ep. 10. ad Fusc. Aristium.

Sic qui pauperiem veritus, potiore metallis
Libertate caret: dominum vehet improbus: atque
Seruiet æternum: quia paruo nesciet vti.

E dichiarando il frutto, che ne cauano, seguita, con insegnar

ſegnar quanto ſarebbe meglio il contentarſi ognuno di quello che hà, e di ſtato di vita mediocre, ſoggionge Oratio:

Cui non conueniet ſua res: vt calceus olim Ibidem.
Si pede maior erit, ſubuertet; ſi minor, vret.

E però conclude:

Lætus ſorte tua viues ſapienter Ariſti.

S'inganna il Cortegiano, ſe ſi fida ne i fauori, che da principio riceue dal padrone. Cap. V:

'IMBRIACA facilmente da principio la perſona, maſſime vn giouane, della gratia del padrone: con parergli d'eſſer veduto con buon'occhio: ben'accommodato; regalato forſi ancora, hora con denari, hora con altro: chiamato ſpeſſo: impiegato con guſto, e con maggior confidenza in coſe anche più ſegrete: e tenuto finalmente, come ſi duol dire, in palma di mano. Però perſuadẽdoſi, che le coſe habbiano da ſeguitar ſempre in quella maniera: comincia preſto à penſare, ò più preſto inganna ſe ſteſſo, con penſare, non eſſergli più neceſſarij i ſauij auuertimenti, che buon' amico da principio gli dette; per ſaperſi ben gouernare, e mantenere in Corte. E vedendoſi forſe più d'ogn'altro carezzato: non ſi ricorda, ò non sà, che nelle Corti i più fauoriti ſono anco i più guardati, i più notati, e cenſurati; e come più inuidiati; così anche i più accuſati, e più perſeguitati.

E però buon conſeglio per queſti è quello di S. Gregorio: *Qui in planis ſtantes titubant, in præcipitio pedem ne ponant*, e quello di Seneca, quando dice: *Tutior eris ſuper-* Greg. lib. 5. mor. c. 6.

Sen. de tranquil. c. 10. *biam detrahendo rebus per se superbis, & fortunam tuã quàm maximè poteris in planum deferendo*. Guardandoti di voler' auuicinare le tue ali di cera poco ben' assodate al sole de i grandi fauori; e di spingerle di primo volo verso il cielo. Perilche buono è anche l'auuiso d'Ausonio, massime per quei che vengono da luogo basso, e pouero.

Aus. Epig. 8. *Fortunam reuerenter habe, quicunquè repentè*
Diues ab exili progrediere loco.

E quanti si sono trouati, à i quali se bene ò la sorte, ò la virtù haueua finalmente aperta la strada di peruenire à sommi gradi: si sono in vn certo modo perduti, e come annegati poi nelle felicità? E così la loro naue, che valorosamente haueua già superato l'onde, e le tempeste della Corte, s'è veduta poi affogare miseramente nel porto.

Dell'incertezza de i fauori, e di star bene in Corte.
Cap. VI.

Lips. l. 3. pol. c. 11. ONDE per essere, come ben disse vn dotto: *Lubrica vita, & via eorum, qui in aulis versantur*; E sommamente necessario vn continuo star sopra di se, per non cadere. E tanto più, quanto dalla banda de i padroni. Salust. in Iugur. *Voluntates, vt sunt vehementes, ita etiam mobiles*. Auuertendo, che la gratia de i padroni è simile alla Luna: la quale spesso si volta. E però si come l'istessa Luna, la cui luce depende dal Sole: Bern. ser. de S. Io. Bapt. *Modo plena*, dice S. Bernardo, *modo exigua, modo nulla videtur: mutuatum siquidem lumen nunquam in eodem permanet statu; sed crescit, deficit, extenuatur, annihilatur*, e tal volta *penitus non comparet*: così sono i Cortigiani, che seruono ad vn padrone, *modo*

ma-

magni, modo parui, modo nulli.

Si che se per ordinario ci vuole grand'arte, e fatica in acquistare la gratia d'vn padrone; molto maggiore ci và per conseruarla. Imperoche se per il primo non bastano mille buoni seruitij; per il secondo è sufficiente vn minimo dispiacere, per farla perdere. *Magnæ arbores diu crescunt,* dice Curtio, *vna hora extirpantur.* E così auuiene molto spesso nelle Corti: nelle quali, perche si dipende dalla gratia d'altri, e cosa molto pericolosa l'offendere: non facendo mai così alta impressione molti buoni seruitij fatti, quanto fà vn solo disgusto, e dispiacere.

Q. Cur. l. 9.

E quanto alla difficoltà, ch'in ogni cosa si troua maggiore nel mantenere; che nell'acquistare: molto ben disse quel gran Teologo Gregorio Nisseno: *Maior labor est in custodiendo quod quis accepit; quàm in inueniendo, quod non habuit.* Sempre la difficoltà di farsi grande; ò d'acquistare, è superata da quella del sapersi conseruare. molti hanno saputo trouar l'arte buona del crescere, e dell'acquistare; ma molto pochi quella del conseruarsi, e mantenersi: *Fortunam citius reperies, quàm retineas,* disse Publio.

In Eccles. hom. 7.

Publ. Mim.

Et inuero quanti Prencipi, e padroni si trouano, che molto meno amano quelli, à i quali sono maggiormẽte obligati? Però giuditiosamente quel grande, ma infelice al fine Maestro di Corte diceua, esser felice: *Cui Rex nullo suo magno merito beneficium conferat.* E per ragione disse: *Præstare, vt obstringatur aliquis Principi; quàm vt illum habeat obstrictum.* E di se stesso cortigianescamente confessa, d'amare più assai quelli: *Qui ob beneficia mihi debent; quàm alios, quibus debere me puto.* Per queste, & altre simili ragioni non deue parere merauiglia, che nelle Corti

Commin.

alcuni, à guisa di zucche, in pochi mesi crescono, e si fanno grandi: & altri à guisa d'oliui in molti anni non fanno frutto. E quanti se ne vedono con minori qualità salire prestamente a' gradi honorati; & altri di nobiltà maggiore, di studij, di costumi, di età, di più longa seruitù restano in bassa fortuna, & in conditione priuata. Auuenendo anche ciò dalla difficoltà, che si hà di dar sodisfattione alli Padroni, però dice Q. Curtio: *Stultus est* (parlando di quegl'alberi grandi sopradetti) *qui earum fructus spectat, altitudinem non metitur.*

Q. Curt. vbi supra.

Non si deue il Cortigiano assicurare della sua fortuna, perche al principio gli succeda bene. Cap. VII.

PERO non si deue mai nessuno assicurare della buona fortuna, che gli paresse d'hauer' incontrato: tenendo à mente il verso, che Seneca cita, per prouare, che le cose fortuite non si deuono mettere à conto delle nostre, nè tenerle, come se noi ne fussimo padroni.

Non est tuum, quod fortuna facit tuum.

Sen. ep. 8.

E sempre si deue pensare, e temere insieme, che

Dari bonum quod potuit; auferri potest.

E quanto più parerà ad alcuno d'esser già in alto; tanto habbia maggior timore di cadere, e di perdere: perche i terremoti rouinano più presto gl'alti edificij, che le case più basse. *Fulmen eminentia quæuis, & celsissima deijcit,* scrisse Herodiano, *parcit autem arbustis.*

Herod. l. 1.

La onde come non si deue lodare vna fabrica per bella, che apparisca da i suoi principij, sin' à tanto, che si veda fornita: così non deuono quei principalmente, che si met-

mettono in Corte, giudicare da i primi principij quello douerà esser di loro;dicendo molto bene Polibio,che oltr'all'esser commune ad ognuno: *Paruo temporis interuallo attolli,rursumquè deijci;maximè verò qui in aulis versantur;modo beati, modo miseri sunt,ad nutum Principis:qui aliquando odit;quantum amauerat.* E questi spesso prouano quanto sia vero quelche disse Tacito:*Breuibus momentis summa verti possunt.*

Polib.l.5.

Tac.l.5. An.

A questo proposito narra Battista Fulgoso vn bel detto d'Aluaro di Luna Contestabile di Castiglia. Imperoche congratulandosi i suoi amici della sua felice fortuna, & insieme marauigliandosi di tanti honori, e carezze, ch'egli continuamente riceueua dal suo Rè, disse loro: *Improuidi,quid ædificium ante operis fastigium prædicatis?* Con molta ragione:perche gl'emuli (de i quali sono sempre le Corti abbondantissime) lo ridussero à tale,che confiscatogli tutti i suoi beni,gli fù tagliata la testa,e tenuta trè giorni publicamente in piazza. E però poteua con Boetio dire:

Io.Bapt.Ful. l.6. c.11.

Quid me felicem toties iactastis amici?
Qui cecidit, stabili non erat ille pede.

Boet. lib. 1. Met.1.

E non disse forse male quello,che assomigliò i Cortegiani all'herbe solstitiali: *Quæ repentè exoriuntur,momento occidunt, momento marcescunt.* Così di se disse quel Plautino:

Quasi solstitialis herba paulisper fui:
Repentè exortus sum:repentino occidi:

Plaut.

E così quello,che scrisse Ausonio,parlando d'vno,che fù dalla morte leuato nel fiore della sua giouentù:si può dire d'vn Cortegiano tosto inalzato,e poi tosto abbassato.

Ostentatus,

Aus. de Aletheo Elog.6.

Raptusquè simul:
Solstitialis
Velut herba solet.

Come deue esser' apparecchiato l'animo di chi si mette in Corte. Cap. VIII.

ER questa causa forse Platone pose il seruire, & esser fauorito trà quelle cose, che non s'acquistano per arte, ò per sollecitudine alcuna: ma stanno, dice, nella mano di Dio, per darle, à chi più gli piace: come anche in altre cose: *Eximiæ gloriæ sæpius fortunæ*, dice Curtio, *quàm virtutis beneficium videtur*. Però per essere la seruitù di Corte simile ad vn viaggio di mare, doue soffiano molti, e diuersi venti: si come chi si mette in mare per nauigare, si risolue di douere stare alla misericordia dell'onde, e delle tempeste: così chi entra in Corte, deue star' apparecchiato sempre alle frequenti mutationi, & alle grandi varietà, che iui spesso accadono. Questo si dice essere stato conseglio di Socrate, che *Qui in tranquillo nauigant, parata habeant instrumenta, quæ in tempestate sint vsui*.

Q.Cur.l.8.

Errore donque giouenile; ma grande sarebbe, il voler viuere in Corte, e non voler sopportare quegl'incontri, e quei disagi, che la Corte di sua natura porta seco. Il che procede dal non hauerlo considerato prima. Imperoche à punto auuiene loro, come à certi giouani, che se ne vanno tutti allegri alla guerra; ma poi tornano (se pur tornano) miseri, e molto mal contenti. Questi, e li Cortegiani poi dolendosi, non meritano d'esser' ascoltati; anzi

zi più tosto ripresi: perche chi entra sia, nella militia, sia in Corte, consente, e s'obliga conseguentemente al bene, & al male, che vi s'incontra.

E qui ancora deue seruir' al Cortegiano l'auuiso di quel Poeta.

Non insolenter te geras, si plusculum
Quàm cæteri, dextera, vel auro polleas:
Mortalium res auget, vel premit dies.

Sophocl. in Vlyss.

E perche *Quid serus vesper vehat, aut quid quæquè dies, aut nox ferat, incertum est: Et puncto sæpè maxima rerum momentis vertuntur:* ò come l'istesso disse Tacito: *Breuibus momentis summa verti possunt:* (E questo volse accennare colui, che rispose à Cesare: Gl'Idi di Marzo son già veramente venuti; ma non passati ancora: hauendogli predetto, che in tal giorno egli correua fortuna; e però se ne douesse guardare.) Si deue tener gran conto di quello, che scrisse S. Gregorio Nazianzeno ne i versi seguenti.

Liu. dec. 1. l. 2.

Plut. in Cæs.

Ne te ante iactes, quàm sit in portu rates:
Periere multi iam propinqui littori:
Vado appulere turbine acti plurimi.

Greg. Naz.

Et sæpè, dice Seneca, *inter fortunam maximam, & vltimam nihil interest.* Imperoche và la fortuna sempre scherzando nelle cose humane, con priuilegio d'innalzar' vno al colmo d'ogni felicità; e d'abbassarlo poi nel golfo d'ogni estrema calamità. Et à questo alluse Horatio, quando della fortuna disse:

Sen. de ben. l. 6. c. 23.

Ludum insolentem ludere pertinax,
Transmutat incertos honores:
Nunc mihi, nunc alijs benigna.

Hor. l. 3. od. 29.

In somma *Cũcta mortalium*, dice Tacito, *incerta: quan-*

Tac. l. 1. ann.

tò plus adeptus ſis ; tantò te magis in lubrico cenſeas , cioè in pericolo maggiore di cadere . Però *Fortunam tuam preſſis manibus tene,* dice Curtio : *Lubrica eſt, nec inuita teneri poteſt.* E quanto alla Corte,della quale hora ſi parla :

Q.Cur.l.7.

Paucos beauit Aula;plures perdidit :
Sed & hos ipſos,quos beauit,perdidit :

E ſi può di eſſa dire con quel Tragico :

Sophocl. in Ambig.

Præcipites dat,& rurſum erigit
Iuxta potentes,atquè miſeros .

Però Seneca doue dice : *In aduerſis nemo diffidat*; dice ancora:*In ſecundis nemo confidat:alternæ vices ſunt rerum.*

Senec. in Thyeſt.

Nemo confidat nimium ſecundis .
Nemo deſperet meliora lapſis .

dice vn Tragico,& vn'altro Poeta ſimilmente :

Auſon. in Sen.Peri.

Si fortuna iuuat,caueto tolli ;
Si fortuna tonat,caueto mergi .

I deſideroſi,'e ſtimatori della Corte, come i tordi, doue penſano d'ingraſſarſi,trouano la ſua rouina . Cap. I X.

LO proua , e lo dipinge , à mio parere , beniſſimo l'ingegnoſo Gabriele Faerno , con la fauola de i tordi ne i verſi ſeguenti :

Ex maximo cum fortè turdorum globo
Ad præcoces vindemias,qui Galliæ
Togatæ Etruſcis deuolarant montibus :
Exigua ſanè pars reuertiſſent domum .
Sed hi ſagina craſſi,obeſi,prægraues :
Hos conſpicati,qui domi remanſerant :
Liuore tacti ſe,ſuamquè peſſimam
Cæpere ſortem conqueri:quod cum ijs ſimul

Ad

Ad tam beatas non profecti essent dapes:
Quibus vnus ex ijs, qui reuersi erant, ait;
O inscientes, atquè rerum improuidi.
An non videtis, ex quot ante millibus,
Qui exiueramus spe saginæ, & crapulæ:
Ad quam redacti paucitatem nunc sumus:
Fœdo exitu desideratis cæteris
Captis, necatis, sub corona venditis?
Quòd si miserias, si pericla, si metus,
Si cuncta, quæ nos, qui supersumus, mala
Pertulimus, æstimatis, & casus graues:
Næ hæc stulta vobis iam libido fugerit
Externa conquisitum eundi pabula.

E chi non vede, che per il più così auuiene à buona parte de i Cortegiani?

E se bene per ordinario con ogni studio si cerca d'hauer qualche luogo in vna Corte: e grandemente si stima l'esser fauorito da vn Prencipe, massime padrone: *Non est maius meritum*, dice Cassiodoro, vuol dir cosa, che maggiormente si stimi, *quàm gratiam inuisse regnãtium.* Di doue nasce, che

Cassiod. l. 1. Var. ep. 43.

Plures fulgor conuocat aulæ;
Cupit hic Regi proximus ipsi,
Clarus claras ire per Vrbes.

Sen. in Herc. Oet. act. 2.

E non hà dubbio, che

Principibus placuisse viris, non vltima laus est:

Hor. l. 1. ep. 17. ad Scæu.

non dimeno par che faccia al nostro proposito quello, che disse l'istesso Poeta, parlando dell'amicitia con personaggi grandi:

Dulcis inexpertis cultura potentis amici:
Expertus metuit.

Hor. l. 1. ep. 18. ad Lou.

E più

E più forse nelle Corti, ch'altroue si proua esser vero, quel che si dice esser stato detto da Pindaro, ch'appresso vn bene habbino li Dei attaccati due mali, & appresso vn contento, dieci dispiaceri.

Non deue il Cortegiano abusare de la domestichezza del padrone: ma si bene guardarsi da gl'inganni de gl'adulatori. Cap. X.

perche l'istesso si può dire in materia di padrone, e di seruitore: però crederei, che quanto più si vedesse vn padrone, voler trattare con alcuno familiarmente, e quasi alla domestica: tanto più esso douesse star' auuertito; seruendosi di quello, che Tacito auuisa. Il quale parlando di Salustio Crispo nipote, dice per ordinario: *Speciem magis in amicitia Principis, quàm vim retineri*. E sempre la troppa familiarità de i Prencipi, e padroni, è stata da i più sauij stimata pericolosa: *Procul à Ioue, procul à fulmine*, disse vno: & Ouidio

Tac.l.5.ann.

Viue tibi, quantumquè potes prælustria vita:
Sæuum prælustri fulmen ab arce venit.

Ouid.3.Tri. elg.4.

Et sicut flammæ, dice vn'altro, *paululum remotæ illuminant, satis admotæ comburunt*: Così succede co i Prencipi, e co i padroni. Perche se bene quasi tutti hanno sempre hauuto con qualcuno de i suoi qualche maggior domestichezza: quelli però, i quali hanno voluto essere stimati prudenti, e giuditiosi: non hanno mai permesso, nè veduto volentieri, che alcuno facesse del compagno con essi. E però come Sofocle diceua, che le statue de gl'huomini illustri compariuano meglio da lontano, che d'appres-

Sidon.ep.3.

presso: così conuiene guardarsi, che la continua, ò troppa domestichezza non isminuisca l'opinione, che si hà della virtù d'alcuno: e sia la grande familiarità causa di poca stima, ò di disprezzo.

Anzi molto spesso quella, che pareua vna viua fiamma d'amore (perche pur troppo à vero quel che già scrisse vn Tragico:

Fraus sublimi regnat in Aula:) Sen. in Hippol.

facilmente co'l vento dell'inuidia, ò della calunnia (vere, & ordinarie pesti delle Corti) s'estingue. E d'altroue non mancano *Canes* (così gli chiama Apuleio) *clanculum mordentes*. *Insidiatores*, dice Tacito, *qui secretis criminationibus infamant ignarum: & quò incautiorem decipiant palàm* (ma simulatamente) *laudatum*. Essendo la simulatione, disse vno, l'anima della Corte. *In ore suo pacem loquitur*, dice quel Profeta, *cum amico suo, & ore ponit insidias. Lingua eorum dolum locuta est*.

Apul. Tacit. lib. 1. hist. Ier. 9.

S. Agostino quelle parole di Dauid: *Lingua sua concinnabat dolos*, l'intende di coloro: *Qui per adulationem quamuis sciant mala esse, quæ audiunt; non solùm non reprehendunt; sed tacendo consentiunt. Parum est quod non dicant, Malè fecisti: sed dicunt & benè fecisti; & norunt malum esse. abundat os eorum malitia, & labia eorum amplexantur dolos*. Altroue poi interpretando, che cosa sia *loqui dolum:* dice essere, *Aliud labijs promere, cum aliud claudatur in pectore*, cosa propria de gl'adulatori. *Ad hoc maximè adulatorum exarsit negotium*. e facendoci sapere di doue questi per il più sono mossi, soggionge: *Qui penè semper ne prohibeantur ab opimis mensis apparatisquè conuiuijs, blandiendo non tacent falsum: ne ab his prohibeantur, si amando Deum dixerint verum*. Ma dell'adulatione si dirà poi.

Aug. in Psal. 49. Aug. lib. 50. Hom. 1.

E sem-

E ſempre ſi trouano nelle Corti de gl'ingannatori, che vanno dicendo à qualche ſempliciotto; come diceuano quei Cortegiani adulatori di Saul à Dauid, per farlo traboccare: *Ecce places Regi, & omnes ſerui eius diligunt te*. Aggirano la gente con belle parole; e con cattiui fatti l'ingannano.

1.Reg.18.

Pulchra loquentes, ijdem pectore praua ſtruebant,

Hom. Odyſ.

dice Homero. E Lucilio, come anco riferiſce Lattantio:

Vni ſe, atquè eidem ſtudio omnes dedere, & arti,
Verba dare, vt cautè poſſint pugnare: doloſè
Blandiri; bonum ſimulare virum ſe;
Inſidias facere: vt ſi hoſtes ſint omnibus omnes.

Lact. l.5. de Iuſt. c.9. Lucil.

E però diſſe beniſſimo quell'Imperadore: *Qui laudant ſimulatione aliqua, maiori odio proſequuntur, quàm inimiciſſimi*. Eſſendo veriſſimo quello che ſi legge nel libro de *Salutaribus documentis*, attribuito à Sant'Agoſtino, che *Adulatores blanda facie decipiunt animas audientium ſe, & perpetuæ mortis laqueis interimunt*.

Iulia. ep.12.

Quanto ſiano pericoloſi gl'Adulatori, e de i loro artificij. Cap. XI.

E ſi poſſono gl'adulatori metter nel numero di coloro, de i quali dice Tullio: *Totius iniuſtitiæ nulla capitalior; quàm eorum, qui tum cum maximè fallunt, id agunt, vt boni viri, eſſe videantur:* fingono d'eſſere amiciſſimi, e deſideroſiſſimi del tuo bene. E dell'iſteſſo dice molto bene Lattantio: *Quidam probitate ficta faciunt multa* (e ne dicono) *quæ boni ſolent: eò quidem promptius, quo fallendi gratia faciunt:* Hauendo imparato beniſſimo l'arte di

Cic. l.1. off.

Lact. l.6. de de vero cul. c.6.

di ridere,e d'ingannare. *Nouus modus calumniæ inuentus est*,dice Polibio di questa maniera cortegianesca (*non vituperando*) *sed laudando famæ, & commodis hominum insidiari*. E sin da quel tempo, dice: *Quod vitium in aulis Principum ortum, vsquè adeo inoleuit, vt eas tanquam proprias ædes videatur elegisse*. E quello ch'è peggio: *Non ante intelligas proditorem*, dice Seneca, *quàm proditus sis*.

Polib.l.4.

l.7. contr.7.

Di questa sorte di traditori parla quel Sauio, quando dice: *In labijs suis indulcat inimicus, & in corde suo insidiatur, vt subuertat te in foueam*. Di questi disse il Regio Profeta: *Molliti sunt sermones eius super oleum*; ma vedi quello, che seguita: *Et ipsi sunt iacula*; non parole, ma dardi, ma lance auuelenate: le quali mentre dilettano l'orecchie, feriscono il cuore. *Sagitta vulnerans lingua eorum*. E se ben l'adirarsi, e mostrarsi seuero nel trattare, par proprio di chi odia; e l'vsar dolcezze, e lusinghe di chi ama: nota però S. Agostino, che *Aliquando fit diuersus fructus, & contrarius, vt odium blandiatur; & charitas sæuiat. Nescio quis odit inimicum suum, & fingit illi amicitiam: videt illum facere aliquid mali, laudat illum*: non già per bene che gli voglia; anzi più tosto *Vult eum esse præcipitem, vult cæcum ire per abrupta cupiditatum suarum, vnde fortè non redeat. Laudat, quoniam laudatur peccator in desiderijs animæ suæ: adhibet illi vnctionem laudationis suæ. Ecce odit, & laudat*. Però auuisa: *Noli attendere verba blandientis. Venam inspice: radicem vnde procedat quære*: perche *Blanditur vt decipiat*, e come se dicesse: Ti vuol tradire, guardatene. *Adulatores*, auuisa l'autore dell'epistola scritta à Demetriade attribuita à S. Agostino, *vt inimicos caue; quorum sermones super oleum molles, & ipsi sunt iacula: Corrumpunt fictis laudibus leues animas, & malè credulis mentibus*

Eccl.11.

Psalm 54.

Ier.9.

Aug. tra. 10. in 1. Io. 5.

Auct. ep. ad Demetr.

tibus

tibus blandum vulnus infligunt.

Di questi finalmente disse anche vn certo Coniate dichiarandone il pericolo, e la difficoltà, ò più presto l'impossibilità di guardarsene humanamente: *De occulto calumniatore, & amico machinante in corde malum, aliud sentiente, & aliud loquente, multæ sapientiæ est euadere: & à diuino pendet auxilio.* bisogna raccomandarsene à Dio.

Choniates.

Bella è à questo proposito la consideratione che fà, e l'auuiso che dà S. Agostino allegando le parole del Salmo: *Laudatur peccator in desiderijs animæ suæ, & iniquus* (ò vero, *qui iniqua gerit*) *benedicitur.* Imperoche, sono, dice, due sorte de nemici. Vno, *Qui bona tua dicit maledicens,* dice male dell'opere tue buone: L'altro, *Qui mala tua benedicit blandiens,* approua le tue cose mal fatte. *Vtrumque fuge: vtrumque caue. Ille sæuit: iste blanditur: vterque malus: Ille iracundus est; & iste in laude subdolus. Ille reprehensor est: iste laudator: sed & ille in reprehensione inimicus est, & iste in laude subdolus: Caue vtrumque: ora contrà vtrumque.*

Psalm. 9.

Aug. in Psal. 39.

Gl'inganni de gl'adulatori, & il darsi vno ad intendere d'esser quello, che forse non è, sono causa delle rouine.
Cap. XII.

E se alcuno nelle Corti cade da i fauori: ciò viene, perche ogn'vno gli dice le cose, che gl'aggradano: ma nessuno quelle, che gli sarebbono vtili, e necessarie: studiandosi ogn'vno, e massime gl'emuli con fraude, e sotto finta maschera di buoni amici, d'ingannar' il compagno. *Apud quos,* dice Tacito, *inuidia in occulto, adulatio in aperto:* E pure *Miser est,* dice Capitolino, *apud quem*

Tac. l. 4. hist.

Capito

quem vera reticentur. Et è conſeglio da Sauio, il guardarſi da chi dice, non quel ch'è più gioueuole; ma quel che più diletta: *Qui vt placeant eis, quibus aures pruriunt*, dice il grand'Origene, *loquuntur, quæ gratanter accipiunt, quæ viciniora ſunt voluptati.*

Orig. ho. 3. in Pſal. 36.

E tanto più deue in queſto ciaſcuno ſtar ſopra di ſe, che l'amor proprio apre faciliſſimamente la ſtrada all'adulatione. La quale ſe ben forſi non perſuade ſempre: nondimeno non ci diſpiace mai del tutto. Anzi tãto volontieri s'aſcolta; che bene ſpeſſo potrebbe vn'adulatore nell'iſteſſo tempo ammonire, e correggere ſenza pericolo: purche non lo faceſſe troppo alla ſcoperta. *Officium putamus illudere*, dice l'Autor dell'Epiſtola, *ad* Demetriadem, *quodque ipſi ab alijs libenter accipimus, id alijs quaſi munus offerimus, & ſpe recipiendæ laudis, eos, à quibus laudari volumus, ante laudamus.*

Auct. ep. ad Demetr.

Nè ſi può penſar coſa più pericoloſa, ò per dir meglio, pazzia maggiore, che darſi ad intendere, e voler credere, d'eſſer tale; non quale veramente ciaſcuno ſi conoſce: ò che le coſe ſue non ſiano in quello ſtato, nel quale ſi sà, e ſi vede molto bene, ch'elle ſono: ma come da gl'adulatori, & ingannatori gli vien detto. *Nam magna eſt leuitas*, come dice S. Girolamo, *relicta propria conſcientia, aliorum opinionem ſequi, & quidem fictam, & ſimulatam. Maximum fructum capiſſe nos ducimus*, dice l'Autore di quell'Epiſtola à Demetriade, *ſi vel fictis laudibus prædicamur; nec cogitamus quid ipſi ſimus; ſed quid alijs eſſe videamur; Neglecta virtute meriti, de ſola opinione curamus: & teſtimonium vitæ noſtræ non à conſcientia noſtra; ſed à fama petimus*. E ſono queſti, come quelli, de i quali dice Seneca: *Innocentem quiſque ſe dicit, reſpiciens teſtem*; (cioè, quel che

Hier. ep. 19.

Sen. l. 1. de Ira. c. 14.

che di lui si dice, ò non si dice) *non conscientiam:* quel ch'egli di se stesso sà meglio di nessuno. *Quis enim hominum scit, quæ sunt hominis,* dice S. Paulo, *nisi spiritus hominis, qui in ipso est?*

1. Cor. 2.

Tanto poi è maggiore in questa materia il pericolo; quanto che *Plerunque vitia,* dice S. Gregorio, *virtutes se esse mentiuntur.* Et al dir di Seneca: *Vitia nobis virtutum nomine obrepunt: Temeritas sub titulo fortitudinis latet: moderatio vocatur ignauia: pro cauto timidus accipitur.* In apparenza si stima magnanimo il superbo: humile il vile, e codardo: frugale l'auaro: liberale il prodigo: forte il feroce, e bestiale: accorto il doppio: e non si sanno discernere gl'estremi dal mezzo, nel quale la virtù consiste. *Atque in hoc magno periculo erramus.* Principalmente quando sentiamo d'esser' in tal concetto presso gl'altri; e con essi facilmente s'accorda l'adulatore interno, cioè, l'amor proprio, che mai ci abbandona.

Grego. p. 2. past. c. 9.
Sen. ep. 45.

Donque per esser cosa pericolosissima, e da fuggirsi con ogni diligenza:

Ne cui de te plus, quàm tibi credas.

Hor. l. 1. ep. 17.

E buon rimedio à questo pericoloso inconueniente sarà, vbidir' à quell'auuiso, che dice:

Ne te quæsiueris extra,

Pers. sat. 1.

e ricorrere presto à dimandar' il parere della propria conscienza: tenendo per regola certa quella, che dà San Gregorio: *Et nullam esse debere tristitiam, si nos omnes accusent, solaque nos conscientia liberet: & prodesse omnino nihil: si laudent omnes, & vel sola conscientia nos accuset.* Et *misera,* dice anche Tacito, *foris fama est, si desit præsidium domi.*

Gregor. l. 6. Regist. epist. 14.

Del-

Dell'adulatione, quanto gl'adulatori ſiano dannoſi: e di qual adulatione ſi tratta. Cap. XIII.

E bene il lodar' altri non è da ſe male:anzi, come poi nella terza parte ſi dirà, facēdoſi con le debite circonſtanze, conuiene alle volte farlo:nondimeno l'adulatione(chiamata da Diogene laccio melato, cioè, auuelenato di mele:il quale *Blandè complectens iugulat:* è da Plinio detta mele auuelenato,ò toſſico confettato:*Venenum aſpidum ſub labijs eorum,* dice vn Profeta) ſi deue grandemente fuggire;come coſa,dice Seneca:*Eo ipſo gratioſa, quo lædit,* Veleno peſtifero, che co'l dolce vccide. *Malorum blandientium virus,* dice S.Cipriano di queſta mala peſte,*occultum eſt,& arridentis nequitiæ facies quidem læta;ſed calamitatis abſtruſæ illecebroſa fallacia,inſtar quoddam veneni: vbi in letales ſuccos,dulcedine aſperſa,calliditate fallendi ſapore medicato poculum videtur eſſe, quod ſumitur:vbi epotaueris pernicies hauſta graſſatur.*

Laert.l.6. Plin. lib.21. c.13. Pſalm.13. Sen.ep.45. Cypr. ep.ad Donatum.

Si deue però ſtimare molto dannoſa, tanto per quei che l'vſano: quanto per coloro, intorno à i quali s'adopera,maſſime quando s'incontra in alcuni: *Quorum aures,* dice Tacito, *ita formatæ,vt nihil niſi iucundum,& lætum accipiant.Horum,*dice Curtio,*deſperata ſalus eſt:* perſuadendoſi erroneamente,ò d'hauere;ò che la virtù debba loro tutto quello,che l'adulatione gl'offeriſce. Imperoche mette gl'vni, e gl'altri in pericolo di mancamento,e peccato graue.

Tacit. Curt.l.3.

Ma conuiene quì auuertire, ch'io non tratto d'vna certa adulatione, la quale communemente da tutti s'vſa

nella conuersatione anche ordinaria : non per ingannar' alcuno ; ma più tosto per timore d'offender quelli, co i quali si ragiona : la quale ne anche da gl'huomini virtuosi,e prudenti si può del tutto fuggire. Et è quella,che pone in obligo certe sommissioni,e rispetti, ò vogliamo dire cerimonie, con l'vso di diuersi titoli d'honore; à i quali ognuno pare,che s'accommodi,e se gli faccia proprij;stimando essergli con qualche ragione deuuti. Che per quello, che à questa s'appartiene ; douerà bastar ciò, che nella terza parte di questa Institutione si dirà,doue si tratta della conuersatione con altri.

Si tratta quì donque di quell'adulatione, che dalla maggior parte de gl'huomini è riputata la più sicura, e quasi sola via d'acquistar fauori,e gratie.Che però di essa ordinariamente sono piene le Corti : e la quale si vsa; non tanto per voler honorare; quanto per vna certa arte propria d'huomini auari,& ambitiosi; per venire à capo di qualche proprio interesse,sia di robba,sia d'honore.

Quest'adulatione altro non è,se non vna finta imagine d'amicitia : *Similis amicitiæ est,* dice Seneca,*nec imitatur tantùm illam;sed vincit*. Et è vna falsa dimostratione d'amore,e d'ossequiosa riuerenza;sconuenientissima però, & indegna del tutto à d'vn'huomo da bene, e veramente accorto. *Adulatione molliri non solùm fortitudinis non est,*dice S. Ambrogio,*sed potius ignauiæ.*

Sen.ep.45.

Amb.l.1.off. c.42.

E se bene quando procede alla scoperta ; come quella de i parasiti,offende meno ; e solamente inganna le persone poco auuedute: è nondimeno tanto più pericolosa, quanto essendo malitiosamente coperta,& occultandosi artificiosamente con varie dicerie; viene inauuedutamẽte introdotta dall'amor proprio ; e però inganna spesso

an-

anche alcuni di quei, che si pensano essere molto auuedu ti: potendosi di essa con molta verità dire, quel che S. Cipriano attribuisce alla grandezza mondana, la quale: *Arridet, ut saeuiat: blanditur, ut fallat: illicit, ut occidat: extollit, ut deprimat.* Et è tutta piena d'inganni.

Cypr. ep. ad Donatum.

Si può quest'adulatione scoprire, se non altrimenti, almeno co'l venire in consideratione, & in qualche maniera penetrando, quanto l'adulatore viua diuersamente da quello, ch'egli parla; e quanto il suo dire sia conforme al suo fare: ò vero com'egli pratichi con gl'altri, massime à se inferiori, ò suoi più familiari: (essendo come naturale proprietà della vera bontà, e dell'amoreuolezza, anzi di tutte le virtù, che quando non sono simulate, si stendono à proportione verso ciascuno.) Perche nondimeno il pericolo d'esser' ingannato, è grande: e di questo genere d'adulatori sono, à mio giuditio, quattro varie sorti: acciò possa ognuno guardarsi meglio, dirò quì sotto qualche cosa di ciascuna.

Della prima sorte d'adulatori. Cap. XIV.

ERICOLOSO donque adulatore prima è quello, dal quale, come dice il Profeta: *Laudatur peccator in desiderijs animae suae,* e nelle cose mal fatte, e quando

Psalm. 9.

-----prosperum, ac felix scelus,
Virtus vocatur.

Neque quidquàm magis, dice S. Girolamo, *mentem, & bonos mores corrumpit.* E S. Gregorio: *Quisquis malè viuentibus adulatur,* questo dice, *puluillum sub capite iacentis ponit; ut qui corripi ex culpa debuerat; in ea fulcitus laude quie-*

Hier. ep. ad Celant. Greg. in Ezech. ho. 11.

 scat:

ſcat: coſa però dannoſiſſima: perche dà occaſione ò di far male, ò di perſeuerar nel male; mentre ò ſi ſente eſſer' approuato, ò diminuito, & alleggerito. Queſti ſono da San Cipriano chiamati: *Vitiorum aſſertores blandi, & indulgentes patroni: qui præſtant vitijs auctoritatem*. Di queſti S. Gregorio dice poterſi intendere quello, che diſſe il Saluatore: *Sine mortuos ſepelire mortuos*. Perche non eſſendo altro il peccare, *quàm occumbere*, & il ſepelire, *quàm abſcondere*; *qui peccantem laudibus proſequuntur*; *extinctum verborum ſuorum aggere abſcondunt*.

Cypr. de Spectac.

Luc. 9.

Gregor. l. 4. c. 28.

E perche *Poteſtas*, come inſegna Plutarco, *adiuncta malis moribus, vim addit cupiditatibus*: e così, *malitia celerem nacta curſum ex poteſtate, quemuis incitat affectum*: di quì è, che S. Bernardo dice, che l'adulatione, l'applauſo, e la pompa mondana è vno de i due caualli, che fanno correre la carrozza della malitia: maſſime quando è accompagnato co'l ſecondo cauallo della potenza terrena. *Tunc namque*, dice queſto Santo, *quadriga malitiæ currit valde velociter*; *cum hinc quidem potentiæ affectus ſubeſt, eius adimplendis malitioſis conatibus: inde plauſus pompæ arridet, perpetratis ſceleribus*, Che però Ammiano, come anche il venerando Beda, chiamano l'adulatione nutrice de i vitij. *Quæ ſicut oleum flammis, in culpa ardentibus adminiſtrat fomentum*.

Plu. de doc. Princ.

Bern. ſer. 40. in Cant.

Amm. l. 20.

Bed. in Luc.

Queſt'è quell'olio (al dir di Caſſiodoro) del quale dice Dauid: *Oleum peccatoris* (ò ſecondo l'Ebreo) *Oleum veneni non impinguet caput meum*: non me l'imbratti: non me l'ingroſſi: non me lo ſconci, e guaſti: anzi non m'aueleni, e non m'apporti eſtrema rouina: dicendo Plinio: *Quod oleum eſt muſcis, formicis, fereque reliquis inſectis, quæ oleo peruncta moriuntur, ſi in ſole ponantur*; *hoc eſt, adulatio*

Caſſiod. in Pſalm.
Pſalm. 140.

Pli. l. 1. c. 19.

Prin-

Principibus; (e si può dire ad ognuno) *quæ in exitium trahuntur*.

E questa dottrina di S. Agostino ancora, il quale interpretando quelle parole del Salmo: *Oleum peccatoris non impinguet caput meum*; come se dicesse: *Non crescat caput meum adulatione*: poi seguita: *Falsa laus adulatoris, hoc est oleum peccatoris: propterea homines cum falsa laude aliquando irriserint, de illo dicunt: vnxi illi caput*. Et altroue ancora parlando dell'adulatione, chiaramente dice: *Hoc est oleum peccatoris, de quo Propheta non vult impinguari caput. Mauult enim seuera iusti misericordia emendari; quàm leni adulatoris vnctione laudari*. E dice: *De homine, quem falsæ blanditiæ faciunt arrogantem, rectè dici vulgò, Creuit caput. Impinguatum est enim oleo peccatoris, & leni falsitate laudantis.* In altri luoghi S. Agostino, alludendo alla parabola di quelle dieci Vergini, doppo detto, che l'hauer testimonio buono dalla sua coscienza: *Hoc est ferre oleum secum, & non à vendentibus emere, hoc est ab adulatoribus*, soggionge: *Adulatores namque laudem suam tamquam oleum vendunt stultis*.

Aug. in Psal. 140.

Aug. ep. 147.

Au. in Ps. 79. & in Ps. 140. & epist. 120. c. 31.

A questo accorda S. Gregorio: il quale chiama gl'adulatori: *Venditores olei*. Perche *Qui vanis suis laudibus nitorem gloriæ offerunt, oleum vendunt*. E portando il luogo del Salmo poco auanti citato: *Impinguant*, dice, *caput oleo peccatoris, cum demulcet mentem fauor adulantis*. Altroue poi dice S. Gregorio, che sono quei cani, de i quali dice l'Euangelio; doue si parla di quel Lazaro mendico: *Canes lingebant vlcera eius. Adulantibus enim*, dic'egli, *vulnera nostra lingere est, quod plerunque solent etiam ipsa mala, quæ nos in nobis ipsis reprehendimus, improbo fauore laudare*.

Greg. ho. in Euang.

Psalm 9.

Luc. 16.

Greg. hom. in Euang.

Il Billio li mali effetti dell'adulatione descrisse breuemente ne i seguenti versi.

Iac. Bill. in Anthol.

Lingua assentatrix vitium peccantis aceruat,
Et delectatum crimine, laude ligat.

Aug. in Ps. 2. E quasi per ordinario: *Delectat ea facere,* dice S. Agostino, *in quibus non solum non metuitur reprehensor; sed laudatur operator.* E così fà esser questi tali del numero di coloro, *Qui ambulant per vias tenebrosas, & lætantur cum malè fecerint. Quorum viæ peruersæ sunt, & infames gressus eorum.* Prou. 2.

Aug. in Ps. 9. Però con molta ragione S. Agostino attribuisce questo genere d'adulatione ad vna grand'ira di Dio; quando essendo lodato il male, che meriterebbe correttione, permette, che *Adulantium linguæ alligant homines in peccatis.* Per questo altroue dice: *Magis opto à quolibet reprehendi; quàm ab adulatore laudari.* Et à questa sorte d'adulatori si minaccia: *Væ qui dicitis malum bonum.* Perche *Qui iustificat impium, abominabilis est apud Deum.* E quando s'incontrano questi, non meno ingannatori, che adulatori; de i quali dice Giuuenale: Es. 5. Prou. 17.

Iuuen. sat. 3. lib. 1.

Quid quod adulando gens prudentissima laudat
Sermonem indocti, & faciem deformis amici?

Sen. l. 4. nat. qq. in Præf. Si douerebbe dire loro: *Laudari me à vobis, nisi laudaretis etiam malos, vellem.*

Hier. ep. ad Celand. *Dulci, & molli vulnere animum feriunt,* dice S. Girolamo: esortando à fuggirli come la peste. Però dice anche Dione, che l'adulatore, perche corrompe la verità, è peggio assai di colui, che falsifica la moneta. *Omnia turbantur,* dice Cassiodoro, *si integritas cum fraudibus misceatur.* Ma finalmente: *Quid prodest,* dice S. Bernardo, *si malus cum sis, bonus prædicaris?* Perche questa è, Dio. or. 3. de Inst. Princ. Cassiod. l. 1. ep. 5.

dice

dice altroue: *Sagitta volans in die; leuiter volans leuiter penetrat: sed non leue infligens vulnus:* anzi, *citò interficit.*

Bern. in Ps. Qui habitat. ser. 6.

Della seconda sorte d'adulatori. Cap. XV.

SI possono in oltre metter nel numero de gl'adulatori quei, che con poco giuditio lodano leggiermente alcuno per qualche cosa, che habbia vn poco d'apparenza di bene. E se bene si deue tener per vera massima quel che dice Filone Ebreo, che: *Sapiens non fruitur laude, per blanditias adulterata; sed stabilita per veritatem*: di questa sorte d'adulatione si può nondimeno intendere quell'auuiso: *Non laudes virum in specie sua.* Perche l'amor proprio finalmente à ciascuno persuade, che egli habbia la bontà, che forse non hà.

In illud Euāgilau. Hoc.

Eccl. 11.

---------nihil est, quod credere de se
Non possit, cum laudatur, &c.

Iuuen. sat. 4. lib. 1.

dice Giuuenale. *Citò nobis placemus*, dice Seneca, *si inuenerimus, qui nos bonos viros dicat, qui prudentes, qui sanctos: agnoscimus. In quo falli*, dice similmente Tullio, *facile est. Tales enim nos esse putamus, vt iure laudemur.* Però disse vno molto bene, che se fussero giudici deputati contro l'adulatione, non hauerrebbero che far nulla: perche nessuno per ordinario si lamenta d'esser adulato. Ma chi vuol hauer buona informatione della persona sua, non la dimandi, ne la pigli da altri, che da se stesso, come di sopra s'è detto. *Te interroga de te*, dice S. Bernardo, *quia tu te melius nosti, quàm alius.* Et altroue: *Discerne te tuo iudicio, & non alieno: nemo enim scire potest, quis sis: sicut tu, qui conscius es tibi.*

Sen. ep. 59.

Bern. ep. 1. ad Rob.

Bern. de Int. Dom. c. 43.

Greg. ad Pallad.

Buono però è il conseglio di S. Gregorio: *Inter verba laudantium, & vituperantium ad mentem recurrendum: Et si in ea non inuenitur bonum, quod de nobis dicitur: magna tristitia gigni debet.* Come al contrario: *Si in ea non inuenitur malum, quod de nobis loquuntur homines, in magnam debemus lætitiam prosilire.* In somma *Anima teste viuendum*, come S. Agostino insegna. E Seneca dice: *Nihil opinionis causa, omnia conscientiæ faciam: Populo spectante fieri credam, quod me conscio faciam.* Come se dicesse: Me ne starò al giuditio, & al testimonio della mia coscienza, e non al dire del volgo: *Nullius rei bonæ amatoris:* ne meno alle lodi de gl'adulatori.

Aug. ser. 59. de tempore.

Sen. de vita beat. c. 20.

Sen. ep. 99.

Tanto più, che quando ci sottomettiamo alla tirannia de gl' adulatori. *Non sumus modica laude contenti. Quidquid in nos adulatio sinè pudore congessit, tanquam debitum prændimus: optimos nos esse, ac sapientissimos affirmātibus assentimur: cum sciamus, illos sæpe mētiri: & blanditiæ etiam, cum reijciuntur, placent: adeoquè indulgemus nobis, vt laudari velimus in id, cui contrarium cum maximè facimus.* Di doue anche nasce, che gl'adulatori: *Sæpè exclusi, nouissimè recipiuntur.* E se bene alle volte *adulantium verbis resistimus in faciem:* non dimeno *in secreto mentis fauemus.*

Sen. ep. 59.

Epist. ad Demetriad.

E quì ancora si corre pericolo, non solamente di lodare, & esser lodato di quello, che non è in noi; ma d'approuar in noi quello, che più presto è forse male. Imperoche, *Adulatio*, dice Cassiodoro, *omnibus applaudit: prodigos vocat liberales: auaros parcos: garrulos affabiles: obstinatos constantes, sed Væ, qui dicunt impio, iustus es.* E così *malè laudare*, solcua dir Democrito, *adulterini animi est, hoc est, impostoris*. E quel gran Profeta chiaramente dice:

Cassiod.

dice: *Popule meus, qui te beatum dicunt, ipsi te decipiunt.* Es. 3.
Però guardatene, perche *Viam gressuum tuorum dissipant.*

La onde S. Agostino descriuendo l'adulatione, dice, ch'altro non è, se non *Fallaci laude seductio*. E perche *Duo sunt persequutorum genera*, dice il Venerabile Beda, *Vnum palàm sæuientium, alterum fictè fraudolenterque blandientium:* non si deue dubitare, ch'al dir di S. Leone: *Plus, plerunque periculi est in insidiatore occulto; quàm in hoste manifesto.* E però *Si te lactauerint peccatores, ne acquiescas eis:* non gli credere: perche queste sono, dice S. Bernardo: *Vulpeculæ demolientes vineam.* E si deue ognuno guardare, di lasciarsi empire l'orecchie di questa mala sorte di vermi: ricordandosi, che l'adulatione *Diutius hæret, quàm auditur.*

Aug. lib. 50. hom. 20.
Bed. l. 4. in Luc. c. 52.
S. Leo. ser. 9. in 40.
Prou. 1.
Bern. ser 63. in Cant.

Da questa sorte d'adulatione, e d'adulatori si deuono particolarmente guardare quei, che ò comminciano di fresco, ò non hanno nel viuer virtuosamente fatto fondamento di buona, e retta intentione; perche *In ruinam prona sunt, quæ sine fundamento creuere.* E di questo dice molto bene S. Gregorio: *Nonnunquàm florentem vineam, non frigus; sed æstus arefacit: cumque immoderato calore tangitur, discusso flore botrus tabescit. Sic qui ad bona opera non recta intentione veniunt: cum placere se hominibus vident: ad ea exercenda vehementius accenduntur: humanis placitura oculis agere anxiè student: & quasi in sancto studio feruescunt. Ergo quasi in flore æstus contingit, quos humanæ laudis appetitio à fructu alienos facit. Et sicut oliua, cum in flore est; si immoderata nebula tangitur, à plenitudine fructuum euacuatur: sic quando inchoantes bonum opus, laudari ab aspicientibus cœperint, atque in suis laudibus delectari: fit caligo intelligentiæ in cogitatione: vt iam discernere nequeant, qua*

Sen. lib. 1. de Ira. c. 16.
Greg. lib. 2. mor. c. 26.

intentione quid faciant: & fructum perdunt operis velut ex nebula fauoris.

Chryſ. hom. 47. in Matt.

L'iſteſſo inſegna S.Chriſoſtomo,dicendo: *Sicut arbor cum floret,modico vento, aut gelu fructum ibi latentem amittit: ſic virtus, dum in flore eſt, & in profectu, modico vanæ gloriæ flatu ruit.Cautè ergo cuſtodi*. Ricordiamoci donque del buon' auuertimento datoci dal Saluatore: *Attendite, ne iuſtitiam veſtram faciatis coram hominibus, vt laudemini ab illis*. Perche l'adulatione *Blandiſſima eſt*,dice San Baſilio, *operum deprædatrix: iucundus animorum hoſtis: tinea virtutum: Locuſta rodens fructum*,dice S.Gregorio. E finalmente *Sicut glacies*,dice S.Bernardo,*calore diſſoluitur: ita virtus ore laudantis. Et lepores canibus*,diceua Socrate; *ſtulti laudibus capiuntur*.

Matth. 6.

Baſil. regul. mon. c.11.

Greg. l. 31. mor.c.30.

Bern.de Int. dom.

Per fuggire maggiormente queſto gran pericolo, e ſtare in ſicuro,il Santo Giob non voleua,ne anche fidarſi di ſe ſteſſo.E però diceua: *Etiam ſi ſimplex fuero,hoc ipſum ignorabit anima mea*: non crederò, nè penſerò d'eſſerlo. Imperoche *Plerumque ſi ſcimus bona,quæ agimus*, dice San Gregorio,*ad elationem erigimur.Quis enim aut de virtutis ſuæ conſcientia non quantulumcumque ſuperbiat? Ergo*,conclude,*bona,quæ agimus, ſciendo neſciamus*. E come di coſa minima,ò che del tutto non ſia, non ne teniamo conto.

Iob 9.

Greg. lib.9. mor.c.

Della terza ſorte d'adulatori. *Cap. XVI.*

EVESI temer' ancora l'adulatione:quando (ſe pur la coſa fuſſe in qualche maniera buona) ſi loda nōdimeno aſſai più di quello, che merita: eſponendo la perſona, della quale ſi parla (con ingraſſargli,e con ingroſ-

grossargli la testa, alla maniera detta poco auanti) à pericolo di superbia, e di vanagloria : e conseguentemente di perdere la virtù, e la bontà. Che però S. Gregorio compara le lingue de gl'adulatori alle locuste : *Qui dum ad appetendas transitorias laudes cor operantis inclinant : dum verba loquentium fauoribus extollunt, & quasi arborum poma deuorant: quando vanis laudibus quorundam iam quasi fortium opera eneruant: terrenorum hominum mentes, si quādo bona aliqua proferre conspiciunt : hæc immoderatius laudando corrumpunt.*

Gre. lib. 31. mor. c. 20.

Et il venerabil Beda intendendo, che questa simulatione sia quel fermento farisaico, chiamato da S. Paolo *Malitiæ, & nequitiæ:* dal quale Christo vuole, che ci guardiamo; dandone la ragione dice: *Nam sicut modicum fermentum totam farinæ, cui iniјcitur, massam corrumpit, vniuersamque mox conspersionem suo sapore commaculat : sic nimirum simulatio, cuius semel animum imbuerit; tota virtutum sinceritate, & veritate fraudabit.* E se ben quelli, che lo fanno, pare che si muouano da qualche ragione d'amore : si possono però con Seneca chiamare, *Blandi*, e piaceuoli nimici: essendo nondimeno (se però nome d'amici meritano) amici crudelissimi.

Bed. l. 4. in Luc.

Sen. ep. 49.

E come *Nihil insidiosius*, al dir di Plinio, *melle venenato:* così, *Nihil magis cauendum; quàm blandus hostis: eoque magis, quo specie amicitiæ*, al dir di Tacito, *dolum tibi parat :* ò come dice S. Chrisostomo : *Sub amantis specie, nocere non desinit.* E però meritamente di Teodosio si scriue, che *Facilius ferebat arguentem, quàm adulantem*. Et in esso si verificò quello, che scrisse il Sauio: *Qui corripit hominem, gratiam postea inueniet apud eum magis ; quàm ille, qui per linguæ blandimenta decipit.* Quando (secondo la dot-

Plin.

Tac. l. 14. an.

Prou. 28.

dottrina di S. Agoſtino poſta di ſopra) non hauendo riſguardo nè alle parole luſingheuoli dell'adulatore; nè all'aſpre di chi lo riprende: hauerà conoſciuto, che quello gli parlaua con dolcezza per ingannarlo, e farlo precipitare: ma queſto perche gl'è buon' amico, pretende con l'aſprezza delle ſue parole ritirarlo da qualche male.

Della quarta ſorte d'adulatori. Cap. XVII.

SONO anche finalmente adulatori quelli, i quali per altro non lodano qualcuno, ſe pur lo merita, ſe non per gloria, e per pura vanità: ò per qualche proprio intereſſe: ò anche ſolamẽte per compiacere vanamente ad altri. E da quel dire di S. Paolo: *Si hominibus placerem, Chriſti ſeruus non eſſem:* pare ſi poſſa raccogliere, che queſti ancora diſpiacciano grandemente à Dio, dicendo di eſſi Dauid: *Diſſipauit oſſa eorum, qui hominibus placent.*

Gal. 1.

Pſalm. 52.

Per conto di quei adulatori, i quali lodano qualcuno con qualche cattiua intentione, per nuocergli in qualche maniera, e per ingannarlo (ſimili à Giùda, del qual diſſe Chriſto: *Oſculo filium hominis tradis*) baſta tener' à mente quel che ne dice il Sauio: *Meliora ſunt vulnera diligentis, quàm fraudolenta oſcula blandientis,* cioè, *odientis.* Però è buon conſeglio quel di Seneca Tragico:

Luc. 22.

Prou. 27.

Qui fauoris gloriam veri quærit:
Animo magis, quàm voce laudari volet.

Senec. in Thyeſt. act. 2

E di tutte le ſorti d'adulatori con molta ragione ſoleua dire Diogene: Κρεῖττον εἶναι εἰς κόρακας ἀπελθεῖν, ἢ εἰς κόλακας: *Melius eſſe in coruos incidere, quàm in adulatores.* Imperoche *Corui,* diceua Epitteto, *mortuorum cadaueribus oculos euellunt;*

Apud Max. ſerm. 52. in Enchyr.

lunt: quando non ne hanno più biſogno: ma gl'adulatori *Viuentium animos corrumpunt, & excæcant.*

Fanno donque ſauiamente quei, li quali quando da qualch'adulatore ſi ſentono lodare: *Curant*, dice Enea Siluio, *vt in hoc profit adulatio, vt intelligat laudatus, qualis eſſe debeat.* Così di Pindaro ſi racconta, che dicendogli vno, ch'egli grandemente da ognuno era apprezzato, e lodato, riſpondeſſe: *Pro iſto beneficio gratias ago. Efficiam, vt vera prædices.* Non ſi laſci donque alcuno mordere da queſta fiera: la quale ſe ben pare manſueta; non laſcia però di far gran male, e pericoloſa ferita. *Plus enim perſequitur lingua adulatoria,* dice S. Agoſtino, *quàm gladius interfectoris.*

Aen. Syl. de dict. & fact. Alphonſ.

Aug. in Pſal. 69.

Però non ſenza molta ragione diſſe vno, come racconta Plutarco, à colui, che l'adulaua: *Cur me mordes?* Maniera di parlare contro gl'adulatori, vſata nelle ſante lettere ancora: dicendo vn Profeta ſanto, in materia de i falſi profeti, e de gl'adulatori: *Qui mordent dentibus ſuis, & prædicant pacem.* De i quali haueua prima detto: *Seducunt populum meum: loquuntur pacem cum proximo ſuo: mala autem in cordibus eorum.* Deuonſi queſti con molta ragione, come ſoleua dir' Ageſilao Rè de i Lacedemonij, non ſolamente diſprezzare; ma perſeguitar' ancora: *Quaſi propriæ vitæ inſidiatores.* Però con ragione: *Maluerim veris offendere,* dice Seneca, *quàm placere adulando.*

Plutar. de educ. lib.

Mich. 3.

Franc. Patr. l. 5. de Reg. Sen. l. 1. de Clem. c. 1.

Sono finalmente tre particolariſſime le proprietà, e maniere de gl'adulatori; dalle quali anche ſi poſſono conoſcere, per poterſene guardare. La prima è: Che cercano più di parere; che d'eſſere offitioſi. E però fanno viſta in ogni coſa di volerſi adoperare: raccontando anche ſpeſſo quel ch'eſſi fanno, ò hanno fatto. La ſeconda, che

per

per meglio ingannare, mentre inalzano le cose di quello, al quale adulatoriamente cercano di compiacere: procurano di tanto più scemare i meriti d'ogn'altro. La terza, che se alcuno cade in qualche disgratia, con difficoltà di potersene rileuare; subito lo lasciano, e l'abbandonano. E di questi si può intendere quel, che di certa sorte d'amici volgarmente si dice:

Ouid. lib. 6. Trist. eleg. 8. *Tempora si fuerint nubila, solus eris.*

Conclude questa materia dell'adulatione con l'auuiso d'Epitteto. Il quale alludendo al dire sopra posto di Diogene, dice così: *Auersare adulatorum pelliceos sermones, vt coruorum rapaces mores. Isti enim corporis effodiunt oculos: illi autem animæ hebetant cogitationes: cum non permittant perspicere rerum veritates. Vel enim eos, commendant nonnunquam, qui reprahensione digni sunt; vel reprahendunt plerunque, quæ omni laude sunt maiora: vt de duobus alterum ab ipsis committatur, vel prauorum laus, vel contumeliosus bonorum contemptus.*

Epic. adm. 5.

La Corte è simile al Pardo, e si descriue il principio, il progresso, & il fine del Cortegiano. Cap. XVIII.

OMPARA Plinio la Corte al Pardo; il quale: *Illectas odoris gratia feras inuadit, & occidit: sic habent Aulæ nescio quid blandum, quod inuitat ad perniciem.* Quando vi s'entra, si comincia in specie di Comedia; ma poi *Extrema gaudij luctus occupat.* E si fornisce in vna miserabile Tragedia; e tutto ciò procede; perche di quel che nelle Corti auuiene, si può intendere il canto di quel coro tragico:

Pli. l. 8. c. 17.

Tenet

Tenet auratum limen Erinnys.
Et cum magnæ patuere fores,
Intrant fraudes, cautique doli,
Ferrumque latens: cumque in populo
Prodire parant, comes inuidia est.

Sen. in Her. Oet. act. 2.

Però eccellentissimamente dipinse Luciano la Corte, e quel che in essa per lo più suol' accadere à i Cortegiani, dicendo, che la Corte sia vn luogo, quasi d'altezza inaccessibile: non solo precipitoso; ma lubrico ancora: di maniera, che bene spesso auuiene, che quando alcuno pensa d'esser' arriuato alla cima; ogni poco, che'l piede gli venga à mancare, precipitando abasso, si fracassa la testa, e se ne và il ceruello.

Luc. de mer cede cond.

E se pure in qualche maniera alcuno ci arriua: e quando vi è entrato, vede starui à sedere l'Opulēza tutta d'oro, tutta bella, e tutta amabile: nondimeno introdotto vn poco più dentro dalla Speranza; (la qual sempre gli camina innanzi) ecco, che riceuuto dalla Fallacia, e dalla Seruitù; si vede posto sotto il dominio della Fatica. La quale doppo l'hauerlo tutto consumato, e stracco: lo conduce finalmente alla Vecchiaia. E da questa riceuendolo la Contumelia, lo strascina fino alla Disperatione. All'hora fuggendosene, e del tutto sparendo la Speranza, senza mai più lasciarsi riuedere: viene il misero Cortegiano cacciato fuora nudo, senza più altro incontro, che del Troppo tardi pentirsi, e dolersi d'hauere hauuto mai voglia della Corte. La quale per ordinario à tutti pare al principio molto piaceuole, e molto dolce: ma pochi sono quelli, à i quali ò non si conuerta presto in aceto, & in amarissimo fiele: ò non siano sin'all'vltima vecchiaia trattenuti di parole, pasciuti di fumo, riempiti di vento;

e con le vane ſperanze ridotti ad eſtrema mendicità, e miſeria.

Non ſi deue il Cortegiano gonfiar de i fauori. Cap. XIX.

MA tornando hora à quel che diceuo: Chi conuerſa co i grandi, non ſi laſci, come ſi ſuol dire, leuar' à cauallo da carezze, e dimoſtrationi ſuperficiali, con le quali fanno communemente i padroni voltare gli huomini doue, e come vogliono: affogandogli tal volta ne i fauori. E per gran confidenza, e domeſtichezza, che'l padrone moſtri ad vn ſeruitore; non ſi deue però mai diminuire la riuerenza, e l'oſſequio, che ſe gli deue. Però chi deſidera d'eſſer' amato da i ſuoi ſuperiori, e padroni: biſogna moſtri ſempre di portar loro riſpetto, e riuerenza: & in queſto eſſer più toſto abondante; che ſcarſo; Douendo ſapere, che niuna coſa offende più l'animo d'vn ſuperiore, che il parergli, che non gli ſia portato quel riſpetto, che giudica conuenirſegli.

Penſi pur donque il ſeruitore, che la confidenza, e la domeſtichezza gli ſia dal padrone conceduta, perche ſe ne poſſa valere; ma non perche ſe ne vaglia, e ſappia, come dice quel Tragico, che

Senec. in Troad. ac. 2.

Minimum decet libere, cum multum libet.

Guardiſi però, che non gl'auuenga, come alla Luna, la quale ſe ben rimane oſcura da quella parte, che non guarda, ò non è guardata dal Sole: tanto hà però meno di luce, quanto più di vicino gli s'accoſta. Al che ſi può riferire l'auuiſo, che dà il Sauio, quando dice:

Aduo-

Aduocatus à potentiori diſcede: ex hoc enim magis te aduocabit. Eccleſ. 13.

Vuol dire: Chi è chiamato, & inuitato da qualche Prencipe, per vſare con eſſo domeſtichezza, e familiarità: non ſi deue affrettare d'andarui; ma ſcuſarſi ſotto titolo di modeſtia, e di riuerenza: come conoſcendoſi, e confeſſandoſene indegno, e di non meritare tant'honore. E tenga per certo, che non ſolamente il Prencipe non ſe ne terrà offeſo; ma più toſto riceuerà guſto del riſpetto, che vede eſſergli portato: coſa da grandi ſempre deſiderata.

Perche ſe l'inuito non ſarà ſtato per cerimonia; ma da vero: non è dubbio, che lo chiamerà di nuouo con inſtanza maggiore: e gli ſarà poi molto più caro, e grato. Così pare ſi poſſa dire, che faceſſe Dauid, riſpondendo à Saul, quando gli preſentò la ſua figliuola per moglie: *Quis ego ſum, aut quæ eſt vita mea, aut cognatio patris mei in Iſrael; vt fiam gener Regis?* 1. Reg. 18.

Quanto poco ſia conueniente, e poco ſicuro à i padroni, fauorir troppo vn particolare. Cap. XX.

A quel che s'è detto, douerebbono hauer molto riſguardo certi vni, che ſi poſſono nelle Corti chiamar' Idoli de i ſuoi padroni. Eſſendoſi trouati ſempre Prencipi, e padroni, à i quali pare di non fare, ò di non eſſer niente; ſe non mettono, per dir così, ſe ſteſſi à padrone con qualche ſuo fauorito. E di queſto, credo, che intende il Sauio, quando dice: *Eſt malum grande, quod vidi ſub ſole, quaſi per errorem egrediens à facie Principis: vidi* Eccleſ. 10.

ſeruos in equis, & Principes ambulantes ſuper terram quaſi ſeruos.

E tanto alla cieca, per non dir pazzamente, ſe gli danno in preda, che non ſolamente vogliono, che ſia riſpettato al par di ſe ſteſſi; ma ſono alcuni arriuati à tal ſegno in queſta ſmania, che vogliono, che à queſti tali ſi dia conto anche de i fatti loro più importanti, e più ſegreti, e che per mano loro paſſi ogni coſa; non iſtimando, che ſi debba fare, ò che ſtia bene, ſe non ciò, che dal fauorito ſarà prima ſtato approuato. Di maniera, che ſia *Honor Imperij penes Principem: vis, & poteſtas penes miniſtrum:* queſto è il corpo, e quello come l'ombra.

Però anche puniſcono l'offeſe fatte à i fauoriti così rigoroſamente, come le ſue proprie: E come ſe indirettamente eſſi ſteſſi ne fuſſero ſtati feriti: nè mai ſi ſatiano di dar loro, e d'aggrandirli: *Vt pauci illuſtrentur*, diſſe di queſti Saluſtio, *Mundus euertitur. Vnius, honor Orbis excidium eſt.* Douendoſi tenere per veriſſimo, quello che dice Dione, che *Licentiam habere omnia ex animi ſui ſententia agendi, loquendique; ſi in ſapiente homine ſpectaueris, eſſe cauſam publicæ felicitatis: ſi verò in ſtulto, communis perniciei.* E di quì naſce, che à loro vien' imputato quel che oltre il commune, il terzo, & il quarto patiſcono.

Dio. l. 52.

Del graue danno, che i Prencipi, & i padroni riceuono in fauorir troppo vn particolare. Cap. XXI.

Tac. l. ann.

QVESTA ſorte d'huomini *Potentiam apud vnum*, dice Tacito, *adepti, odium apud omnes*, fanno gran torto à i ſuoi padroni: perche non ſolamente il reſto della famiglia, e gl'altri ſudditi ne mormorano, e ne ſon gran-

grandemente mal contenti. *Nec diù potest, quæ multorum malo exercetur, potentia stare,* dice Seneca, *& periclitantur ubi eos, qui separatim gemunt, communis metus iunxit.* E lasciando da banda gl'altri pericoli, e gl'inconuenienti, che ne possono nascere, tutto il mondo se ne burla, e si marauiglia della poca prudenza de i padroni loro: ma causa finalmente questo anche molto spesso ritardanza, & impedimento grande à maggiori grandezze, alle quali potrebbono aspirare, se non vi s'interponesse il concetto, che di loro si hà, che si lascino gouernare, e non vogliano, se non quanto piace à i fauoriti.

Lib. 3. de Ira c. 10.

Tutto ciò intese molto bene Dione, quando che disse: *Si Rempublicam ignauis, & non magni pretij hominibus committas* (e così ancora quando se stesso mette il Prencipe in potere de i suoi fauoriti) *statim nobilium, & strenuorum in te prouocabis iram ob contemptam eorum fidem, & maxima in rebus damna patieris.* E se per sorte vno di questi tali esequendo qualche carico, e commissione datagli, *rem malè gerat,* tengasi per certo, *plus damni, quàm ab hostibus sit expectandum, daturum.* Se al contrario per mezzo suo qualche cosa riesce bene; *statim eius animum, omnis nimium bonæ disciplinæ expertem amentia,* cioè, insolenza, *correptum iri, eumque inde tibi ipsi formidabilem fore.* Però è stato sempre stimato: *Periculosum priuati hominis nomen supra Principis attolli.*

Dio. l. 52.

Tac. in Agri.

Danno grande fà questo ancora, non solamente alle cose particolari del Prencipe, ma alle publiche ancora. Le quali se sono co i soli fauoriti communicate; non possono hauer successo molto buono; non essendo mature, come si conuerrebbe da prudente conseglio; ma più tosto sconcertate dalle voglie, e da i capricci di quelli

appassionati ceruelli: de i quali si può dir quel verso, che scriue Crinito essere stato celebre anticamente à Roma:

Pet. Crin. l. 6. c. 5.

Cui plus licet, quàm par est, plus vult, quàm licet.

Perche questa sorte d'huomini

Amore carent, manus amantis amant.

O più tosto, *donantis:* conforme à quello, che si legge nell'Ecclesiastico, e per esperienza ordinaria si vede: *Donec accipiant, osculantur manus dantis: & in promissionibus humiliant vocem suam.* O se pure è in loro qualche amore, si stende solamente quanto le mani, à pigliare, e non più: *Non fide,* dice Tacito, *non affectu tenentur.*

Eccl. 29.

Tac. in Agr.

E così non potendo questi dire:

Ouid. ep. 16. Haroid.

Ast ego te potius, quàm tua dona sequar;

E non amando, se non se stessi, e non la persona del padrone; anzi curandosi forse poco del bene, e dell'honore, ò del danno suo: si può anche temere, che ad altro non mirino, se non, come à Cesare scrisse Salustio: *Vt quod commodum est, trahant, rapiantque:* nè per altro stimino i Prencipi, & i padroni; se non per seruirsene in arricchirsi, & in aggrandirsi.

Sal. ad Cæs.

Sen. in Her. Oet.

Colit hic reges, regumque lares

Solas optat quas donet opes.

disse Seneca il Tragico. *Vt prædam,* dice Lampridio, *in sinum suum inferant:* e per istabilire la sua fortuna propria, con la rouina forsi di molti, e del publico.

Sen. in Her. Oet. act. 2.

Colit hic reges, calcet vt omnes,

Perdatque alios, nullumque leuet.

Tantum vt noceat cupit esse potens.

E si può in oltre temere; che non siano forse guadagnati da qualcuno poco ben'affettionato all'istesso Prencipe, ò padrone: il quale non può tener per fedeli, al dire

di

di S. Gregorio coloro: *Qui sua non te diligunt*. Però quì vale quel che con molta prudenza Leone Imperadore tra l'altre cose auuisa al figliuolo, di procurare, che quei ch'egli eleggerà per suoi confidenti: *In sua, & non in aliorum potestate sint*.

Greg. lib. 1. Reg. ep. 33.

Leo. in op. de bell. app.

Per questo è buono anche l'auuiso d'Aristotile: *Communis* (vuol dire certa, e sicura) *custodia Principatus, neminem vnum magnum facere*. Anzi. *Præcipuum indicium non magni Principis*, dice Seneca, *magni liberti*. Hauer seruitori troppo grandi, non è segno di valoroso Prencipe. Essendo communemente i progressi de i soggetti d'vna Corte, & i fauori, che ciascuno vi riceue, il maggior segno delle qualità d'vn Prencipe, e del molto, ò poco intendimento, ch'egli hà delle conditioni, e meriti de gl'huomini: & in particolare, come s'è detto, delle persone, che gli seruono. O veramente: *Si quem extollere oporteat; non tamen eum, qui sit moribus audax. Nam eiusmodi homines sunt ad inuadendum circa res omnes aptissimi*. Et il Tragico dice, quando vno di questi, mal'à proposito troppo inalzati, vi si mette:

Arist. lib. 5. Polit. c. 11.

Sen. 5.

Quod non potest, vult posse, qui nimiùm potest.

Sen. in Hipp. pol. act. 1.

E com'essi vorrebbono essere i padroni d'ogni cosa: così vorrebbono poter comandare ad ognuno: & essere honorati da tutti: stimandosi degni, e meriteuoli d'ogni rispetto, e grandezza. Et à questo hebbe riguardo quel grande, ma infelice Cortegiano, che disse: *Si quis singularis tantam habeat fidem apud Principem; vt eum alij obseruent, & metuant: is reuera dominatur, & regnum obtinet: suisque rebus tantum, & facultatibus consulit, publicis neglectis*.

Commin.

In quanto gran pericolo sia il Cortegiano troppo fauorito dal suo Prencipe, ò padrone. Cap. XXII.

Tac.l.4.ann.

MA perche *Fato*, dice Tacito, *potentiæ rarò sempiternæ*. E come disse quel Poeta:

Syl. Ital.

-----------*sic omnia verti Cernimus*.

e quell'altro:

Breuis est magni fortuna fauoris.

Dura poco per ordinario, il poter souerchio d'vn fauorito: *Infirma enim potentia est*, come insegna Patritio, & *fluxa fama potentiæ*, disse Tacito, *quæ non suis; sed alienis viribus nititur*. Chi non hà qualche fondamento nel valor proprio: con tutto, che sia forsi posto nel colmo della gratia del padrone: porta sempre pericolo di qualche subita rouina. E nessun fauore fatto dal padrone al suo fauorito basta, per poterlo assicurare, di non cadere dalla gratia di lui: se vna volta entrando in se stesso, si riduce à termine d'hauerlo à noia.

Patr.t.2.l.2. tit.3.
Tac.

Però chi si vede grandemente dal suo Prencipe, ò padrone fauorito, & inalzato; non si scordi, che si come non eclissa la Luna, se non quando è piena: così l'huomo, quando è nel colmo della prosperità, e de i fauori; all'hora deue maggiormente temere, ò in vna maniera, ò in vn'altra d'oscurarsi. Per questa causa, e perche *Fati maligna, perpetuaque lex est, vt ad summa perducti*, dice Seneca, *rursus ad infera velociùs, quàm ascenderant, relabantur*; e spesso auuiene, che alcuni

Claud. l. 1. in Ruff.

---------------*tolluntur in altum*

Vt lapsu grauiore ruant.

E di ciò ſi lamenta appreſſo vn Tragico non sò chi, con dire:

Altè extuliſti, grauiùs vt ruerem: Sen. in Oct.

Et eſſendo, che

Nil ſibi quiſquam ſpondere poteſt
Firmum, & ſtabile:

douerebbono tutti i fauoriti creder' al buon conſeglio, che da loro Plinio, dicendo: *Veſtra vos, non Principis fortuna metiamini.* Perche molto ſpeſſo *Fortuna, quos diu proſecuta eſt, repentè velut fatigata deſtituit.* E così ſe ne rimane il meſchino sfortunato, per mancamento di ſimili conſiderationi. Plin. in Paneg. Vell. 11.

Eſpongono queſti fauoriti ſe ſteſſi ancora à pericolo grande. *Perniciem alijs, ac poſtremò ſibi inuenient,* dice Tacito. Poiche la felicità, nella quale ſi trouano, ò in vna maniera, ò in vn'altra, gl'hà da laſciare: e pochi laſcia ſenza lor gran rouina: maſſime quei, che per vederſi arriuati à gl'honori, e grandezze, che non hanno meritato: ſi penſano d'eſſere tanto maggiormente felici. E può facilmente accadere, che'l Prencipe ſteſſo, & il padrone, al qual ſeruono, ſe ne ſatij: quando ò non gli pare d'hauer più che darli: ò s'egli vuole ſodisfare alle vanità, e cupidità loro: ſi vede in vn certo modo forzato, di venire dalla profuſione, all'eſtorſione; con pericolo di qualche riuolutione: ò quando finalmente conoſce, ch'eſſi abuſano de i ſuoi fauori. Tac. Ann.

E non tenendo à memoria da vna parte i Prencipi: che *Neceſſe eſt opprimant onera, quæ ferente maiora ſunt* (come per ordinario auuiene in quelli, i quali non per merito d'alcune ſegnalate virtù; ma per puro guſto, e proprio appetito del Prencipe ſono inalzati) che però dice

Sen.de trãq. c.5. Seneca: *Plus esse debet in latore virium, quàm in onere*. E dall'altra parte il fauorito non considera, che secondo il

Val.l.2.c.1. dire di Valerio: *Ea potentia tuta est, quæ viribus suis modum imponit*. Però il sacerdote dell'oracolo d'Apolline disse ad vn certo Colofone, ch'egli non durerebbe molto: perche il carico, ch'egli pigliaua, era troppo graue, e poco alle sue forze proportionato.

E non domandando questi tali al cuor loro, se sono di tanta grandezza capaci: nè meno considerando, che

Propert.l.3. el.9.

Turpe est, quod nequeas, capiti committere pondus,
Et pressum inflexo mox dare terga genu:

di quì viene, che *Vbi sub tanto onere infirmitas lapsa est*:

Pub. Mim. dice Lampridio, come impazziti d'ambitione (*Fortuna*, disse Mimo, *nimium quem fouet, stultum facit*) Et vsciti de suoi termini, *faciunt licentiam de potestate*. E così (à guisa di quell'Eraclide tanto fauorito da Filippo Rè di Macedonia, il quale se bene, come scriue Seneca, adulando pareua, che si sottomettesse alli maggiori, era nondimeno *Aduersus inferiores seuerus maximè, ac superbus*) come non gouernati dalla ragione, rendono la loro prosontione insopportabile. Il che non auuerrebbe, e sarebbe veramente *Fœlix istorum temeritas*: se, come dice Curtio, da parte de i fauoriti: *Vnquàm modum inueniret*: e se da

Tac.l.An.13. i padroni s'osseruasse l'auuiso di Tacito, che dice: *Despice cuiusque merita, tardèque concedas, quod datum non adimas*.

Ouero può la rouina accader loro, per essersi fatti del tutto odiosi: essendo, che per ordinario, quando la superbia caualca, gli và sempre l'odio in groppa: massime se hauesse il Prencipe, ò padrone fatta, come spesso accade, qualche cattiua risolutione. Perche si suol'ordina-

ria-

riamente attribuire al fauorito. E basta per questo l'opinione commune, che sempre i familiari de i Prencipi sappiano i pensieri, & i disegni loro: nè vogliono, ch'altri, che questi, sappiano i lor secreti: se ben per ordinario di questo, e d'ogn'altro particolare ne abusano.

Di doue alle volte nasce, che vedendosi dare i gradi, e gl'vffitij à i fauori più tosto, che al merito: si cagiona qualche alienatione ne gl'animi di quei, che si vedono disprezzati: e l'odio, che à i ministri si porta, bene spesso si volta contro la persona de i Prencipi, con molto disturbo, e pericolo de i stati, e della persona loro.

Che à i Prencipi sono imputati i mancamenti, che fanno i loro fauoriti. Cap. XXIII.

perche oltre gl'inconuenienti già detti, de i mancamenti ancora particolari de i fauoriti per lo più se n'incolpa il padrone; ancorche forse non li sappia: Però sauio fù il conseglio dato da Isocrate al Prencipe con dirgli: *Principatum adeptus, nullius improbi ministerio vtitor. Nam quicquid ille deliquerit, tibi veluti auctori deputabitur*. E con grandissima prudenza il buon Mecenate soleua dir' ad Augusto: *Nulli amicorum, aut officialium nimia est indulgenda potentia: sed ita ijs moderandum: vt ne te in culpam, repræhensionemuè coniiciant. Quicquid enim hi rectè, vel sequius egerint; id verò tibi adscribetur, talemque te cuncti censebunt, qualia eos exercere permiseris.* E sempre nel Prencipe, ò padrone:

Isoc. ad Nic.

Dio. l. 52.

-----*Culpa cunctorum redit.*

Perche

Qui

Senec. in Troad. ac. 2.

Qui non vetat peccare, cum possit, iubet.

dice il Tragico. Chi non resiste al male, quando lo può fare, vi consente: e chi non l'impedisce, l'autoriza. Anzi il solo *Silere, cum arguere possis: est consentire*, dice S. Bernardo: e merita l'istessa pena di quello, che fà il male. E molto bene disse anche Filone Ebreo: *Qui castigare, aut saltem cohibere cum possit, non cohibet: palàm est, eum permittere, ac penè mandare.*

Bern. in ser. de S. Io. Bap.

Phil. contr. Flau.

Di quelli, à i quali sono i fauori succeduti male.
Cap. XXIV.

CHE però non ostante i grandi fauori fatti à i fauoriti dal Prencipe, vengono spesso ad esser mal trattati: perche non si ricordano, che *Nulli fortunæ minus benè, quàm optimæ creditur*: come bene auuisa Seneca. E però *Alia fœlicitate ad tuendam fœlicitatem opus esse.* Ouero non pensano: *Superbiæ assiduam comitem deiectionem, & pœnam esse.* Dicendo molto bene il Tragico:

Sen. de bre. vit. c. 17.

Dominare tumidus: spiritus altos gere:
Sequitur superbos vltor à tergo Deus.

Sen. in Her. Fur.

Così auuenne à quel misero Seiano tanto fauorito da Tiberio Imperadore: il quale doppo hauer hauuto grandissimi, e diuersissimi honori: mentre si persuadeua, di douer' esser fatto Tribuno, cioè compagno, e poi successore del suo Prencipe nell'Imperio, e non solamente *Caput*, dice Seneca, *toto orbe secundum: Non altero à Tiberio, sed altero penè Tiberio*, dice Polibio: *Iamque, & Senatus, & reliqui*, dice Dione, *Tiberio spreto, ei tamquam Imperatori animum aduertebant:* perche *fastu potentiaque adeò* esse-

Sen. de trāq. l. 1. c. 10.
Polib. l. 58.
Dio. l. 58.

efferebatur, vt seipsum pro Imperatore, iàm haberet: In quem quicquid congeri poterat, Dij, hominesque contulerant: Quo die illum, dice Seneca, *Senatus deduxerat, populus in frusta diuisit*. In tanto minuti pezzi, che *ex eo nihil superfuit, quod carnifex traheret*. Però di lui disse Dione: *Eius casus humanam imbecillitatem egregiè ob oculos ponit, monetque nunquàm inflatè se gerere*.

Ibidem.

Dio. l. 58.

L'istesso si potrebbe raccogliere, & imparare da quello, che nell'historia d'Ester si legge esser' auuenuto à quell'infelice Aman, tanto dal Rè Assuero fauorito, & esaltato: che *Posuit*, dice il testo, *solium eius super omnes Principes, quos habebat* (ne si mette in consideratione, ch'egli per alcuna sua virtù ciò meritasse. E pure si douerebbe nel fauorito conoscer' almeno qualche apparenza di virtù, e di merito) *cunctique serui Regis flectebant genua, & adorabant Aman. Tantam expertus humanitatem*, dice di lui l'istesso Rè Assuero, *vt Pater noster vocaretur, & adoraretur ab omnibus post Regem secundus*. Ma eccoti, che non sapendosi l'infelice misurare: *In tantum arrogantiæ tumorem sublatus est*, dice Assuero, *vt nos Regno priuare niteretur, & spiritu*: per la sua troppo grande alterigia, & audacissima insolenza, quando si pensaua d'esser nel colmo de gl'honori, e de fauori: *Suspensus est in patibulo*.

Ester. 3.

Ester. 16. in Epige. pro Iud.

E così l'vno, e l'altro con esperienza prouorno quello, che di sopra s'è detto: *Sapè inter fortunam maximam, & vltimam nihil interesse*. Come se non per altro gl'hauesse la fortuna grandemente inalzati, che per farli cadere da maggior' altezza. Onde Arato à quel suo amico Cefalone, che gli domandaua, che cosa volesse dire quello sputare sì grande quantità di sangue, ch'egli faceua:

Plut. in Ara.

(ef-

(effetto di quel veleno lento datogli dal Rè Filippo, dal quale prima tanto era ſtato amato, e fauorito, per farlo morire)non riſpoſe altro,ſe non: *Hac præmia Regiæ amicitiæ*. Però ſi può di tutti queſti, e di molti altri ſimili concludere:

Eheu rerum vices?
Eheu quàm diſſimili exitu
Clauditur Aulicorum fabula?
O rerum vices: ò fata?

Succede male à i fauoriti, perche non ſi ſanno moderare.
Cap. XXV.

DI tutti gl'honori, e grandezze, quando ſono eceſſiue,ſi deue dire quello,che del peſo grande della dignità regia ſcriſſe Curtio: *Moderatè ferendum eſt: aut in te ruet*. Perche ſono per lo più queſti troppo grandemente inalzati, come coloro, che portano peſo maggiore delle forze loro. Onde *Qui potentiam ſuam non benè ferunt,non diù ferunt*. E ſi può di eſſi con Seneca Tragico dire:

Cur.l.7.

Quos felices Cynthia vidit:
Vidit miſeros abitura dies.
Rarus felix, idemque ſenex.

Sen.in Her. Oet.act.2.

Di doue poi proceda, che queſta ſorte d'huomini, (i quali al principio nelle Corti ſi mantengono per qualche tempo con molta modeſtia,& humiltà co i padroni, e ſi moſtrano à gl'altri corteſiſſimi,e grandemente amoreuoli)s'impadroniſcano poi tanto de i padroni,e diuentino verſo tutti arrogantiſſimi: lo dichiara con vna bel-

la ſimilitudine Plutarco, dicendo: *Sicut inter vaſa vacua non facilè diſcernas, quod eorum ſit integrum, & quod vitiatum: vbi autem infuderis aliquid, ſtatim apparet, quod perfluit: ita animi nimis fatiſcentes infuſam potentiam non continent: ſed foras diffluunt cupiditatibus, iris, arrogantijs, ineptijs.*

Plu. de doc. Princ.

Il che molto ben dichiarò il Rè Aſſuero in quel manifeſto, ch'egli fece publicare per tutte le Prouincie del ſuo Regno in difeſa de gl'Ebrei, con dire chiaramente: *Multi bonitate Principum, & honore, qui in eos collatus eſt, abuſi ſunt in ſuperbiam: & non ſolùm ſubiectos Regibus nituntur opprimere; ſed datam ſibi gloriam non ferentes: nec contenti ſunt gratias non agere de beneficijs, & humanitatis in ſe iura violare:* ma diuentano tanto inſolenti, che *Dei quoque cuncta cernentis arbitrantur ſe fugere poſſe ſententiam.* E così non è marauiglia, che volendo eſſi per la lor ſuperbia, eſſer ſopra tutti; anzi contra tutti gl'altri: *In tantùm veſaniæ proruperunt,* dice pur Aſſuero, *vt eos, qui credita ſibi officia diligenter obſeruant, & ita cuncta agunt, vt omnium laude digni ſint, mendaciorum cuniculis conentur ſubuertere.*

Eſth. 16.

Anzi *Reges, aut Regna,* dice ancora Polibio, *difficultatibus implicant; bonos, & fideles conſiliarios vexant, & ſuſpectos habent: ſtrenuos Duces accuſant, & in ſuſpicionem adducunt: vt in his turbis vel ſoli, vel præcipuè præ cæteris regnent.*

Polib.l.5.

Et è coſa ordinaria, che i fauoriti dal Prencipe più che'l grado, e merito loro non comporta, difficilmente ſi poſſono contenere ne i termini della modeſtia. Di doue accreſce anche maggiormente contra di loro l'inuidia. E perche per lo più non hanno fondamento fermo

di

di valore, nè d'opinione d'alcuna virtù; per la quale debbano tanto esse pregiati: Di quì nasce, che si studiano di tener lontano da gl'occhi, e dalla gratia del Prencipe le persone, che ne sono meriteuoli. stimando loro depressione ogn'altrui grandezza, come d'Alessandro scrisse Curtio, il quale *Suæ demptum gloriæ existimabat, quicquid cessisset alienæ*.

Curt. l. 6.

E così diuentati, come s'è detto insopportabili, e (*Quo nullum grauius supplicium est*, scrissero Salustio, e Seneca) odiati communemente da tutti; e perche al dire di Dione: *Secundam fortunam ferre non possunt: successu rerum prospero de sanitate mentis deiecti*; non è marauiglia, se infelicissimamente finiscono. Potendosi dire con verità, ch'à questi la prosperità genera l'orgoglio: l'orgoglio l'insolenza: l'insolenza la pazzia: la pazzia il precipitio.

Salust. Sen. l. 3. de ben. c. 17.

E notabile però la differenza, ch'in proposito simile mette Dione tra quelli, che da se stessi sono grãdi, e quelli, che sono solamente per fauori inalzati: li quali per ogni poco temono di qualche pregiuditio fatto alla loro grandezza, non fondata in merito, però poco stabile, e sicura: *Nam*, dice Dione, *qui propria dignitate aliqua eminent, neque salutationes ab alijs requirunt, neque omissas vitio vertunt: conscij nimirum non hoc contemptu sui fieri. At qui adscititijs ornamentis vtuntur, summopere ea, tanquam ad perfectionem suæ dignitatis necessaria desiderant: ac nisi consequantur, tanquam probro, iniuriaque affecti animis commouentur*.

Dion. l. 58.

Dourebbono però questi tali, per grandi che siano diuentati, pensar esser detto à ciascuno di loro, come à Mena Liberto di Pompeo Magno:

Licet superbus ambules pecunia:

For-

Fortuna non mutat genus.

E quello che si dice esser stato detto da Archidamo Rè delli Spartiati à Filippo Rè di Macedonia insuperbito, e fatto insolente per l'ottenuta vittoria: *Metire vmbram tuam, nihilo reperies auctiorem.*

Ego (scriue Oratio à Giulio Floro) *vtrum*

Naue ferar magna, an parua, feror vnus & idem.

Hor. l.2.ep. 2.ad Flor.

Seruinsi donque li fauoriti dell'auuiso dell'istesso Oratio:

Tu, dum tua nauis in alto est,

Hoc age, ne mutata retrorsum te ferat aura.

Hor. l.1.ep. 18.ad Loll.

I Cortegiani anche, & altri amici de i fauoriti stanno in pericolo. Cap. XXVI.

Però anche deuono star molto sopra di se i Cortegiani, e tutti quei, che son'amici d'vn fauorito di qualche Prencipe, osseruando il detto d'Adriano: *In caducum parietem ne inclina:* perche sono, dice Plutarco: *Quemadmodum supputationum digiti, nunc infinitum numerum; nunc vnum tantùm possunt ponere, modò obolum, modò talentum; sic Regum amici: nunc quiduis possunt: nunc quam minimum.* Però venendo à cadere quel fauorito, al quale s'appoggiano, li tira seco, e li precipita nelle disgratie. Onde si potrebbe dire, che questi, che desiderano l'amicitia de i fauoriti nella Corte,

In Apoph. Reg.& Po. lib.l.5.

Quærunt

Cum qua gente cadant.

Luc. l.8.

Et essendo il disfauore, come vn morbo contagioso: però quando il fauor del Prencipe abbandona alcuno, è cosa

cosa molto pericolosa il trouarsegli vicino: e tenganſi per perduti quelli ancora, che ſono ſtati loro amici. *Nemi-* Sen. l. 1. de clem. c. 8. *nem potes affligere,* ſcriſſe à Nerone Seneca: *niſi ut quicquid circa fuerit, quatiatur.*

Si deue donque riſpettare, & honorar' il fauorito sì; per non moſtrar d'improuare il giuditio del Prencipe: ma ſi deue procurar' ancora, di non dipender' aſſolutamente dalla fortuna di lui, e ſaperſene con prudenza al- Sen. ep. 74. lontanare, come da luogo minacciato dal folgore, *Ad cuius ictum,* dice l'iſteſſo Seneca, *etiam vicina tremunt.*

Ouid. lib. 3. eleg. 2.

Cum feriant unum, non unum fulmina terrent:
Iunctaque percuſſo turba pauere ſolet.

Curt. l. 7. dice Ouidio. Guardiſi donque chi à coſtoro s'appoggia: *Ne dum ad culmen venire contendit* (per mezzo, & aiuto loro) *una cum ipſis ramis, quos comprehendit, decidat.* Così narra Dione eſſer' auuenuto à quei, ch'erano i maggiori Dio. l. 58. amici, e dependenti di Seiano. *Nam quoſcunque,* dice, *apud Seianum valuiſſe populus vidit, eos trucidauit.* Tanto che: *Ne Senatus quidem quietus fuit: ſed qui Seiano ſtuduerant, vehementer metu pœnæ turbabantur.* E paſsò la coſa tant'oltre, che *Si cui nullum aliud obijci crimen poterat: ſatis erat ad irrogandam pœnam, quod amicus Seiani fuiſſet.*

Si douerebbe dal male de gl'altri imparar' à guardarſi.
Cap. XXVII.

SE bene douerebbe ognuno ſeruirſi del conſeglio di Filotete, il quale auuiſa, che

Sophocl.

------Extra mala, qui pedes habet:
Quæ ingruere poſſunt, proſpicere debet mala.

è pe-

è però marauiglia grande, e da ſtupire, che i paſſati col ſuo cadere di tropp'alto, non habbiano auuertito quelli, che ſon venuti doppo loro, di temer' ancor' eſſi caduta ſimile. Così diſſe Tullio ad Antonio marauigliarſi, che *Quorum facta imitaretur, exitus non perhorreſceret*. Perche di ragione i mal' incontri, e cattiui ſucceſſi de i paſſati douerebbono ſeruire d'eſempio ſucceſſiuamente à i fauoriti, di non abuſare della bontà, e dell'autorità de' ſuoi Prencipi, e padroni.

Cic. Phil.

Buoniſſimo è però il conſeglio di Plinio, il qual diſſe: *Optimum eſſe aliena inſania frui, & periculo ſapere*. Et è come prouerbio commune:

Plin.

Fœlix, quem faciunt aliena pericula cautum.

E Plauto anche dice:

Fœliciter ſapit, qui alieno periculo ſapit.

Plaut.

Ma che? ſe bene da vna banda ſi traſcurano gl'eſempi: e ſe bene qualcuno conoſce di caminare per la medeſima ſtrada, nella quale hanno pericolato gl'altri: ſi penſa nondimeno d'andare con vn'altro, e più ſicuro paſſo. E d'altroue come in molte altre coſe (doue meno ſi douerebbe) così anche in queſta *Viuimus ad exemplum*. Vogliamo andare dietro gl'altri, *Nec ratione ducimur; ſed conſuetudine abducimur*. Facciamo brutalmente quel che vediamo eſſere ſtato fatto da vn'altro: ſenza guardar la riuſcita. Et auuiene ciò, perche và ognuno perſuadendo à ſe ſteſſo, che la mala fortuna non ſia fatta per lui. E ſi vede per eſperienza, che il buon ſucceſſo d'vn vaſcello, ò naue, ne fà riſoluer mille à far' il medeſimo viaggio: e la perdita di mille, à pena n'impediſce vn ſolo, che non s'eſponga al medeſimo pericolo.

Sen. ep. 124.

D'vn gran fauorito, al quale sono i fauori succeduti bene.
Cap. XXVIII.

Genes. 41.

BELL'ESEMPIO del contrario è quello, che si legge nella sacra Genesi di Giosesse fauoritissimo del gran Rè Faraone. Il quale come in molt'altre, & eccellenti virtù douerebbe seruir di specchio generalmente ad ognuno d'vna rara mansuetudine, contro l'inuidia, e malignità de' fratelli: di fedeltà, e di prudenza nel gouernar la casa, & i beni del padrone: d'honestà, e di costanza nel custodire la castità, contro l'impudica sollecitatione d'vna donna: di patienza indicibile nel sopportare, se ben'era innocentissimo, l'ignominia d'vna lunga, e dura prigione: così nella materia, ch'hora si tratta, douerebbono i fauoriti de Prencipi, e de padroni ad imitatione di lui imparare, in che maniera si debbono portare, quando si vedono sopra gl'altri gratiati, ben voluti, & inalzati.

Phil. de Ioseph.

Imperoche Giosesse nel bel fiore della sua giouentù: *Tener in annis*, dice il Targune Hierosolimitano, *Intra vnum diem factus*, come disse Filone Ebreo, *è seruo, Dominus: è vincto, Princeps omnium: è carcerarij Vicario, Prorex: & habitando Regiam, pro carcere: extrema ignominia, in summum honorem commutata*; non perdè mai niente della sua moderatione, e della sua indicibile modestia.

E bench'egli hauesse hauuto vna patente, che quel Rè di sua propria bocca gli fece, la più ampia, ch'imaginar si possa; con dirgli: *Tu es super domum meam: & ad tui oris imperium cunctus populus obediet: vno tantùm Regni*

solio

ſolio te præcedam. Constitui te ſuper vniuerſam terram Aegypti. Et à queſto fine, in ſegno di confermatione di quanto diceua: *Tulit annulum de manu ſua, & dedit eum in manus eius: fecitque eum aſcendere ſuper currum ſuum ſecundum, clamante præcone, vt omnes coram eo genuflecterent.* E poi per aſſicurarlo di tutti gl'honori, che gl'haueua fatto, e per dichiarargli, che maggiori non glie ne poteua conferire: ſoggiunſe: *Ego ſum Pharao, abſque tuo imperio non mouebit quiſquam manum, aut pedem in omni terra Aegypti.* Con le quali parole. *Eum*, dice Filone, *Proregem conſtituit, aut Regem potius, relicto ſibi ſolo Imperij nomine, poteſtatem illi cedens: nec quicquam non deferens ei, quod ad honorem eius pertineret.*

Phil. Iud. de Ioſeph.

Nondimeno ſi portò Gioſeffe in tutte queſte grandezze in maniera tale, e con sì gran moderatione, & humiltà verſo il ſuo potentiſſimo Rè: & inſieme con tanto affetto d'amore, e di piaceuolezza verſo tutti quei popoli: *Quos tùm beneficijs, tùm comitate ſibi deuinciebat*, dice Filone; che à punto pare, ch'in lui ſi ſia compito, quel che ſi legge nell'Eccleſiaſtico, doue ſi dice: *Sapientia humiliati exaltabit caput illius: & in medio magnatorum ſedere illum faciet.* E però è molto da notare quel ch'in propoſito di queſto fatto di Gioſeffe conclude Filone: *Facta ſunt hæc, & fient ſæpius, quando Deo placuerit; modo ſubſidat aliqua probitatis ſcintilla in anima, quàm neceſſe eſt per occaſionem excandeſcere.* Imperoche *Magiſtratus virum probat.*

Eccleſ. 11.

Dunque non fù Gioſeffe (come non dourebbono eſſere tutti coloro, che ſono da i Prencipi maggiormente fauoriti) del numero di quei, che laſciandoſi traſportare, & abbagliare dal fumo delle grandezze: *Cum ſe*, dice

Curt. l. 6.

dice Curtio, *permiscuere fortunæ, quæ naturam plerumque corrumpit: etiam naturam dediscunt*. Ma conseruãdosi nell'integrità della sua virtù; non solamente non permesse, che di lui douesse offendersi il mondo, e dire, che con gl'honori hauesse anche mutato i costumi: anzi stimò, ch'all'hora egli sarebbe veramente honorato, e grande più de gl'altri, che à lui erano di fauori, e d'autorità inferiori: se con l'esempio suo li spingesse à cose virtuose; e per farlo meglio: *Niteretur*, come à i grandi insegna Senofonte, *supra omnes virtute ornatissimus esse*.

Che i Prencipi possono hauere qualche trattenimento; quale, e con qual sorte di persone. Cap. XXIX.

SE bene io stimo verissimo il prouerbio commune: Che l'arco se sempre stà steso si spezza: e credo insieme douersi tener gran conto di quello, che Plutarco v'aggiunge: Che al contrario segue nell'animo. Il quale all'hora si corrompe in vn certo modo, e si guasta, *Cum remittitur*: tengo nondimeno per auuiso importantissimo, e conuenientissimo anche per i Prencipi, quello, che dette Seneca: doue insegna, che ben si può *Remissum aliquando habere animum*: ma *Nunquam solutum*. Onde non voglio negare, che non possa vn Prencipe, ò Signore hauer qualche trattenimento tra tanti trauagli, che sogliono accompagnare quei, ch'attendono à i gouerni. Imperoche *Princeps*, dice Dione, *multis curis quotidie, ac timoribus conficitur: & molestissima identidem & audit, & videt, & sentit*. E come dice il Tragico:

Alia ex alia cura fatigat,

Plut. lib. An sit sen. agen. resp.

Sen. in Consol. ad Poly.

Dio. l. 52.

Sen. in Aga.

Vexatque animum noua tempestas.

Però non essendo tutti dell'humor di Tiberio, del quale dice Tacito: *Negotia pro solatijs habebat,* sentiua solleuamento nell'abbracciare i negotij: non si deue negar loro l'hauer qualche fidato amico, per iscarico tal volta del gran peso, che seco porta il gouerno: nè meno il conuersar' alle volte con certa sorte di persone à gusto loro maggiore: per assaporare alla sfuggita in qualche hora del giorno la libertà di vita priuata.

Dico donque con Seneca, che *Non in eadem intentione æqualiter retinenda mens est: Sed danda est animis remissio.* E ne dà per ragione, perche *Meliores, acrioresque requieti surgent.* E si come *Animorum impetus assiduus labor frangit:* anzi *Nascitur ex assiduitate laborum animorum hebetatio quædam, & languor:* così *Vires recipiunt paululum resoluti, & remissi.* Et anche Dione è di parere, che *Remissiones præparamenta sunt ad labores:* e che *Arcus, & lyra, & homo vegetantur quiete:* e come dice Statio:

Sen. de trãq. c. 15.

---------vires instillat, alitque
Tempestiua quies.

Però, *dandum est,* come dice Seneca, *aliquod interuallum animo;* sia però di maniera: *Vt non resoluatur, sed remittatur, & otium industriæ subnecti debet, non quo euanescat virtus; sed quo recreetur,* dice Valerio.

Sen. ep. 15.

Valerius.

Ma sopra tutto deue il Prencipe cõsiderare molto bene la qualità, la natura, & i meriti della persona, la quale egli fa degna singolarmente della sua gratia: per li molti danni, che ne possono risultare, abbattendosi in qualcuno di poco buona inclinatione. E non solamente si deue guardare da buffoni, & altra simil sorte d'huomini infami, e poco inclinati al bene; ma douerebbe

vsar diligenza, che i suoi più fauoriti fussero persone, ò di lettere, ò d'altre simili buone qualità: per le quali, e siano loro di buona stima presso à tutti, e portino per conseguenza buon nome al Prencipe, e gl'insegnino, mentre il trattengono. Di maniera, che sia il suo trattenimento vn continuo studio senza trauaglio di mente.

A questo effetto, e per ogn'altro buon rispetto si deue tener conto della causa, che Cassiodoro adduce d'hauer detto, quel che qui sotto s'allegarà: *Ad ornamentum palatij pertinere aptas dignitatibus personas eligere: quia,* dice, *de claritate seruientium crescit fama dominorum*. E perche di quì dipende il giuditio, che si fà d'vn Prencipe: *Tales illūm prouehere decet, vt quoties procerem suum fuerit dignatus aspicere; toties se cognoscat recta iudicia habuisse.*

Cassiod. 4. var. ep. 3. 4.

De' Prencipi, i quali si dilettauano d'occupationi, e di persone qualificate, & honorate. Cap. XXX.

PERO molto prudentemente dice di se Marco Aurelio: *Ego, ex quo intellexi, quid esset Rempublicam gubernare, hoc semper habui fixum in animo: vt nunquàm domi meæ haberē aliquem, simulatque illum* (per colpa sua) *odio esse Ciuitati animaduerti*. E con ragione si lodaua grandemente il gran Teodosio, perche *Aulam veluti scholam instituerat suam, in qua ad pietatem se, suosque exerceret*.

Theod. lib. 5. c. 36.

Come anche gran lode è quella, che dà Mamertino à Giuliano Augusto: dicendogli, che *Omnibus nugis remotis optimum, & doctissimum requiris: si quis præstat virtutibus bellicis, & laude militiæ, in amicis habetur, vltrò ad familia-*

Mamer. in Paneg.

miliaritatem vocatur. Quicunquè in administratione Reipublicæ innocentem se vnquam, & strenuum præbuit, in consortium munerum acceptatur. Regendis Prouincijs non familiarissimum quemque; sed innocentissimum legis. E questa sorte d'huomini *A te augentur pecunia, locupletantur diuitijs, honoribus honestantur*.

Imperoche molto ben' intendeua quel che s'è detto di Cassiodoro: *Ad ornamentum Palatij pertinere aptos dignitatibus* (e così d'ogni sorte d'honori, e fauori) *eligere*. E come poi scrisse il Crinito: *Non pertinere ad Principum dignitatem, atquè fortunam, amori amplius; quàm virtuti concedere*. Conforme anche all'auuiso d'Isocrate: *In amicitiam tuam admitte, non omnes, qui se ingerunt* (poteua dir anche, nè quelli, verso i quali era spinto solamente da qualche affetto humano) *sed eos, qui te digni sunt: nequè cum quibus tempus iucundissimè conteras; sed quorum opera adiutus, Vrbem*, ò altri tuoi negotij, *melius gubernes*. E Claudiano loda il suo Stilicone, perche in questo nè anco haueua riguardo alla nobiltà, ò alla bassezza del sangue; ma si bene al merito.

Cassiod.

Crin.l.2.c.4.

Isoc.ad Nic.

Lectos ex omnibus oris
Euehis: & meritum; nunquam cunabula quæris:
Et qualis; non vnde satus.

Claud.l.2.in Stilic.

Conforme à quel ch'vn'altro disse: *Boni vini, & boni viri non esse originem quærendam*.

Nic. Reusn. Clas.3. Simbol.40.

Così anche si legge, che Biante soleua dire ad Antioco: *Sagittarijs si opus habes, non vndè sint, interrogas; sed scopum proponis: & qui attigerint, eligis*. Et auuisandolo, che l'istesso douesse fare de gl'huomini: *Nō ex proles vnde*, diceua, *sed quales sint*. Del medesimo parere è anche Plutarco, dicendo, che *Vt venator non quærit, quod tali cane na-*

Stob.

Plu.in Sylla.

tum

tum sit; sed canem: & eques equum ipsum, non ex quo: sic ciuilis boni arbiter errabit à scopo, si in homine non quis sit; sed è quibus Princeps quærat. Et in cuiuscunquè anima virtus sit, ei plurimum tribuendum, dice Velleio.

Vell.

Così d'Augusto si scriue, ch'egli grandemẽte si compiacque della pratica, e cõuersatione di Virgilio, e d'Horatio: i quali egli carezzaua, e fauoriua domesticamente, ancorche l'vno, e l'altro fusse per nascita di bassa conditione. Imperoche intendeua benissimo, esser cosa indegna di Prẽcipe, il cercar nobiltà esteriore in coloro, che vengono commẽdati dalla propria virtù, e dall'ingegno: d'onde nasce la vera nobiltà; che stà nell'animo molto più, che nel sangue, come poi si dirà.

Merita non poca lode Alessandro Seuero ancora, del quale scriue Lampridio, che *Palatium suum, comitatumquè omnem purgauit, abiectis ex aulico suo ministerio omnibus obscœnis, & infamibus: nec quemquam passus est in Palatinis esse non necessarium hominem.* Essendo (per concluder questa materia) verissimo quello, che scrisse vn gran Maestro di Corte: *Nullum maius indicium bonæ mentis Princeps potest ostendere; quàm vt adiungat sibi, & familiariter vtatur, viros virtute, & fama celebres. Nam omnes statim iudicabunt, eum talem esse, quales ij, qui apud illum.*

Lamprid.

Commin. in l. 3. Commẽ.

In questo dicesi, essere stato molto auuertito Lodouico XI. Rè di Francia, perche *Qui virtute aliqua singulari præditi essent: eos magno in honore semper habuit.* Et al contrario gran vituperio è quello, che di Commodo Imperadore si legge, ch'egli cacciasse via dalla sua Corte: *Veluti à limine insidiatores,* dice Herodiano, *omnes, quos aut probitas, aut disciplina vlla etiam mediocris illustraret.*

Herodian.

Ciò auuenne, perche viuendo egli come in tenebre

oscu-

oſcure de i vitij: non poteua patire lo ſplendore de i virtuoſi: *Grauius eſt nobis* (dicono il maluagi nel ſacro teſto della ſapiẽza, parlando de i giuſti, e buoni) *etiã ad videndum*. Non per altro certo, ſe non perche, come dice il Sauio altroue: *Probata virtus corripit inſipientem*. E perche *Verba ſapientum*, gl'auuertimenti, ch'alle volte danno per diuertir quei, co i quali conuerſano, da i loro errori, ſono à i mal'inclinati: *Sicut ſtimuli, & quaſi claui in altum defixi*, non li poſſono ſopportare.

Sap. 2.

Sap. 1.

Eccl. 12.

Imperoche maſſima è veriſſima quella de i Filoſofi, che *Oppoſita iuxta ſe poſita magis eluceſcunt*, compariſce, e ſpicca molto più il negro à canto a'l bianco: e come certa ſorte di ſpecchi benche belliſſimi, e politiſſimi rappreſentano tuttauia con molta vergogna di chi vi ſi mira, la faccia moſtruoſiſſima, e bruttiſſima: così gl'huomini virtuoſi ſcuoprano con la ſua lucente bianchezza, e nettezza, e ſono come teſtimonij dell'oſcurità, e laidezza de gl'huomini mal'inclinati, & alieni dalla virtù: perche ſono frà ſe di vita, e d'humore troppo differenti, e contrarij. Però di queſti ancora ſi può intendere quel detto del Saluatore: *Omnis, qui malè agit, odit lucem*: e non la può patire appreſſo: anzi più preſto la fugge, e l'odia, *vt non arguantur opera eius*.

Io. 3.

Dunque non eſsendo la buona vita, e la virtù de buoni, ſe non come vn certo teſtimonio, che fà conoſcere la mala vita de triſti (che però diſse Chriſto di ſe: *Me autem odit mundus, quia ego*, tanto con le parole, e con la dottrina: quanto con la vita, *teſtimonium perhibeo de illo, quod opera eius mala ſunt*) il non volere, e non patire preſso di ſe i buoni, e virtuoſi; altro non può eſsere, che vna (dirò io) tacita, ò pur troppo eſpreſsa, e manifeſta dichiaratione

Io. 7.

ne d'animo mal composto, e poco inclinato al viuere vir tuoso, & honorato. Cosa che douerebbe da tutti; ma più particolarmente da i Prencipi esser lontanissima.

Che il Cortegiano deue procurare d'esser' amato dal padrone: E come si possa conseruare nella sua gratia. Cap. XXXI.

NON. nego, che la gratia de i Prencipi, e de i padroni si debbe grandemente stimare, e però anche procurare. Perche poco veramẽte giouerebbe ad vn Cortegiano, se fusse da tutti gl'altri amato; e che'l padrone non ne tenesse conto. Ma dico bene, che'l modo di conseruarla è sobriamente seruirsene.

Questo con buon garbo dette à conoscere Alessandro al suo Efestione: quando (perche insuperbito da fauori, ch'egli riceueua dalla gente, voleua con tutti i maggiori della Corte andare al pari) gli disse: *Quæ tandem aut tuæ sunt opes, aut quod tuum facinus, si quis tibi tuum Alexandrum demat?* Però conseglia ua molto bene il Sauio Cleobolo:

Plut. l. de tranq. morũ.

Quantò plus liceat, tantò libeat minus.

Auson. in sen. sept. sap.

Et il tragico:

Minimum decet libere, cui multum licet.

Senec. in Troad.

Nel che deuono molto più particolarmente star' auertiti, e guardarsi quelli, à i quali per qualche segnalato seruitio pare (per modo di dire) d'essersi obligati i padroni: perche à questi ogni picciolo fallo basta per perdere la gratia, e per dar nome di delitto al merito, e farsegli odiosi.

Si

Si legge à questo proposito, che'l Rè Lodouico XI. di Francia, discorrendo con vn suo Cortegiano, soleua dire: Che'l non essere quei che seruono bene in Corte, ricompensati, e riconosciuti; non tanto procede da ingratitudine, ò da poca consideratione de i padroni; quanto per lo più dal mancamento proprio di essi: sia per la dapocaggine, e poca loro habilità; sia perche dall'opinione, ch'hanno, ancorche fusse vera, d'esser buoni, e fedeli seruitori, e forsi anche grati à i padroni, in molte cose troppo arditamente, per non dir' insolentemente, si licentiano. Comin.

Et io credo, ch'in questa materia, & in tutte le cose, che tra'l padrone, e'l seruitore hanno qualche relatione, vaglia quel che della clemenza scriue Q. Curtio: *Non in dominorum modò, sed etiam in illorum, qui parent, ingenijs situm esse:* perche se bene si trouano alle volte de' padroni fastidiosi, e seueri; si deue nondimeno credere, che *Obsequio mitigantur imperia*. Curt. l. 8.

Quanto è il Cortegiano più auanti, e quanto meglio serue: tanto deue portarsi con modestia, & humiltà maggiore.
Cap. XXXII.

DEVE donque al contrario tanto più esser' il Cortegiano humile, modesto, e moderato; quanto più gli parerà d'esser' innanzi, e d'hauer meglio seruito, & in qualonque maniera obligato il padrone: tãto per conseruarsi nella buona gratia di esso, quanto per fuggire, per quanto si può, d'esser' inuidiato da gl'altri.

E perche se bene si può vno più facilmente liberare

dalla

dalla fame, dal freddo, dal caldo, dalla ſete, dalla guerra, dalla pouertà, dirò anche dalla peſte, e da molti diſagi, e fatiche della vita, che dalle male lingue, e da gli huomini inuidioſi; e maſſime s'egli è fauorito, che per ordinario: *Res egregiè geſtæ, & præclara facinora,* dice Polibio, *inuidiam, & calumniam gignere ſolent*. Et è l'inuidia congiunta co i fauori, come la ſete con la febre. Nondimeno *Nemo facilè ei fortunato inuidebit, quem proſperis rebus affluentibus moderato vtentem animo conſpexit*. E quando queſto non gioui:

Polib.

Aude animo inuidiam contemnere: non nocet illi,
Quem petit; auctori, ſed nocet illa ſuo.

Ma tengaſi pur per maſſima certiſſima, che per fuggir l'inuidia, e per mantener' il padrone ben' affetto, rimedio ſia buoniſſimo, attender con patienza al far bene; e fuggire ogni vana oſtentatione, & apparenza.

Però il Cortegiano faccia ogn'hora conto, d'eſſer di freſco entrato à i ſeruitij del padrone; tenendo per vera maſſima, che la gratia d'vn padrone nè acquiſtare, nè conſeruar con altro ſi può; che con la diligenza d'vn buono, e molto aſſiduo ſeruitio: il quale quando manca, non ſolo ſi raffredda grandemente l'amor del padrone verſo il ſeruitore: ma ſi dà luogo anche ad vn'altro, che ſi moſtra forſi più aſſiduo, e più diligēte. Si che ſe in quella Corte niente la ragione gouerna: quanto più alcuno è pronto all'oſſequio (lontano però dall'adulatione) tanto è più vicino all'eſſer' inalzato, e fauorito. *Quantò quis obſequio promptior,* dice Tacito, *honoribus, & opibus extollitur*.

Tac.l.1.ann.

Però procuri d'eſſere, e farſi conoſcer nella vita, nelle parole, e ne i coſtumi honeſto: e nell'officio, ch'egli ha-

uerà pronto, ſincero, fedele, e diligente: e moſtri, che gli ſia di guſto, e piacere quella ſeruitù. Come facendo al contrario, in cambio d'auanzare, ſi rouinerebbe. Imperoche la buona impreſſione, che ſi fà della perſona: l'affaticarſi, e l'eſſer conoſciuto da i padroni d'hauer buona fama di vita, douerebbe per certo eſſer' il primo grado nella ſcala de i fauori, e la ſtrada diritta per acquiſtarli; più toſto, che ridurre il tutto al punto de gl'intereſſi ſuoi particolari.

Ma riſoluaſi però ciaſcuno, che la gratia de' Prencipi, ò padroni non s'acquiſta con la ſola opinione di virtù; ma ſi bene con l'eſercitio di eſſa, e con farla conoſcere in effetto: e che la ſeruitù riceue gran forza, & efficacia per farſi grata, quando ſi vede accompagnata dall'amore, e dall'affetto, che non habbia dell'affettato: e ſi conoſce, che ſerue non ſolamente ſenza repugnanza; ma con guſto, e diletto. E ſe bene il ſeruire di ſua natura è coſa graue: nondimeno *Nullum tam arctum eſt iugum*, dice Seneca, *quod non minus lædat ducentem; quàm trahentem, vel repugnantem: & imperia grauiora ſentiet, quò contumaciùs patitur: omnis enim indignatio in tormentum ſuum proficit.* Sen. l. 3. c. 16.

Quanto vno è più inanzi sì nella Corte, come altrouè, tanto ſtà in pericolo maggiore. Cap. XXXIII.

DEVESI dunque il Cortegiano ricordare, e perſuadere, che la Corte ſia quell'altiſſimo luogo accennato di ſopra: del quale ſi può intendere l'auuiſo di Seneca: *Ne inuideamus altiùs ſtantibus*, non per altro, ſe non perche, *Quæ excelſa videntur, prærupta ſunt.* Di doue non può Sen. de trãq. c. 10.

può alcuno diſcender'altrimenti, che col caderne. Che

Sen.ep.74. però parlando de i grandi: *Præclara quidem arx eſt Principatus,* diſſe Solone, *ſed deſcenſum non habet.* Conforme à

Sen.ep.8. queſto: *In præcipitia curſus iſte deducit,* dice Seneca altroue: *Et eminentis vitæ exitus cadere eſt.* E però non ſenza ragione loda Tacito quelli i quali *Omiſſis præcipitibus, tuta, & ſalutaria capeſſunt.* E come ſi deue ſtimar veriſſimo quel che dice il Tragico:

Sen. in Oct. *Quicquid excelſum eſt, cadet:*

E come dice quell'altro:

A cader và chi troppo in alto ſale:

Così è neceſſario guardarſi, nel volerſi aggrandire, d'andar troppo in alto: perche

Id. in Oedip. *Quicquid exceſſit modum:*
Pendet inſtabili loco.

E ſi vede per eſperienza ordinaria, che quei che cercano d'aggrandirſi per via di Corte, ſono ſimili, conforme à quella deſcrittione della Corte poſta di ſopra, *Prærupta petentibus, ſemper timent, ſemper titubant, ſubito corruunt,* che però diſſe di loro vn Poeta:

Liberius. *Summum ad gradum cum claritatis veneris:*
Conſiſtas ægrè; & quàm deſcendas decides.
Cecidi ego, cadet, qui ſequitur.

Sen. ep. 84. ep. 117. *Non in prærupto tantùm iſtic ſtabis,* dice Seneca, *ſed in lubrico. Et ſi in ſicco,* dice altroue, *parum fortiter ſtamus; quantum poſſumus à lubrico caueamus.* Però guardati, auuiſa

Liu. l. 30. Liuio: *Ne quo altiùs es, fœdiùs corruas. Et altè ſtabis,* dice

Lypſ. in ep. Sen. 84. vno, *vt cadere poſſis; & parum firmiter, vt labi.* Quanto più alto vno aſcende; tanto è da temere, che'l cader ſia più graue.

Sen. in Her. Oet. act. 1. ------------*commoda cladibus*

Ma-

Magnis magna patent.

dice Seneca Tragico. E però chi si troua in qualche stato buono, ancorche mediocre, cerchi di mantenerlo: e non tenti la fortuna fuor di ragione:

Perche i voli tant'alti, e repentini,
Sogliono à precipitij esser vicini.

Della varietà, e della vicissitudine delle grandezze humane.
Cap. XXXIV.

INSEGNANDO Plutarco la regola di viuer con prudenza, dice trà l'altre cose, che *Rectè instituti, & cordati hominis est: neque mutari ob euentum rerum, quæ videntur prospera: & constanti animo decorum in aduersis seruare:* per esser la vita humana à molte varietà soggetta. Imperoche

Plut. de cōs. ad Apoll.

Non viuit, omnia cui contingunt prospera.

Anzi doppo hauer detto, che si come *In mari tranquillitatis, & tempestatum sunt vicissitudines: Sic in vita,* dice, *multæ, ac variæ veniunt circumstantiæ, quæ homines in diuersos fortunæ casus trahunt. &*

Res Deus nostras celeri citatas
turbine versat.

Senec. in Thyest. ac. 3.

Porta iui Plutarco per ragione il detto di Menandro:

Summam rei, quod continet totius: homo es:
Quo celerius non vllum extollitur animal,
Citiusue deiectum imò repit in solo.

Menand.

Però con molta ragione soggiunse: *Non rectè rationes rerum putantis esse, firmum aliquid in rebus instabilibus quærere:*

rere: Accadendo nel corſo dell'humana vita à punto, come ad vna rota, la qual ſempre gira hora sù, hora giù.

Vertente enim rota, pars altera orbitæ
Superior, inferior altera ſubinde fit.

E perche queſto riuolgimento di rota, e viciſſitudine di fortuna nelle coſe humane aſſai facilmente auuiene: però fù molto bella, e molto à propoſito la riſpoſta, che fece vno di quei quattro Rè, che Soſiſtrato, ò Siſoſtre haueua fatto attaccare in vece di caualli alla ſua carrozza. Imperoche voltandoſi ſpeſſo colui à riguardar' il giramento delle rote, e dimandandogli Soſiſtrato la cauſa di quel ſuo sì frequente voltarſi indietro: Riſpoſe molto bene: *Cum ſtupore admiror fortunæ rotam: cum eam inſtabili modò ferri, atque alias aliter volui: & nunc quidem ſublimia demittentem: nunc demiſſa ſublimantem conſpicio. Quod exemplum capio, & applico meæ fortunæ.* Al che fanno i verſi d'Auſonio.

Auſ. ep. 135. *Fortuna nunquam ſiſtit in eodem ſtatu.*
Semper mouetur, variat, & mutat vices:
Et ſumma in imum vertit, ac verſa erigit.

Di queſte mutationi pare habbia voluto intender' il ſanto Profeta, quando diſſe: *Pone illos vt rotam, & ſicut ſtipulam ante faciem venti.* Dinotando prima nella rota, che ſubito ſi riuolta, che, *Humanarum rerum eſt velut circulus quidam*, dice Herodiano, *qui rotatur ſemper, eoſdemque fortunatos eſſe non ſinit.* E queſto è quello, che dice non sò doue Quintiliano: *Nequeunt diù ſtare ſucceſſus: & quoties prodire vltra fælicitas non poteſt, redit:* Se ne torna indietro, e và mancando. Et è come vn bel vetro, che ſe bene riſplende, facilmente però ſi ſpezza: *Leuis eſt*, dice Publio, *citò repetit, quod dedit.*

Pſalm. 82. Herod l. 1. In declam. Pub. Mim.

Sic

Sic illa ludit,sic ſuas probat vires:
Magnumque ſuis monſtrat oſtentum, ſi quis
Viſatur vna ſtratus,& fœlix die.

Boet. l. 2. d. conſ. mat. 1.

Hæc noſtra vis eſt,hunc continuum ludum ludimus, dice l'iſteſſa Fortuna,ò ſia Boetio à nome ſuo:*rotam volubili orbe verſamus: infima ſummis; Summa infimis mutare gaudemus.* E quanto ſpeſſo ſi vede,che

Boet. ibid. proſ. 2.

Ima permutat hora ſummis?

Senec. in Thyeſt. ac. 3.

E quante volte accade,che

Quem dies vidit veniens ſuperbum:
Hunc dies vidit fugiens iacentem?

E parlando in generale della varietà, inconſtanza, & incertezza della vita,e dello ſtato dell'huomo:*Qui quaſi flos egreditur, & conteritur,* dice Giob, *& nunquam in eodem ſtatu permanet. Sicut herba, mane floreat, & tranſeat: veſperi decidat, & areſcat,* dice Dauid. *Dum adhuc ordirer, ſuccidit me,* dice Ezechia: *De mane vſque ad veſperam finies me.*

Iob. 14. Pſalm. 89. Eſ. 38.

Però doppo eſſerſi alcuno poſto ſotto il dominio della Fortuna,come di ſe deue creder'il Cortegiano,in qualunque mutatione di ſtato, ch'ei ſi troui, non può mai con ragione lamentarſi. Perche *Hi ſemper mores eius ſunt.* eſſendo queſta la ſua propria natura. E quando hor' alza,hor' abbaſſa:hora toglie,hora dà: *Seruauit propriam in ipſa ſua mobilitate conſtantiam.* Penſi dunque ognuno, che quando riceue qualche bene à ſuo guſto, gli dica la ſignora Fortuna: *Aſcende;ſed ea lege,ne cum ludicri mei ratio poſcet,deſcendere iniuriam putes.*

Boet. l. 2. de conſ. proſ. 1.

Ibid. proſ. 2.

Nondimeno acciò neſſuno del tutto s'abbandoni, ò ſi diſperi:ſi come la varietà,e l'inſtabilità, che ſi vede nelle coſe di queſto mondo,fà che non ſia ſtato sì felice,che

non tremi: così nessuno si misero, che non isperi. Però dice Seneca altroue allegato: *In secundis nemo confidat; in aduersis nemo diffidat: alternæ vices sunt rerum. Et hæc ipsa mei* Ibid. Boet. *mutabilitas,* dice l'istessa Fortuna, *iusta tibi causa est sperandi meliora.* E come dice Oratio :

Hor. l.2. od. 10. --------*Non si male nunc, & olim*
Sic erit.

La troppa grandezza è più pericolosa: la mediocre è più sicura. Cap. XXXV.

SI deue grandemente temere, che, si come, dice Seneca: *Segetem nimia sternit vbertas: Rami onere franguntur: Ad maturitatem non peruenit nimia fœcunditas: sic euenit animis, quos immoderata fœlicitas occupat.* E perche al dire del tragico: Sen. ep. 39.

Senec. in Troad. ac. 2.
Moderata durant: quoque fortuna altius
Euexit, ac leuauit humanas opes:
Hoc te magis supprimere felicem decet,
Variosque casus tremere.

Però si deue tener bene à mente quello, ch'altroue à questo proposito dice benissimo Seneca, che *Nulla ferè magna bona, & diuturna contingunt; non durat, nec ad vltimum exit, nisi lenta fœlicitas.* E sempre Sen. de cōs. ad Mart.

Se. in Agam.
Modicis rebus
Longius æuum est.

dice il Tragico. Com'al contrario :

Luc. l. 1. de bell. ciu.
In se magna ruunt. lætis hunc numina rebus
Crescendi posuere modum.

Psalm 36. *Vidi impium,* dice il santo Profeta, *exaltatum sicut cedros liba-*

libani: transiui, & ecce non erat; & non est inuentus locus eius.
E per ordinario:

Quatiunt altas sæpe procellæ,
Aut euertit fortuna domos.

Sen. in Oct. act. 5.

L'istesso dinota il santo Profeta, poco auanti allegato nella pagliuca, che ad ogni poco di vento s'aggira: e però significa l'inconstanza delle grandezze, e dello star bene al mondo: poiche continuamente stà soggetto al voltar frequentissimo della fortuna. E come disse quel Poeta insegnando, che ne i più inalzati è il pericolo maggiore.

Quanti casus humana rotant?
Minus in paruis fortuna furit,
Leuiusque ferit leuiora Deus.

Senec. in Troad. ac. 4.

Si deue però tener' à mente quel ch'auuisa Ouidio:

Tu quoque formida nimium sublimia semper:
Propositique precor, contrahe vela tui.

Ouid. lib. 4. Trist. eleg. 4.

E con molta prudenza soleua dir' il gran Cancelliere Inglese: *Illud nihil nimis, nimis mihi placet.* Perche quello, che dice Curtio delle ricchezze: *Nimiæ opes magnæ ruinæ locum faciunt:* Si deue intendere di tutti i beni esterni, e di fortuna, de i quali dice quel Poeta:

Iom. Mor.

Q. Cur. l. 4.

Fortuna magna non caret formidine:
Nec splendor eminens vacat periculo:
Et quicquid altum est, haud tutum diu manet:
Vt quod ruat vel inuidia, vel tempore.

Appollon.

Però anche haueua molta ragione di dir' il Tragico:

Dum excelsus steti:
Nunquam pauere destiti.

Senec. in Thyest. ac. 3.

Doue al contrario:

Rebusque paruis magna debetur quies.

Possono quei, che à costo proprio hanno già consumato qualch'anno in Corte, essermi fedeli testimonij di quanta differenza sia tra l'osseruare, e non osseruare, quãto di sopra si è detto. Et haueranno anche forsi prouato, che per bene, ch'vno si porti, non basta per guardarsi, di non inciampare ne i molti, e pericolosi lacci, & infortunij, che nelle Corti s'incontrano, quando meno si pensa. Essendo la fortuna, dicesi hauer detto Teofrasto, inconsiderata: *Et ad ea, quæ elaboraueris, auferenda vehemens, nullumque habens ad perturbandam existimatam fœlicitatem constitutum tempus:* E spesso nel più bello te la toglie, quando principalmente viene aiutata da gl'affetti, e dalle passioni: alle quali, dice Curtio: *Minus imperatur inter obsequia fortunæ: contra quam non satis cauta mortalitas est.* Douerebbe però ciascuno procurare di contentarsi dello stato suo. E come dice Ouidio:

Q. Cur. l. 8.

Ouid. lib. 4. Trist.

---------------------intra
Fortunam debet quisque manere suam.

Come anche douerebbe ognuno, quando si vede arriuato à qualche mediocre, ò mezana grandezza quietarsi. Perche altrimenti ancora quì può valere il dire del Tragico, che

Sen. in Her. Oet. act. 2.

Quisquis medium defugit iter,
Stabili nunquam tramite curret.

S'in-

S'insegna in compendio quel che deue osseruare chi viue, e chi prattica in Corte. *Cap. XXXVI.*

E Se bene io non voglio torre impresa di far' vn' intiero trattato della Corte (perche non hauendo sua prattica, no'l saprei fare; nè me lo permettono le molte, e fastidiose occupationi, che mi stanno di continuo attorno) dico nondimeno, che hò sempre tenuto per sicurissima regola (non solamente per quei, che viuono per ordinario; ma per quelli ancora, che per le Corti conuersano) il mantenersi, per così dire, in tuono: e come in vn perpetuo tenore sostener sempre vn'istessa persona, e modo: se hanno voglia ò di starui, ò d'esserui veduti volentieri.

Però stimi ciascuno esser per se somma lode, se al Padrone, ò Prencipe (non ostante l'occasione della sua domestichezza) paresse sempre più accorto, e più diligente sì; ma nondimeno, come venuto di nuouo al seruitio: guardandosi, ch'in se, come insegna Tacito: *Non fuerint initia meliora, & inclinet finis*. Voglio dire, Osseruare nel principio, nel mezzo, e nel fine: Quella modestia: Quel l'osseruanza: Quel timor d'offendere: Quel rispetto: Quel mostrarsi pronto sì; ma non ardito: Quel non ingerirsi: Quell'esser' ossequioso con tutti, per quanto lo comporta il seruitio, e l'inclinatione del padrone: Quella patienza nel sopportare, e nel superare le fatiche: Quel far' assai; ma quietamente, e senza ostentatione essere: *Actu otiosis simillimum*, dice Velleio: Quel patire, anzi dico: Quel più tosto non conoscere, che risentirsi dell'ingiurie:

Tac.l.5.ann.

Quel non hauer' à male d'esser comādato, non solamente dal padrone; ma da gl'altri ancora, e massime da quei, che per offitio lo possono fare: Quel parlar poco: *Plurimum facere,* dice Salustio, *& minimum de se loqui:* Quell'esser in ogni cosa circonspetto: Quel non disprezzare, e non dir male di nessuno: Quel non solamente stimarsi meno della stima fatta di lui: *Infra æstimationem se metientem,* dice Velleio; ma disprezzare d'esser disprezzato: Quel nè in se stesso gloriarsi, nè vantarsi auanti à gl'altri: Quel non si scordar di quel che già era (perche ancora quì può valere il dir di Tullio: *Vbi non es, quod fueris: non est cur velis viuere:* Quel non pensar di sapere quel che non sà: Quel non attribuir' à se, ò à suoi meriti; ma si bene alla bontà di Dio, e del Padrone quel che egli è, quel che sà, quel che hà, quel che può: E come la Luna, dice Tacito: *Gloriæ suæ omne lumen refundit in solem,* così anche il Cortegiano, *ad auctorem, & Deum fortunam referat:* Quel non s'insuperbire co i minori di se: Quel non adulare; ma si bene tener conto, & honorar' i maggiori: Quell'humiltà verso tutti: Quel sempre star' in paura di perdere quel che non è mai sicuro, e di cadere mentre si sale: Quel farsi conoscer virtuoso: Quell'esser nella vita, e ne i costumi honesto: Quell'esser sincero: Quel non si vergognare d'essere, ò mostrarsi Christiano, timoroso di Dio, e di tener conto delle cose sante: tenendo per massima verissima quella di Valerio: che *Cæteræ virtutes admirationis multum: Pietas etiam amoris meretur plurimum:* Queste cose dico, & altre simili, con le quali si comincia, ò si deue cominciare dal primo giorno, sono quelle, nelle quali deue procurare di mantenersi, e continuare fin' all'vltimo quel che hà in

Saluft. in Iugurt.

Vell. l. 2.

Cic. l. 7. ep.

Tacit. in Agric.

Val. l. 3. c. 9.

ani-

animo di perſeuerar' in Corte, e guardarſi di non cader per colpa ſua, penſando à ſe ſteſſo, e dir di colpo à colpo: *Nunc cœpi*.

Scuſa dell'autore, perche non eſſendo prattico della Corte, ſi ſia moſſo à voler ſcriuerne. Cap. XXXVII.

HORA ſe bene, come hò detto, io mi ero propoſto, di non far' vn lungo, e compito trattato del modo di viuer' in Corte (coſa propria di qualche vecchio, e molto eſperimentato Cortegiano, il qual poteſſe con Seneca dire: *Rectum iter, quod ſerò cognoui, laſſus errando alijs monſtro*): nondimeno come l'affettione christiana, e la compaſſione, ch'io hebbi à quel giouane (del quale hò detto nel principio à i Lettori) mi moſſe à ſcriuerne qualche coſa; Coſi hora per lo deſiderio, ch'io ſento, di giouare in quel che poſſo, à tutti, ma particolarmente d'aiutar quei che doueranno viuer' in Corte, acciò non intoppino, ò il meno, che ſia poſſibile: oltre quello, che hò generalmente poco auanti accennato, aggiungerò alcun'altre coſe, le quali ſe non altro, ſeruiranno di teſtimonianza, per lo meno di quanto io deſideri, ch'ognuno la paſſi bene, ò come hò detto, manco male. Sen.

Se quel, che delle coſe maſſime di Corte, hauerò ſcritto, ſarà da quei, che lo leggeranno, giudicato forſe poco à propoſito; meriterò qualche ſcuſa. Prima perche ognuno sà, ch'io per gratia di Dio, nè ſono Cortegiano, nè hò mai viſſuto in Corte: e poi perche vedran-

 no,

no, ch'io più presto hò voluto correr pericolo, d'esser ripreso d'essermi messo à discorrere d'vna cosa del tutto lontana, & aliena dalla mia professione, & inclinatione : che mostrarmi poco amoreuole verso l'amico, & insieme verso tutti, non occorrendo, ò non mostrando almeno desiderio di volerlo fare: e d'esser per quanto mi è possibile col santo Giob: *Dux caeco, & pes claudo.*

Iob.29.

Il fine della Prima Parte.

IN-

INSTITVTIONE
CIVILE, E CHRISTIANA
PER VNO, CHE DESIDERI VIVERE tanto in Corte, come altroue honoratamente, e Christianamente.

SECONDA PARTE.
NELLA QVALE SI TRATTA di quel che deue osseruare chi serue verso i Padroni.

Quello che si deue osseruare in eleggere vn Padrone. Cap. I.

A Tre sorti ò qualità di persone, s'io non m'inganno, deue principalmente hauere riguardo chi serue, e viue in Corte, ò conuersa con altri. Al Padrone: A gl'altri Cortegiani, ò compagni: A se stesso. Per quello dunque, che si deue osseruare intorno à i Padroni, dico prima douersi più tosto eleggere vn Padrone virtuoso, e di meno stato, co'l quale chi serue, sia secondo il grado suo trà i primi; ch'vno più grande, co'l quale sia trà gl'vltimi:

timi: com'è anche più ſicura l'elettione d'vn padrone, che voglia giouare, ſe bene forſe non può tanto: che d'vn'altro, il quale ſe ben può aſſai; non vuole, e non lo ſuol fare.

Si deue poi ancora quì oſſeruare, quel che conſigliano gl'huomini prudenti nel fare l'amicitie: *Ante amicitiam,* dice Seneca, *iudicandum, & diù conſiderandum, An aliquis in amicitiam accipiendus ſit. At cum placuerit fieri: toto illum pectore admitte.*

Sen. ep. 3.

L'iſteſſo dunque ſi deue fare, doppo hauere con la medeſima diligenza fatt'elettione d'vn padrone: non penſando mai, che ſia giuſto, nè dolerſene, nè coſtringerlo à ſeruirſi, di chi non gli và per l'animo. Nè meno deue alcuno ſtimare, che gli ſia lecito il laſciarlo, ſe prima non ſi diſcioglie l'obligo, che volontariamente s'è tirato adoſſo.

E ſi come i padroni accorti, quando ſi preſenta alcuno, per metterſi à i lor ſeruitij, vſano quella maggior diligenza, che poſſono per eſſer' informati delle qualità, de i portamenti, de i taleti di lui: nè l'ammettono, ſe conoſcono, ch'egli ſia poco à propoſito per quello, in che pretendono impiegarlo: non meno deue, chi vuol ſeruire vſar diligenza, in conoſcere, per quanto può, lo ſtato, la conditione, l'inclinatione, la natura, e la maniera della perſona, alla qual'egli tratta di voler ſeruire: douendo con eſſo hauer' vna certa corriſpondenza, e coſtumi anche non repugnanti, per meglio accommodarſi, come conuiene all'humore del padrone: il quale ſarà ſempre più propenſo verſo di quei, che ne i coſtumi, e naturale inclinatione ad eſſo maggiormente ſono conformi.

Il

Il che è di molta consideratione: e però vi si deue vsare molta diligenza, per non incorrere in qualche grand'inconueniente: e se non altro in concetto di leggerezza, se gl'occorresse, di voler poi mutare: Perche di qui ne nascerebbe difficoltà grande di trouar' vn'altro padrone, ò per l'opinione dell'instabilità, e leggerezza sua: ouero per lo rispetto, che si hauerebbe al padrone già lasciato.

Ma quando con hauerui prima pensato bene, l'hauerà eletto per padrone: bisogna, ch'egli faccia conto di nõ esser più suo: anzi di douersi priuare d'ogni suo commodo, gusto, e volere: dandosi tutto à seruire, & à sodisfare con ogn'affetto al padrone: se vuol'esserg'i grato, e da lui in qualche maniera amato: procurando per quanto più si può, d'hauere, e far conoscere in se quelle conditioni, che nel seruitore deue ricercare, e suol desiderare il padrone: massime se pretende douer seruire in cose di qualche rileuo. Che sono, la prudenza per sapere, e conoscere: fede, e bontà per volere: valore, e grandezza d'animo per potere accortamente, & vtilmente seruire: stimando, che non basti ne i negotij l'intelligenza; se non è accompagnata con vna ben'inclinata, & applicata volontà, e conueniente destrezza per condurli à fine.

E perche potrebbe essere pur troppo vero quel che dice il Petrarca de i Rè, e de i Prencipi, che *Vix diligunt, nisi eum, qui omnibus neglectis, & abiectis illorum se sauitiæ cupiditati, auaritiæ seruum facit:* trasformandosi in vn certo modo nella natura di lui: douerà il seruitore verso il padrone osseruare, quel ch'insegna Seneca douersi fare con la virtù: *Calcatis vtilitatibus ad illam currendum, quocunque vocauerit, quocunque miserit: sine respectu rei fami-*

Pet. dial. 79.

Sen. l. 4. de bea. c. 1.

liaris

liaris, nec vnquàm imperium eius detrectandum: cō le considerationi però accennate di sopra, e che più à basso si diranno. Perche doue non è ragione del contrario, la similitudine, e l'accordo delle volontà inclina sempre il padrone ad hauer caro il seruitore, e dargli adito à mantenersi in gratia. Ma sempre si ricordi in esseguendo ciò, che gli sarà stato ordinato, e che per offitio, e carico douerà fare, di mescolare insieme ardire, per non far meno; e timore, per non far più di quel che gli conuiene, e gli sarà imposto.

Auuertimenti vtili tanto à i seruitori, quanto à i padroni. Cap. II.

DEVESI però auuertire, che se bene per lo più auuiene, che alcuni per essere, e mostrarsi arditi, hanno nelle Corti adito, e parte maggiore: (ò sia per l'ignoranza d'alcuni padroni, i quali pigliano quei tali in iscambio di valorosi; com'ombre in luogo de' corpi: ò sia per la loro debolezza, e per essere poco diligenti in cercare ministri à proposito; lasciandosi, nell'elettione di essi anticipare dall'ambitione, e dalla diligenza, ouero più presto dall'importunità di quei seruitori, che si offeriscono:) con tutto ciò intendasi, che per trouar buon ricapito, e per mantenersi nelle Corti gioua molto più vna certa modestia, e l'essere tenuto per poco ambitioso: cercando d'acquistare riputatione con le qualità dette di sopra proprie, e necessarie per li seruitij d'vn padrone in qualsiuoglia Corte, ò casa.

Perche se bene starà forse vno in vna Corte qualche tem-

tempo non conoſciuto, e però ſtimato: ſia per l'inuidia de gl'vguali, e de gl'emuli: i quali non ſolamente non ne danno la relatione, che ſi douerebbe: ma ne anche lo laſciano penetrare alla notitia de i padroni: ò ſia per li mancamenti de gl'iſteſſi padroni, poco auanti accennati: nientedimeno tutto queſto ſi ſupera con la patienza. Ma non ſi può già trouare mezzo più certo, nè di maggior' efficacia per arriuare; che quando il padrone conoſce d'hauer biſogno di ſimili perſone. Perche all'hora ſi fanno con molta diligenza cercare, e ſono accettati, & impiegati più che volentieri.

Si deue bene ſtimare in queſta materia non picciolo errore, ſe il padrone ò non ricercaſſe; ò poco ſi curaſſe, che'l ſeruitore haueſſe quelle tãto neceſſarie qualità dette poco auanti, Prudenza, Bontà, e Valore. Perche di quì ſpeſſo auuiene, che s'inganna, ò ſi troua ingannato vn padrone, commettendo alle volte li negotij à perſona di poca conoſcenza, di poco buon' affettione, e di poco valore per eſeguirli. D'onde naſce, ch'alle volte rieſcono poco bene i negotij ad alcuni ſeruitori commeſſi mal' à propoſito.

Ma non ſarebbe minore l'errore; ſe, non hauendo alcuno le dette qualità: ò hauendone ſolamente qualcuna, qual'ella ſi fuſſe, egli penſaſſe d'eſſere molto à propoſito per qualſiuoglia Corte. Imperoche ſe bene ſarà quella qualità forſe in ſe buona, e della quale può eſſere, che qualche gran Signore ſi diletti: non ſi deue però perſuadere, nè il padrone, nè il ſeruitore, che quella baſti: e ch'egli per cauſa d'eſſa debb'eſſere antepoſto ad ogn'altro, e più d'ogn'altro adoperato, ſtimato, e carezzato: dandoſi ad intendere, che quel ch'egli sà, & è di ſua profeſſio-

fessione, importi molto più d'ogn'altra cosa, in ogni occasione, e tempo: ancorche forse importa molto meno, ò molto poco, ò del tutto nulla. Anzi può auuenire, che al contrario, persone di pochissima qualità; ma buone per lo bisogno d'vn padrone, saranno però non solamente accettate volentieri, e tenute caramente; ma largamente anche riconosciute, e rimunerate.

Nè il padrone deue comandare, nè il seruitore obedire in cose cattiue. Cap. III.

I Particolari, che circa questo capo per hora mi souuengono, son questi. E prima sia come fondamento d'vn buon seruitore: che si come l'amico deue con Pericle dire all'amico: *Ad aras vsque:* non meno deue ciò pensare, & osseruare il buon seruitore verso il padrone: perche similmẽte il padrone deue persuadersi, che si come nell'amicitia trà gl'amici; così trà padrone, e seruitore: *Hæc prima lex sanciatur,* che si come *res turpes neque rogare, neque rogatus facere vllus debet:* così da i seruitori ancora: *Non nisi honesta, & iusta petantur.*

Plut. in apol. Gall. l. 2. c. 5.

Cic. in Læl.

Imperoche anche del comandare si deue intendere, & osseruare quel che disse S. Paolo: *Domini quod iustum est, & æquum seruis præstate.* Vuol dire, che non manchino loro nel necessario, quanto al vitto, e vestito, e quanto alle loro mercedi. Di che disse anche Tullio: *Meminerimus aduersus infimos iustitiam esse seruandam: est autem infima conditio, & fortuna seruorum: quibus non malè præcipiunt, qui ita iubent vti, vt mercenarijs ad opera exigenda, & iusta præbenda.* Ma vuole di più S. Paolo, che si guar-

Col. 4.

Cic. 1. o.

guardino i padroni di comandare à i ſeruitori coſe inique, e che non ſi conuengono. Il che ſi può raccogliere dalle parole, ch'iui ſeguitano: *Scientes quod & vos Dominum habetis in cælo:* al quale douete anche voi ſeruire, e come poi ſi dirà, render conto, ſe hauerete ò fatto voi, ò comandato ad altri coſa mal' à propoſito, e mal fatta.

Queſt'iſteſſo ſi può raccogliere dal medeſimo Apoſtolo in vn'altro luogo. Imperoche doppo l'hauer' inſegnato à i ſeruitori la maniera, che deuono tenere in vbidire à i padroni dicendo: *Serui obedite dominis carnalibus, &c.* dando poi la regola à i padroni, ſoggiunge: *Et vos domini eadem facite illis, &c.* Il che ſe bene à prima faccia, come nota S. Chriſoſtomo, par che ſi poſſa intendere del ſeruitio, che fanno i padroni à i ſeruitori nella ſollecitudine, che hanno, dice Elia Creten. del vitto, e veſtito loro (che però anche Diogene, non conſentendo à quei, che lo voleuano riſcattare dalla ſeruitù di Xeniade, diſſe loro: *An neſcitis leones non ijs ſeruire, à quibus aluntur; ſed altores potius ſeruire leonibus:*) nondimeno pare, che più eſpreſſamente voglia S. Paolo, che i padroni ſi ricordino d'eſſer' ancora eſſi ſeruitori di Dio: e però tanto nel fare quello, ch'eſſi fanno: quanto nel comandare à i ſeruitori, douergli vbidire in timore, e tremore, e non contrauenire à i ſuoi diuini precetti.

Eph. 6.

Però ſi come i padroni hanno caro, che i ſeruitori ſeruano loro nella maniera, che ordina Dio: così non deuono eſſi comandare, ſe non conforme ſempre all'iſteſſa volontà diuina. *Sic iuſſa ſua velint à ſeruis impleri, vt ſe meminerint implere debere Dei legem*, che à loro ancora ſia detto quel che de i Rè, & altri ſuperiori è ſcritto: *Quoniam*

Sap. 6.

niam data est à Domino potestas vobis, qui interrogabit opera vestra, & cogitationes scrutabitur.

Ma tornando à i seruitori, non deue in modo alcuno, chi serue, vbidire, ò accomodarsi mai alla volontà del padrone in cose illecite, e contrarie alla legge diuina, & à i buoni, & honesti costumi. Perche può anche temere, che'l padrone istesso (se il seruitore in cose simili gl'vbidisse) oltre il fare di lui poco buon concetto, se lo vedesse anche mal volontieri à torno: conforme à quel che scrisse Tacito, che *Grauiorum scelerum non modo ministri, sed esse conscij tanquam exprobratores aspiciuntur,* come per ordinario, se bene piacciono i tradimenti; non è però così di coloro, che li fanno.

Tac.l.14. ann.

Che cosa deue fare il seruitore, quando il padrone gli comanda cosa poco conueniente. Cap. IV.

SE à sorte occorresse, ch'alcuna cosa comandata fusse dal padrone, à Dio, & alla conscientia contraria: ricordisi il buon seruitore di quella bella risposta de gl'Apostoli: *Obedire oportet Deo magis, quàm hominibus.* E se pur' il padrone lo stimolasse à cosa meno conueniēte: non si dourà il seruitore, ò Cortegiano Christiano vergognare di replicare con la maggior' humiltà, e modestia, che potrà: *Si iustum est in conspectu Dei vos potius audire, quàm Deum?* pregando con gentil maniera il padrone, che non voglia da esso, quel che conosce non potersi fare senza offesa di Dio, e della propria conscienza: stimando finalmente di molto minore importanza, e senza

Act.4.

Act.5.

com-

comparatione il perdere, bisognando, la gratia del padrone, che quella di Dio.

Questo è anche il parere, ò conseglio di S. Agostino: il quale à questo proposito dice: *Quid si ille* (parla d'vno, che sia superiore) *iubeat, quod non debes facere? Hic tu sanè*, dic'egli, *contemne potestatem*: hauendo riguardo, e temendo *potestatem maiorem*. E doppo vna bella gradatione, con la quale proua douersi obedire, e preferire sempre il superior maggiore: conclude: *Nec sanè debet minor irasci, si maior prælatus est*: non solamente perche (trattandosi di Dio, e de gl'huomini) così vuole ogni douere; ma per l'interesse ancora di chi serue: poiche *Hic*, dice S. Agostino, cioè l'huomo alla peggio *carcerem*; ma Dio *gehennam minatur*, à chi in cose alla sua legge contrarie volesse fare à modo de i padroni.

Aug. ser. 6. de var. Dom.

A questo proposito bell'esempio è quello, che riferisce l'istesso S. Agostino di quel suo cordialissimo amico Alipio: raccontando, com'egli si portasse: *Quando tentata est eius indoles; non solùm illecebra cupiditatis; sed etiam stimulo timoris*. Dice dunque S. Agostino: *Erat eo tempore Romæ quidam potentissimus Senator, cuius & beneficijs obstricti multi, & terrori subditi erant. Voluit sibi licere nescio quid ex more potentiæ suæ, quod esset per leges illicitum. Restitit Alipius: promissum est præmium; irrisit animo: prætentæ minæ; calcauit: mirantibus omnibus inusitatam animam, quæ hominem tantum, & innumerabilibus præstandi, nocendique modis ingenti fama celebratum, vel amicum non optaret, vel non formidaret inimicum. Ipse autem Iudex, cui Consiliarius erat, quamuis & ipse fieri nollet; non tamen apertè recusabat: sed in istum causam transferens, ab eo se non permitti asserebat, quia & reuera si ipse faceret, iste discederet.*

Aug. lib. 6. confes. c. 10.

H E così

E così la conclusione fù, che'l Senatore per la constanza d'Alipio rauuedendosi: *Consulta iustitia deliberationem in melius vertit, vtiliorem iudicans æquitatem, qua prohibebatur; quàm potestatem, qua sinebatur.*

E tanto più deue vno esser' ardito, in ricusar quelle cose, che possono portar macchia all'honore: quantoche potrebbe essere, che'l padrone comandasse tali cose, per far qualche tentatiuo del seruitore. Ma in qualsiuoglia maniera, che sia, nõ deue nessuno hauer paura d'offendere, negando cosa, che honoratamente non si può comandare. Perche non deue alcuno perch'egli sia seruitore, lasciar d'esser' huomo da bene: e come *Vir bonus*, dice Seneca, *quod honestè se facturum putauerit: faciet, etiam si damnosum erit: faciet, etiam si periculosum erit:* così al contrario, *quod turpe erit, non faciet, etiam si pecuniam affert, etiam si voluptatem, etiam si potentiam. Ab honesto nulla re deterrebitur: ad turpia nulla spe inuitabitur.*

Sen. ep. 76.

In tanto però *Non tepescat in obsequijs*, dice Seneca: *sed si quid petatur absurdum, dissuadere conetur:* procurando destramẽte di rimuouere chi comanda da ogni vitiosa intentione. Poiche se bene l'essersi obligato il seruitore ad honorare, e seruire, hà fatto il padrone Signore della sua libertà: con tutto ciò la ragione non gli permette già la libertà della sua virtù. E se bene si può concedere à i padroni, & à gl'amici l'intero possesso della robba, e forse anche della vita; ma non già dell'anima, per far cose ingiuste, ò poco honeste con offesa di Dio: e tengasi à mente sempre: che *Vir bonus*, dice Seneca poco auanti allegato, si come *ab honesto nulla re deterrebitur:* così *ad turpia nulla spe incitabitur*.

Sen. l. 3. de ben. c. 2.

Sen. ep. 76.

I pa-

I padroni hanno ſolamente qualche autorità ſopra i corpi, non ſopra l'anima de i ſeruitori. Cap. V.

ERO come non ſi può dire, che'l padrone habbia licenza di comandare al ſeruitore coſe non lecite, in virtù del dominio, ch'egli hà ſopra di eſſo: così non può quel dominio eſſere al ſeruitore legitima ſcuſa, ſe in tal caſo gl'vbidiſſe: poiche *Corpora,* ſolamente, dice Seneca, *obnoxia ſunt, & adſcripta dominis: mens ſui iuris eſt. Corpus domino fortuna tradidit: melior illa pars mancipio dari non poteſt.* Anzi per queſto non deue il ſeruitore, ſtimare grauezza l'vbidire col corpo al padrone, cioè adoprarlo in ſeruitio di eſſo. Perche *Animus,* dice anche S. Chriſoſtomo, *qui potior tui pars eſt, liber eſt.*

Sen. l. 3. de benef. c. 2.

Chriſ. in c. 1. ep. ad Coloſ.

A queſto propoſito *Non omnia,* dice Seneca, parlando de i padroni, *iubere nos poſſumus:* però *Non in omnia ſerui parere coguntur. Contra temperantiam imperata non facient: nulli ſceleri manus commodabunt. Parentes ipſos,* dice Pontio Diacono, e compagno di S. Cipriano, *ſi contra Dominum ſuaſerint, abhorremus:* quanto maggiormente ſi dourà in coſe ſimili fare difficoltà d'vbidire, anzi del tutto non vbidire à i padroni? Deuonſi però i padroni ricordare della ragione, per la quale S. Paolo diſſe: *Domini quod iuſtum eſt, ſeruis præſtare.* Et è queſta: *Scientes quòd Dominum habetis in cœlo.* Però non comandate à i ſeruitori voſtri coſa, che ſia contro Dio, e contro il giuſto.

Sen. l. 3. de benef. c. 20.

Queſt'è quello, che muoueua il ſanto Giob à ben trattare i ſeruitori, e tenerne conto. Impercioche, diceua: *Quid faciam, cum ſurrexerit Dominus ad iudicandum?* ſi

Iob. 31.

ſeruiua di queſta conſideratione,dice S.Gregorio: *Quaſi frano: Ne cum ſuis ſeruis durius ageret, oculos eleuans ad Deũ, ſupremum omnium Iudicem, qui inter alios iniquos etiam dominos iudicaturus eſt:* come ſono, non quei ſolamente, i quali fanno, non meno contro i ſeruitori, che con altri; ma quelli ancora, che comandano coſe non giuſte. Come dunque da ciaſcuno *In omni re conſiderãdum quis; quid poſtulet:* così anche, *quid patiatur à ſe impetrari*. E perche *nulla eſt excuſatio peccati, etiam ſi amici cauſa peccaueris,* l'iſteſso ſi deue penſare, e dire d'vn padrone, che nõ ſi vergogna di comandare coſe mal fatte.

Cic. in Lal.

Tengaſi dunque per ferma la regola di Tullio: *Vt aquè nefas ſit,* (quando ſi tratta di coſe meno che buone, e poco honeſte) *& facere rogatum; & rogare:* ma molto è peggio il comandarle. *Non audiat ſeruus carnalem dominum,* auuiſa S.Girolamo, *ſi contraria Dei praeceptis voluerit imperare.* Però ſecondo il conſiglio anche di S.Bernardo: *Noli obedire in malo cuiquàm poteſtati: etiam ſi poena compellat: ſi ſupplicia immineant: ſi tormenta occurrant:* perche com'egli dice: *Melius eſt mortem pati, quàm malè iuſſa implere.* Anzi deue il buon ſeruitore farſi conoſcere tanto al padrone, quanto ad ogn'altro sì virtuoſo: e d'animo tanto lontano da ogni ombra di vitio, e di coſa mal fatta; che non ſia neſsuno, che da lui habbia ardire di richiedere vna coſa brutta. Si che di lui ſi poſsa dire, come di quel Pontio, per contraſegno della ſua integrità, *O te fœlicem, à quo rem improbam petere nemo audet.*

Ibidem.

Hier.

Ber. de modo ben. viu. c.29.

Per qualſiuoglia ſperanza adunque ne ſi laſci mai muouere dal proponimento, che deue hauere, di non far coſa, che gli poſsa macchiare la riputatione, con fargli hauer' il nome di ſeruitore infame: e ſperi, che nell'ani-

mo del padrone s'ingeneri tal concetto della ſua bontà: che quel che pare douer generare odio; ſia cauſa di ſtima, e di beneuolenza maggiore.

Il non vbidire in coſe cattiue, non è ſolamente bene per il ſeruitore; ma per il padrone ancora. Cap. VI.

IL ſeruitore, che procederà con queſta virtuoſa, e Chriſtiana ſincerità, non ſolamente libererà ſe da molti ſcrupoli, e viuerà quieto, e ſicuro di far' à Dio coſa grata, e di poter così ſperare da Sua Diuina Maeſtà particolar' aiuto, e gratia: ma deue anche per queſta ragione eſſergliene grandemente obligato il padrone: prima, perche lo libera dall'offeſa di Dio: e poi, perche auuiene molte volte, che per la bontà d'vn ſeruitore Dio proſpera, conſerua, & accreſce gl'affari del padrone: come accadè à Laban: il quale diſſe, che mentre Giacob lo ſerui: *Experimento didici, quia benedixit me Deus propter te.* Geneſ.30. Et altroue dice la medeſima Scrittura: *Benedixit Dominus Phutiſar propter Ioſeph.* Ibidem.

E douerebbe il padrone, ch'hauerà incontrato vn ſeruitore di queſta fatta, tenerlo per molto caro, & amoreuole ſuo: potendo ſperare, che moſtrandoſi in queſta maniera fedele à Dio, ſarà anche à lui: poiche al contrario malamēte ſi può promettere, che debba eſſer fedele à lui; ſe non è à Dio. Potēdoſi molto ben dire al ſeruitore, quel che S. Ambrogio dice dell'amico: *Qui fieri poteſt, vt homini ſit amicus, qui Deo fuerit infidus?* Ambr.l.3.de offic.16.

Però ſi legge, che quando l'Imperadore Coſtantio padre di Coſtantino volſe far proua della fedeltà d'alcu-

ni suoi sudditi, ò soldati Christiani: fece finta di voler sacrificare: e poi mandò via quelli, che si mostrorno pronti, di volerlo in ciò seguitare. *Is enim*, dice l'historia, *probare volens quosdam in suo palatio Christianos, si boni, & solidi essent viri: euocans vniuersos, præcepit dicens: vt si quidem venirent ad sacrificandum, & eius colerent Deos: circa eum essent, & in suo cingulo permanerent: si vero refugerent, egrederentur de palatio. Cumque in vtroque apparuissent, alij quidem Religionis desertores; alij verò diuina præsentibus præponentes: deliberauit ijs amicis, & consiliarijs vti, qui in melioribus fideles, constantesque remanserunt; alios autem tanquam effæminatos auersatus, expulit à suo Collegio*. E la ragione, ch'à ciò lo mosse, fù: *Credēs*, dice l'historia, *eos nunquam circa Principem suum fore deuotos, qui fuissent Dei sui sic paratissimi proditores*.

Suf. lib. 1. de vit. Const. c. 11.

Quanto si debba stimar' vn seruitore virtuoso, e la cura, che ne deue il padrone hauere. Cap. VII.

QVINDI viene, ch'insegnando quel Sauio, quanto deue vn padrone stimar' vn seruitore virtuoso, e da bene, dice: *Si est tibi seruus fidelis, sit tibi quasi anima tua: quasi fratrem sic eum tracta*. Et haueua prima detto: *Seruus sensatus*, cioè sauio, & intelligente, *sit tibi dilectus, quasi anima tua*. E qual sauiezza si può tenere per maggiore, e migliore, che volersi conseruare nel santo timore di Dio, e guardarsi d'offenderlo?

Eccles. 33.

Eccles. 7.

Questa qualità di seruitori è quella, della quale si dilettaua il Santo Rè Dauid, che però diceua: *Ambulans in via immaculata hic mihi ministrabat*, hauendo prima detto:

Psalm. 100.

detto: *Oculi mei ad fideles terræ*, & è come s'egli dicesse, non contentarsi (come spesso fanno molti) che i seruitori suoi gli fussero fedeli, e che per altro fussero vitiosi: ma li voleua timorati di Dio, e di buona vita. E di quanti si può con Plauto dire: *Clientes sibi omnes volunt esse multos: boni ne an mali sient, id haud quæritant.*

Plau. in Menæch.

Imperoche essendo i padroni, come padri di famiglia: *Dominum*, dice Seneca, *patremfamilias appellarunt: seruos familiares. Non immeritò*, dice Lattantio, *paterfamilias dicitur, etiam si tantùm filios habeat.* E possiamo anche dire (ancora che non habbia se nō seruitori sotto di se.) *Videlicet nomen patris complectitur etiam seruos: quia familias sequitur: & nomen familiæ complectitur etiam filios: quia pater antecedit. Vndè apparet eundem ipsum patrem esse seruorum, & Dominum filiorum*, e S. Ambrogio dice, che *paterfamilias dicitur* verso i seruitori, *vt quasi filios regat.*

Sen. ep. 47.

Lact. l. 4. de ver. sap. c. 3.

Il che principalmente consiste in hauerne cura intorno à quel che conuiene al culto diuino: se crediamo à S. Agostino. Il quale doppo hauer detto: *Nomen patrumfamilias hinc exortum est: quod licet secundum temporalia bona filiorum sortem à seruorum conditione distinguatur: tamen ad Deum colendum in quo æterna bona speranda sunt, omnibus domus suæ membris pari dilectione consulunt*; cōchiude così: *Qui autem veri patresfamilias sunt, omnibus in familia sua tanquàm filijs ad colendum, & promerendum Deum consulunt.* E deuono trà l'altre, hauere questa cura particolare. Anzi deue loro esser cosa molto grata, che i suoi seruitori siano ben' inclinati alla virtù, & habbiano grande aborrimento d'offendere Dio, e d'adoperarsi in cose, che gli possano dispiacere.

Aug. 19. de Ciu. c. 16.

E parlando in vn'altro luogo della dilettione del

Aug. l. 19. de Ciu. c. 14.

prossimo: la quale insegna douere impiegarsi: *Vt illi ad diligendum Deum consulat: vt nulli noceat: deinde etiam prosit cui potest*. Et insegnando poi come in questa dilettione i padroni (à i quali come à Christiani e ordinato d'amare anche i nimici) deuono comprendere anche i serui, dice così: *In domo iusti viuentis ex fide, etiam qui imperant seruiunt ijs, quibus videntur imperare. neque enim dominandi cupiditate imperant; sed officio consulendi: nec principandi superbia; sed prouidendi misericordia.*

Si come dunque il seruitore quando hauerà incontrato vn padrone così fatto deue stimarsi ben' auuenturato, e farne gran conto, e pensare, che al dire di S. Girolamo: *Est sapienti seruire libertas*: così anche perche

Hier. ep. ad Simpl.

Menend.

Ὅταν τύχη τὶς εὐνοοῦντος οἰκέτου ἐκ ἔστιν
Οὐδὲν κτῆμα κάλλιον βίῳ.

Cum quis incidit in seruum bonum,
Nulla est possessio melior:

Non meno deue credere il padrone d'hauer' hauuto buon' incontro; s'hauerà vn buon seruitore in casa.

Qualità d'vn buon seruitore. Cap. VIII.

PARLANDO in generale deue il buon seruitore essere come lo descriue Plauto:

Plaut. in Capt.

Decet innocētem seruum, atq; innoxium
Confidentem esse suum apud herum potissimum.

Nelle cose poi particolari procuri quanto più può il seruitore d'essere diligente, fedele, & accorto esecutore non solamente de i comandamenti espressi: ma de i cenni, e per quanto potrà penetrare, delle tacite volontà, ò desi-

ſiderij del padrone: guardandoſi d'eſſere di quelli, i quali da ſe mai non ſi muouono: ma ſempre aſpettano il comandamento del padrone. Perche queſti tali, come, che ogni coſa fanno, quaſi per forza, e non per amore; non s'apprezzano; non ſe ne ſperando niente di buono.

Sia dunque il buon ſeruitore ſimile à quello, che dice:

------------------Pater adſum: Plaut. in Trin.

Impera quiduis: neque ero tibi in mora: neque latebroſe me abs tuo

Conſpectu occultabo.

E come quell'altro Terentiano, il qual dice:

Neque iſtic, neque alibi vſquam erit in me mora. Teren. in And.

Sia finalmente, come S. Bernardo deſcriue vn vero, e fedel' vbidiente: *Neſciat moras, fugiat craſtinum, ignoret tarditatem, præripiat præcipientem, paret oculos viſui, aures auditui, linguam voci, manus operi, itineri pedes, totum ſe colligat, vt imperantis colligat voluntatem:* tenendo per certo, che quanto meglio intenderà il cuore del padrone, tanto meglio lo ſeruirà, e gli ſodisfarà: nè può intieramente compiacergli; ſe intieramente non ſaprà il guſto ſuo. Bern. ſer. de obed.

Douerà dunque metter' ogni ſuo ſtudio in ſapere, dou'egli maggiormente inclina: e ciò intendere parte da quello, che il padrone ò con lui, ò con altri, ſi ſarà dichiarato: parte da quello, che da i ragionamenti, ò eſempi d'altri più vecchi, e più fedeli ſeruitori, hauerà potuto imparare: parte finalmente da quel che da ſe ſteſſo accortamente hauerà oſſeruato.

Tenga poi per coſa certa, ch'alle volte più gioua, per diſporre il padrone, ad amare qualcuno, l'affettionarſi à ciò, che ſi crede eſſer di ſuo maggior guſto; che le molte

ò d'assenza di qualche altro seruitore. Il che può alle volte tanto, che non è molto difficile, che'l seruitore nuouo diuenti più caro dell'antico.

Non si curi anco vn buon seruitore di parlare spesso col padrone: acciò non sia tenuto per importuno, e prosontuoso. Ma sopra tutto guardisi chi serue, ò sia per hauer conosciuto il padrone in più bassa fortuna: ò sia per continua, e lunga prattica, ch'egli habbia con esso, d'vsurparsi in qualunque cosa che sia, vn'odiosa vguaglianza, e di non seruire con la riuerenza, e rispetto, che conuiene: perche in somma

Non decet superbum esse hominem seruum.

Plaut. in Asin.

Esempio d'vno, il quale può seruire di forma d'vn buon seruitore. Cap. IX.

MI ricordo à questo proposito d'hauere vdito ragionare, e d'hauer conosciuto vn seruitore, meritamente molto amato, e stimato da vn gran Cardinale suo padrone. Il quale non haueua bisogno, che nè il padrone, nè altri gli dicesse mai quel che doueua fare, per dar sodisfattione: ma da se stesso s'andaua talmente ingegnando di conoscer l'intentione del padrone, e tanto staua sempre attento, & intento à volerlo compitamente seruire, che quasi lo preueniua in fare, ò più presto in hauer già fatto quanto il padrone haueua di bisogno, e desideraua. E così con molta marauiglia si trouauano spesso fatte le cose, auanti che gli fussero state dal padrone ordinate, come se egli hauesse indouinato, e penetrato l'interno suo pensiero.

A questo fine con indicibil' accortezza teneua sempre in ordine varietà grande,e quantità di quelle cose, delle quali s'andaua imaginando, che il padrone potesse hauer di bisogno,secondo la diuersità de i luoghi,de i tempi,e delle persone, con le quali sapeua, ch'egli doueua trattare. E ben si vedeua, che ad altro non pensaua nel seruire,che ad aggradire, e dar gusto al padrone: si che di lui si poteua dire giustamente: *Qui tam paratè facit, non est dubium, quin libenter faciat*. E mostraua d'hauer ben' inteso quel che disse Plauto parlando d'vno,che desidera farsi conoscere per seruitore diligente:

Sen.lib.2.de benef.c.2.

Næ ædepol illum multa in pectore suo collocare oportet,
Quæ hero placere censeat præsenti,atque absenti suo.

Plaut. in Pers.

E dubbio alcuno non è, che l'opera fatta del seruitore da se,senz'esserne auuisato prima, è più cara,e grata,che quante ne fà preuenuto. Perche quella procede d'amore, e da virtù; l'altre da pura forza dell'obligo, e del comandamento.

A ciò sono grandemente contrarij molti seruitori: i quali stanno forti à non voler seruire; se non quanto di stretto punto di ragione si pensano esser tenuti, e niente più. Però di questi si potrebbe dire, quel che del viuere virtuosamente scrisse Seneca: *Angusta innocentia,siue probitas est, Ad legem bonum esse*.

Sen.lib.2.de ira.

Come

Come si deue portare il seruitore nell'offitio, e carico, che egli hà. Cap. X.

VELLO che s'è detto in generale di douersi accomodare il seruitore al genio del padrone, si deue con maggior diligenza osseruare da ciascuno nel carico particolare, nel quale sarà impiegato, & in quello, che come di debito richiede l'offitio, ch'egli hà: facendolo con ogni esattezza, e nella maniera, che conoscerà voler'il padrone esser seruito, con le circostanze del tempo, delle persone, del luogo, & altre, che la cosa, e l'offitio stesso di sua natura ricercano.

E deue chi serue, tener per regola certa, e stabile, di non far mai cosa, che possa dispiacere al padrone, ò dargli qualche disgusto: ancorche glie ne potesse venire qualche gran commodo in farla; ò al contrario qualche gran danno, se non la facesse: e benche ne venisse strettamente pregato da caro amico, al quale gli paresse non poter negare. Nè s'inganni col pensare, ò sperare, che il padrone non lo saprà: ma più presto si rappresenti all'animo, che già lo sappia, ò sia per saperlo presto. E faccia pur conto, chi stà, e chi parla in Corte, ò che ogni cosa sia da ogni banda piena d'Ecchi, i quali ogni cosa ridichano: ò che habbiano à quest'effetto imparato ad vdire, & à parlare le mura, le colonne, le tapezzarie, gli scanni, e quanto vi è.

Biso-

Bisogna guardarsi da parlar male del padrone. Cap. XI.

Ouid. ep. 6. Heroid.

NELLA maniera, che si dice de i Prencipi, così de i padroni si può dire, che non solamente hanno le mani lunghe, ma l'orecchie ancora molto grandi, e che ne hanno molte: πολλοὶ βασιλέως ὀφθαλμοὶ, καὶ πολλὰ ὦτα. Onde l'Ecclesiaste dà per auuiso di guardarsi, non solamente dal dire; ma dal pensare ancora male de i Grandi: *In cogitatione tua Regi ne detrahas, & in secreto cubiculi tui, ne malè dixeris diuiti*. Non solamente perche è peccato, e perche dal pensiero si prorompe facilmente ò nelle parole, ò anche ne i fatti: ma perche non si trouerà mai luogo tanto segreto, e tanto nascosto, che alcuno assicurare se ne possa. Però seguita, e dice: *Quia aues Cæli portabunt vocem tuam, & qui habet pennas pronunciabit sententiam*. A questo proposito dice anche S. Gregorio Nazianzeno: *Regi autem, & præfectis, aut proceribus audientes esse conuenit: ac non ipsis in offensam venire, nec molestum vllum verbum in illos proijcere. Periculum enim est, ne id etiam quod occultè, & remotis arbitris dictum fuerit, in lucem fortè veniat. Etenim soli, & diuiti, & Regi nuncij celeres, & permulti omnia deferunt*.

Ecclesi. 10.

Ibidem.

Greg. Naz. or. 53.

Anzi è molto da notare quel che in questa materia S. Girolamo auuisa sopra le parole allegate dell'Ecclesiaste: *In cogitatione tua Regi ne detrahas*, dicendo: *Ne ira, aut furore superati in maledictum, & detractionem Regum, & Principum prorumpamus: quia contra spem interdum euenit: vt his, quibus maledixerimus nuncietur, & incurramus*

Ecclesi. 10.

ramus periculum immoderatione linguæ. E si può quì molto à proposito applicare il detto di Talete, vno de i sette sauij: il quale spesso auuisaua: *Vide ne in ius te vocet sermo contra coniunctos tibi, ac socios dictus*. E tanto più se contro i grandi, e contro i padroni ti fusse scappato qualche cosa: perche non solamente il parlare; ma forse anche più lo scriuere (ancorche fusse tra gl'amici, e confidenti) non è senza pericolo grande: come l'hanno prouato alcuni con danno, e perdita della propria vita.

Però disse vno benissimo, Bocca stretta, & occhi lippi nel parlare, e nel vedere i fatti del padrone. Anzi è bene mostrar sempre di non vederli, ò non saperli. In somma vi si deue stare molto attento, e vigilante: poiche non solo il parlare, e dir male de i padroni; ma il tacere ancora mentre gl'altri dicono male, è cosa pericolosa: essendo che in questa materia gl'istessi pensieri à pena passano senza tributo.

Quanto importante sia l'officio del Segretario più de gl'altri. Cap. XII.

TROPPO gran volume farei, e sarebbe impresa da non finirla mai, s'io volessi quì regolare, ò dar' auuisi per ogn'offitio di quei che si trouano in vna Corte. Mi basterà dunque toccar solamente qualche cosa del Segretario: quale à mio giuditio tanto è più importante di tutti gl'altri; quanto non solo si stende alle cose, & à i beni, che si chiamano esterni, ò di fortuna, ouero intorno anche alla persona propria del padrone in quanto al corpo: ma penetra fin'alle cose più intrinsiche; entrando

do nella più ſegreta, e naſcoſta parte, non del palazzo; ma dell'anima: fatto ſolo partecipe de i negotij, de i diſegni, de i penſieri, che il padrone hà, ò tratta con ogni qualità di perſone.

Si che non è mancato, che l'habbia chiamato, il cuore, e l'anima del padrone: hauendo egli in petto ſuo tutti i ſegreti di lui. E però non ſi deue in alcuna maniera troppo addomeſticare, ò laſciarſi maneggiare da altri; per non dar geloſia, douendo non ſolo ſtar lontano dalla colpa, ma da ogni minimo ſoſpetto.

Il Segretario deue eſſere ſegretiſſimo. *Cap. XIII.*

Sen. ep. 88.

ERCHE *Fides*, dice Seneca, *humani pectoris ſanctiſſimum bonum eſt:* e non hà vn Prencipe la più cara coſa, che'l petto di chi egli fauoriſce delle coſe più intrinſiche, e più ſegrete: però meritamente deue il Segretario procurare d'eſſere, non ſolo ſegreto; ma ſegretiſſimo, e tener' in molto maggior conſideratione i ſegreti; che tutti gl'altri fauori, e gratie, che dal padrone gli ſono fatte: al quale non ſi può dir quanto gioui, che le coſe ſue ſiano ſegrete: accioche i ſuoi diſegni ſcoprendoſi, non ſiano con ſuo graue, ò diſpiacere, ò danno preuenuti, ò interrotti.

Dunque intenda chi è adoperato in queſt'offitio, che ſi come ad vn Prencipe per ben gouernare, non è meno neceſſaria la ſegretezza, che'l buon conſeglio (e però deue eſſere molto auuertito nel communicare i ſuoi ſegreti, per li molti, e grauiſſimi danni, che poſſono procedere dall'eſſere paleſati per la poca auuertenza di coloro,

ro, à i quali se ne fà parte) così il valore, e l'honore d'vn buon Segretario, non consiste tanto nel ben parlare, ò nello scriuere con grand'eleganza: quanto nel tacere con molta fedeltà le cose, che dal padrone gli saranno communicate. E questo si può credere, volesse il Sauio Ecclesiastico auuertire, doue dice: *Non duplices sermonem auditus: erubesce de reuelatione sermonis absconditi, & eris verè sine confusione, & inuenies gratiam in conspectu omnium hominum*; ma molto più particolarmente sarà per questo stimato, & amato dal Prēcipe suo padrone: ricordandosi sempre, che però è chiamato Segretario, perch'egli deue tenere le cose del padrone molto segrete.

Ecclef. 41.

Non deue il Segretario scauare secreti dal Padrone. Cap. XIV.

COME sopra tutto si deue guardare il Segretario di non far brutto naufragio nello scoglio dell'infedeltà: così deue tener per verissimo quel ch'auuisa Tacito in questa materia, esser cosa illecita, e molto dubbia, e pericolosa: *Abditos Principis sensus, & si quid occultius parat exquirere*. Guardisi dunque di voler' andare da se penetrando, & indouinando i segreti pensieri del padrone: ouero sforzarsi di cauar, quel ch'egli nascostamente dica, ò faccia. E tanto più si deue fuggire questa curiosità, quanto che forse: *Non ideo assequere*: nè ti giouerà la diligenza fatta per saperlo.

Tac. l. 6. ann.

Si contenti dunque ognuno (ma particolarmente chi serue di Segretario) di saper quel che conosce voler' il Padrone, ch'egli sappia delle cose sue, massime segrete,

e non più. Perche se il saperne qualche cosa può essere à gl'altri pericoloso; quanto sarà maggior' il pericolo di chi sà poco meno, ch'ogni cosa? e si può in vn certo modo dire, ch'egli sia come vna seconda anima del padrone? Però del Segretario più che di nessun'altro si deue intendere, che'l più fidato seruitore è colui, che può sentir dal padrone ogni cosa; ma non ne sà ridir nessuna. In somma: *Temerarium istud est vitium*, dice Seneca, parlando in materia di segreto, *Auscultatio, & publicorum, secretorumque inquisitio: & multarum rerum scientia, quæ nec tutò narrantur, nec tutò audiuntur.*

De an. Traq. c. 12.

Dispiacque tanto questa curiosità à Cecilio Metello, che ricercato da vn suo Tribuno, che gli volesse dire, hauendo già soggiogati certi popoli, quel c'hauesse in animo di fare, forse per istare apparecchiato bisognando, in quel ch'all'offitio suo si conuenisse, gli rispose Metello: *Tunicam meam exurerem, si esse illam consilij mei consciam existimarem:* come quegli, ch'haueua imparato dal sauio Talete: *Quod facturus es, dicere sustuleris:* del qual detto si seruì poi anche vn Rè d'Aragona in occasione di rispõdere ad vn Pontefice Romano. Perche lo scoprir' i disegni, e segreti de' Prencipi, potrebbe alle volte causare riuolutione, e turbolẽze non piccole nelli stati, e case loro.

Plin. de viris Il. c. 16.

Plut. in apoph. Rom.

E questo forse volse intendere Salomone, dicendo: *Os, quod non habet operculum, parit seditiones. Principes*, dice Dione, *loquaculorum garrulitate sæpenumero aut periclitantur, aut produntur.* E narra Celio Rodigino, che molte Città sono state rouinate, e perdute per mancamento di tener'il segreto. Che però sauiamente Diocletiano: *Adiurare solebat Consiliarios, ne quis ante rem completam quicquã vel audiret, vel intelligeret.*

Prou. 10.

lib. 14. lect. ant. c. 5.

Quan-

Quanto conto facessero i Romani, & altri del segreto. Cap. XV.

ERO i Romani (à i quali haueua Numa Pompilio ordinato, che trà le muse honorassero quella principalmente, che Tacita si chiamaua: e poi anche finsero, come soprastante del silentio la Dea Angerona: dipingendola con la bocca serrata) tanto premeuano nell'osseruanza del segreto, che *Nunquàm*, dice Valerio, *taciturnitatem optimum, ac tutissimum administrandarum rerum vinculum labefactari volebant*. E del silentio, solito d'osseruarsi da i Senatori di Roma, si marauiglia l'istesso Valerio, che fusse tale: *Vt non dicam vnum, sed neminem audisse crederes: quod tam multorum auribus fuerat commissum*. Et hanno proueduto le leggi, che *Consilij Principis reuelatores, aut viui crementur, aut furca suspendantur*. Tanto che presso à gl'Egittij, anche trà i priuati, era tenuta per cosa criminale, il palesare i secreti l'vno dell'altro. Et à i delinquenti, che hauessero riuelato segreti della Republica si tagliaua la lingua, come scriue Diodoro. Li Persiani, come poi si dirà, sotto pena di morte, comandauano il silentio di cose segrete. E delli Esseni scriue Gioseffo, che soleuano far giuramento: *Nihil eorum, quæ apud eosdem arcana essent, vnquam patefacturos; etiam si vis eis vsque ad mortem adhiberetur*.

Cel. lib. 21. c. 45.

Alexand. ab Alex. lib. 4. c. 16.

Valer. Max. L. 2. c. 2.

l. si quis, ff. de pœn.

Dio. L. 2 c. 3.

Ioseph. l. 2. de bell. Iud. c. 7.

Diligenza grande, che deue vsare il Segretario in tener chiusa la bocca. Cap. XVI.

Sen. de trãq. c. 7.

DOVENDO il Segretario essere, com'vn scrignio, del quale dice Seneca: *Quantum bonum, vbi præparatum pectus est, in quo tutò secretum omne descendat: cuius conscientiam minus, quàm suam Princeps timeat*: quanto deue tener la bocca serrata? quanto studio deue porre in raddoppiare le guardie alla sua bocca? *Ori tuo fac ostium, & vectem*, dice quel Sauio, col tacere, e col silentio. *Ante omnia custodia ori ponenda: nec euagari debet lingua dentium septum, & labiorum propugnaculum*, dicea Chroniates, *quibus à natura, veluti duplici vallo est circundata*. E se non s'vsa diligenza in questa parte, si trouerà esser vero quel che dice il gran Nazianzeno, che *Labendi causa est lingua, quæ non ratione custoditur.*

Eccles. 22.

Però dimanda vn Sauio, & à suo esempio ciascuno douerebbe dimandare: *Quis dabit ori meo custodiam, & super labia mea signaculum certum: vt non cadam ab ipsis, & lingua mea perdat me?* E col Santo Rè dir' à Dio, al quale tocca *Gubernare linguam*: *Pone Deus custodiam ori meo, & ostium circumstantiæ labijs meis*: ò secódo che legge l'Ebreo: *Pone custodiam super ostium labiorum meorum.* Il che altro non è, che dimandar' à Dio quel ch'ognuno si deue ingegnare di fare: cioè mettere alla casa della nostra bocca vna buona porta: acciò da se non s'apra, e serri. Et acciò non istia ò sempre serrata, ò sempre aperta: metterui vn buon portinaro, & vn buon guardiano, che habbia buona cura di non lasciar' vscir le parole, le quali

Ibidem.

Prou. 16.

Psal. 140.

non conuiene, che dalla nostra bocca escano: e di fare vscir quelle, che conuiene: conforme à quello, che prudentissimamente disse vno: *Frænandam linguam esse, non indissolubiliter obligandam: ne aut laxa in vitium defluat; aut restricta etiam ab vtilitate torpescat.*

Quella porta dunque, e quel portinaro altro non sono, ch'vno da parte dell'intelletto, accioche sappia ognuno quando, come, e di che cosa si debba parlare, ò tacere: e l'altro da parte della volontà: accioche habbi'ardire di parlare, quando bisogna; ò timore di parlare, quando non conuiene. Quest'istessa custodia è quella, che chiede Apollinare ne i versi seguenti.

Apollin.

Δὸς περὶ γοντέρις φυλακὴν καὶ ἕρκος ὀδόντων
Χείλεσι δ᾽ἀσφαλέας πυλάων πετασίας ὄχηας.

Da circa nos custodiam, & septum dentes:
Labijs verò firmos portarum extendas vectes.

Però vn certo linguacciuto, e troppo libero, e licentioso nel parlare, è chiamato da Euripide ἀνὴρ ἀθυρόγλωσσος, e da vn'altro ἀπύλωτον, siue ἀθύρωτον στόμα; bocca sfrenata, che non si serra, sempre aperta, senza porta, ò guardia: come se dicesse, vscio spalancato: di doue entra, & esce ognuno. Bocca finalmente, come di colui, del quale dice Oratio:

Eurip. in orest.

Aristoph. in ran.

---------*dicenda, tacenda locutus.*

Hor. lib. 1. ep. 7.

Deue il Segretario pensare d'hauer la bocca sigillata: & esser constante in non iscoprir' il segreto à nissuno.
Cap. XVII.

I pare d'hauer letto, che hauendo il grande Alessandro fatto vedere ad vn grandissimo suo amico certe lettere di cose molto segrete: cauatosi l'anello dal deto, glie lo pose alla bocca: facendogli con quest'atto intendere, che doueua con molta segretezza tener quello, che haueua vdito, e letto: come s'egli hauesse la bocca sigillata. Questo pensiero deue hauere ognuno, che habbia notitia di cose segrete di qualche Prencipe: cioè tacere: e persuadendosi d'hauer la bocca sigillata, e con fortissime serrature chiusa, non si fidar di parlarne, per dir così, nè anco seco stesso.

Ammiā.lib. 12. Di maniera, ch'al modo, che si racconta de i Persiani, non si troui mai nessuno, che si possa vantare, che per forza, ò per timore di qualche male, ò per speranza di qualche gran premio habbia mai cauato di bocca al Segretario il segreto del padrone. E però à quel che di sopra si è detto: *Fides sanctissimum humani pectoris bonum est:* aggiunge Seneca: *Nulla necessitate ad fallendum cogitur, nullo corrumpitur præmio. Vre, occide, non prodam: sed quo magis secreta quæret dolor; hoc illa altiùs condam.* Sen.ep.88.

Al che pare, ch'alluda quello, che Filone Ebreo, in materia di costanza nella virtù, allega d'vn Tragico:

Phil.l.Quod liber, qui virtuti studet.

Accedat ignis, accedat gladius:
Combure carnem hanc, concrema, & repleto te
Meo cruore. Nam prius vel sydera

Ter-

Terram ſubibunt; terra vel ſcandet polum.
Quàm mollis à me extorqueatur vox tibi.

A queſto allude anche Q. Curtio, quando parlando d'Aleſſandro. Il quale per diligenza grande, ch'egli haueſſe vſato: non puotè mai penetrare, doue Dario ſi fuſſe ritirato, dice: *More quodam Perſarum arcana Regum mira colentium fide. Non metus, non ſpes, elicit vocem, qua prodantur occulta. Vetus diſciplina Regum ſilentium vitæ periculo ſanxerat, & linguam grauius caſtigare, quàm vllum probrum. Nec magnam rem ſuſtineri poſſe credunt ab eo, cui tacere graue ſit: quod homini facillimum voluit eſſe natura*: col por tante guardie alla lingua de' denti (i quali San Baſilio chiama: *Tuenda lingua ſeptum quàm validum*) e delle labra: come ſi vede. Però penſi ſempre il Segretario, e dica trà ſe: *Os clauſum eſt, ſignatum à Principe. Arcanorum*, dice Luciano, *verborum linguæ ſigillum imponatur*. E come dice Alciato:

Q. Cur. l. 4.

Baſ. in illud Attēde tibi.

Petr. lib. 1. ep. 5.

Lucian.

Ergo premat labium, digitoque ſilentia ſignet.

Alc. emb. 11.

Induſtrie vſate da diuerſi per ſapere i ſegreti.
Cap. XVIII.

L'ADOPERARE diuerſe maniere di tormenti, al modo, che fanno i giudici: è ſtato ſempre ordinario coſtume, per venire in notitia di coſe occulte, ò ſegrete. Onde non potendo Teſeo cauare à Fedra ſua moglie di bocca, ciò ch'egli deſideraua ſapere: finge Seneca, ch'egli diceſſe:

----------Verbere, ac vinclis anus
Altrixque prodet, quicquid hæc fari abnuit,

Sen. in Hip. act. 3.

Vincite ferro, verberum vis extrahat,
Secreta mentis.

Con tutto ciò d'vn certo Capitano Ateniese chiamato Amasillo si legge, che preso da i Lacedemonij, e messo à i tormenti, acciò dicesse quel che'l Rè Agesilao pensaua di fare in materia di guerra: rispose: Voi hauete in poter vostro di tagliare, se volete, tutte le membra del mio corpo in pezzi, ma non posso già io scoprirui i segreti, & i disegni del Rè mio Signore. Et in Atene si costuma di lasciarsi più tosto vccidere, che riuelar segreto alcuno.

Val. l.3.c.3.

E narra Valerio, che Pompeo fatto prigione, mentre se n'andaua Legato à Gentio Rè: *Et Senatus consilia prodere iussus: ardenti lucernæ admotum digitum cremandum præbuit:* e così non solamente fece perdere la speranza al nimico, di poterlo forzare co i tormenti, à scoprire cosa niuna; *Sed expetendæ Populi Romani amicitiæ magnam cupidinem ingenerauit.*

Tengasi dunque per molto buona, e s'osserui con diligenza la regola d'Oratio:

Hor. l. 1. ep. ad Quintiu.

Arcanum neque tu scrutaberis vllius vnquam:
Commissumque teges, & vino tortus, & ira.

Imperoche oltre l'essere ordinario, come s'è detto, d'adoperare altri tormenti: si seruiua trà gl'altri del vino, per iscoprir' i segreti l'Imperador Bonoso: del quale dice

Vopisc.

Vopisco, che *Quoties Barbarorum legati ad eum venissent: propinato vino ebrios reddebat.* Et à questa maniera sapeua da loro quanto voleua. Perch'egli, che di se soleua dire, d'esser nato; non per viuere, ma per beuere: s'era talmente auuezzato, che beuesse quanto vino egli si volesse: staua nondimeno sempre accortamente in se.

Di

Di questa sorte d'artifitio per cauar' i segreti, rende la ragione Seneca, doue dice: *Onerati mero quemadmodum non continent cibum vino redundante; ita nec secretum quidem. Quod suum, alienumque est pariter effundunt. Plerique vino vtuntur*, dice anche S. Ambrogio, *vt aequùleo: & quibus tormenta non eliciunt vocem proditionis; eos tentant bibendo: vt patriae suae statum, Ciuium salutem, defensionis suae prodant consilia:* di questo si deue intendere quel ch'egli dice: *Quis inter cyatos texit quod latere volebat?*

Sen. ep. 83.

Ambros. de ele em. & ieiun. c. 18.

E se bene d'vn certo Cosso riferisce Seneca: *Nullum aut publicum, aut priuatum secretum elapsum illi fuisse: quantunque Vino morsus dicebatur: adeò vt ex Senatu, ad quem ex conuiuio venerat, oppressus inexcitabili somno aliquando tolleretur*; nondimeno: *Non est*, dice Seneca, *animus in sua potestate ebrietate deuinctus. Et quemadmodum dolia musto rumpuntur, & omne quod in imò iacet, in summam partem vis caloris eiectat: sic vino exaestuante, quicquid in imò iacet abditum, effertur, & prodit in medium: & onerati mero quemadmodum non continent cibum vino redundante: ita nec secretum.* In somma *Vbi possedit animum nimia vis vini: quicquid mihi latebat emergit.* Homero citato da Plutarco à questo proposito dice, che'l vino prouocando à parlare, fà

Sen. ep. 83.

Tacenda loqui, nec idonea dicere dictu.

Hom. Odyss.

Et Esopo, aggiunge Plutarco, si rideua della curiosità di coloro, i quali desiderauano nell'huomo vna finestrella nel petto: dalla quale si vedesse l'interno di ciascuno: dicendo, che quest'effetto lo fà il vino: e che però anche Platone sia di parere, che per esaminare qualcheduno: *Tormenti loco sit vinum.*

Plaut. in Sympos. 3.

Con quei ancora deue il Segretario star molto sopra

di se: i quali per farlo in qualche maniera vscire, mostrano di sapere qualche cosa, che sia segreta: e vanno inuentando, & indouinando: e tanto raggirano, che ne cauano qualche cosa.

Rimedio per tenere il segreto, è il parlar poco, e non esser curioso.
Cap. XIX.

Perche al dire di Plutarco: *Pauca loquentibus, paucis legibus opus est:* acciò quanto s'è detto più facilmente riesca: giouerà grandemẽte l'esercitio dell'esser parco nel parlare, & esser per modo di dire, come Segretario di se stesso: e poi anche poco curioso di saper tutto quello, che di quà, e di là si dice, ò si và facendo. Tanto più, che gl'huomini leggermente curiosi, e ciarlatori sono tenuti per ordinario di poco credito, e riputati di poco giuditio, e di poco buon consiglio. Et al contrario sono stimati sauij quei, ch'hann'occhi da vedere, orecchie da vdire, giuditio da notare, e lingua da tacere. *Qui sunt leues,* dice Gellio, *& faciles, atque importuni loquutores, nullo rerum pondere sunt innixi.* Saggio di lingua, che sà parlare, e parla troppo, dice vn Prouerbio, poco prudente di ceruello. Et è dottrina di Plutarco, che *Multa cognoscendi studium comitatur garrulitatis vitium.* Però molto ben consiglia Oratio:

Aul. Gel. c. 8

Percunctatorem fugito: Nam garrulus idem est:
Nec retinent patulæ commissa fideliter aures.

Hor. l. 1. ep. 18. ad Loll.

E si come *Vascula inania maximè tinniunt,* dice Ausonio; *sic quibus minimum mentis est, sunt loquacissimi.* Vanno sempre insieme l'esser curioso, ciarlone, e di poco ceruello.

lo. E si può anche tener per vero quello, che disse quel Sauio:

In garrulo verborum flumen, mentis gutta. Stob.ser.36.

E Salustio parlando di quei, *Quorum omnis vis est in lingua*, dice che hanno *loquentiæ multum*; *sapientiæ parum*. Come s'è detto, saggio di lingua, poco prudente di ceruello. Sal.in Catil.

Tanto più, che si come chi mette vn Cauallo in corso, difficilmente para, e lo ferma dou'egli disegna: così chi parla molto, malageuolmente si tiene ne i termini della segretezza. Però creda il Segretario, & osserui quel sauio consiglio, che dette vno, dicendo: τοῖς ὠσὶ πλέον ἢ τῇ γλώττῃ χρῶ. che vuol dire: *Auribus plusquàm lingua vtitor.* Demonas apud Stob.

E si noti quello, che molto ben disse vn Poeta: Anaxan.

Commißa cui sunt verba, ceu depositum:
Si retegit est iniquus: aut est garrulus.
Si spe lucri, est iniquus: hac sine garrulus,
Censendus autem vterque pariter improbus.

La facilità di parlare, il beuere, e l'amore fanno scoprire i segreti. Cap. XX.

PERO dice Seneca: *Nihil æque proderit, quàm quiescere, & minimum cum alijs loqui.* E soggiunge la ragione: perche *Est quædam dulcedo sermonis, quæ surrepit, & blanditur: & non aliter, quàm ebrietas, aut amor secreta producit.* Sen.ep.105.

Questo dicono i versi, che vanno sotto il nome di Vergilio:

Multos cæcus amor cogit secreta fateri,

Arca-

Arcanum demens detegit ebrietas.

Non essendo l'amor sensuale di minor' efficacia, nè meno pericoloso, di quel che s'è detto del vino, in materia di scauar' i segreti. E quanti si sono ingegnati per via di donne scoprire, e sapere i segreti altrui con pregiuditio non piccolo dell'honore, e della vita loro. Senza cercare altri esempi, lo prouò in se stesso il fortissimo Sansone con tanto suo danno, e vergogna, per esserſi tanto imbriacato dell'amor di Dalida, la quale non per altro, che per sodisfare alla sua somma auaritia, non lo lasciò in riposo, sin' à tanto, che non gl'hebbe scoperto quel che tanto desideraua, per farlo sapere à i Filistei capitali nimici di Sansone.

Iud.16.

Che però è chiamato l'amore in materia di scauar' i segreti, Dolce tortore, che col suo caldo dilegua il ghiaccio della taciturnità. E chi sà, che à questo non hauesse riguardo quel Profeta, che disse: *Ab ea, quæ dormit in sinu tuo, custodias claustra oris tui?* oltre, che per ordinario cosa è pericolosa, palesar' i segreti alle donne; ancorche siano le proprie mogli. Onde di non sò chi, dice Tacito:

Mich.2.

Secreta quoque eius corupta vxore pondebantur.

E perche è cosa rarissima, ch'vna donna sappia, ò possa tacere, massime quello, che hauerà saputo per via d'amore: si legge, che da gl'Ateniesi fù eretta vna statua di bronzo à Leena meretrice, con l'inscrittione: *Superauit sexum virtus.* Perche *nullis tormentis adduci potuit, vt consilia Harmodij, & Aristogitonis Tyrannici darum detegeret.* Anzi *linguam mordicus amputauit, & in Hippiæ Tyranni faciem inspuit; vt expueret vocem, ne confiteri posset, si iam victa voluisset.* E Suetonio narra, che per vna simil causa Cesare *Libertinæ LXXX. donauit.* Il che non

Alexand. ab Alex. lib. 34. c.8.

Plin. lib. 34. c.8.

fù

fù ſenza qualche fondamento di ragione:poiche *Muta cicada pro miraculo eſt*, dice Plinio; *ſed magis admiranda conſtantia, & ſilentium in fœmina, quòd ipſum genus mutabile, & loquax ſit.*

Appetito naturale di ſapere,e raccontare coſe nuoue, e di ſcoprire ſegreti. Cap. XXI.

IAMO poi naturalmente tanto deſideroſi di coſe nuoue,e non meno di raccontarle, che d'vdirle: che ogn'hora ſentiamo mille voglie di ſcoprire à qualcuno quel che ci è ſtato confidato in ſegreto.E ſe bene da i curioſi ſi fanno per ſaperlo mille giuramẽti, e promeſſe di nō paleſarlo mai;nondimeno(à guiſa di cani bracchi, i quali doppo hauer cercando col naſo ſcoperta la fiera, chiamano con abbaiare i cacciatori) quando ſappiamo qualche coſa,benche ſegreta,non la ſapendo tacere: ſiamo cauſa,ch'in breue tempo ſi fà commune ad ognuno.

Può però ciaſcuno di ſe dire: *Plenus rimarum ſum,hac, atque illac perfluo*: & è veriſſimo, che *Habet vnuſquiſque aliquem*,come ben diſſe Seneca,*cui tantùm credit,quantum ſibi creditum eſt: vt garrulitatem ſuam cuſtodiat,& contentus ſit vnius auribus, populum facit: ſic quod modo ſecretum erat,rumor eſt*.E diſſe il vero quel Poeta: Ter.in Eun. Sen.ep.105. Eurip.

Si quid vni aliquando aperueris

Fà pur conto, che

Id ciues audiere omnes.

Perche,come ſcriue Niceforo: *Arcanum pluribus auribus quàm vni commiſſum, multifariam erumpit: ammiſſoque arcani nomine fama celebris dici debet.* Nicef.

E pur'

E pur' in materia di ſegreto (maſſime trattandoſi d'vno, che ſerua in offitio di Segretario (non ſolamente è vitio, com'in materia d'amicitia) *Quæ tātùm amicis committenda ſunt; obuijs quibuſque narrare, & in quaslibet aures quicquid vrit exonerare:* ma di più, come ſi deue tenere per legge, così è degno di lode, ciò, che trà gl'amici ſi ſuole riprendere, e ſi vitupera: *Etiam cariſſimorum conſcientiam reformidare: & ſic premere interius omne ſecretum, vt ſi fieri poſſet, ne ſibi quidē credat:* tenerlo per ſegreto à ſe medeſmo.

Sen. ep. 3.

Sen. ibid.

Tengaſi dunque per maſſima certa, quel che ſoleua dire Emanuel Filiberto Duca di Sauoia: Che nè le coſe tenute da vn'huomo nel ſuo cuore poſſono mai eſſer paleſi, nè quelle, che ſi ſaranno conferite con altri, poſſono più eſſer ſegrete.

Quanto ſia commune, & inſieme brutto vitio la voglia di ſcoprire i ſegreti. Cap. XXII.

ET è pur nondimeno queſto vitio tanto comune, che domandato Ariſtotele, qual fuſſe à vn'huomo la più difficil coſa, riſpoſe: *Tacere quæ dicenda non ſunt*. E Socrate ſoleua dire, che *Facilius carbo ignitus; quàm ſermo ſecretus in lingua contineri poterat*. Ma ſe ben queſto è difetto quaſi ordinario; e nondimeno bruttiſſimo: e lo taſſa molto bene, e lo dipinge S. Chriſoſtomo con queſte parole: *Cum aliquod arcanum dixerint: rogant audientem, & adiurant: Ne cuiquam alteri amplius dicatur. Sic declarantes, quod rem reprahenſione dignam commiſerint. Si enim illum vt nemini dicat, rogas: multò magis te huic priorem dicere non oportebat. In tutò ſermonem habebas, poſtquam*

Diog. Laer. l. 7. c. 1.

Chriſ. ho. 3. ad pop.

illum prodidisti tùm salutem ipsius curas? si non vis efferri, neque alteri ipse dicas. Postquàm verò prodidisti sermonis custodiam; superflua facies, & inutilia admonens, & obtestans quo dictum custodiat. Dunque

Alium silere quod voles, prius sile.

E ricordati: Che chi confida il segreto, si fà schiauo.

Senec. in Hipp. act. 3.

Si deue fuggire la curiosità di sapere i fatti d'altri, per non si mettere in pericolo di scoprir segreti. Cap. XXIII.

Se nell'altre cose si deue fuggire la curiosità di voler sapere, e parlar de' fatti altrui, quel che non c'importa, per fuggir' il pericolo di palesar qualche segreto: molto più bisogna guardarsi, d'andar cercando, e dmandando à questo, & à quello i segreti d'altri; se non ci vogliamo in vn certo modo ancora noi obligar' à manifestar reciprocamente quel che sappiamo in segreto: per mostrare, che noi non habbiamo minore confidenza, in scoprire ad vn'altro il nostro segreto; di quella, ch'egli hauerà mostrato d'hauere in noi, con scoprirci prima il suo: dicendo à questo proposito molto bene Arriano: *Validè argumentatur ad elicienda arcana tua, qui suum tibi pectus aperuit: si præsertim fecerit te petente.*

Arrian. l. 4. de doct.

E perche pare vna spetie d'ingiustitia, il non confidar le cose sue segrete ad vn'altro, che volentieri t'hà confidato le sue: però vno de gl'artificij, ch'vsano quei che vogliono scauare da vn'altro i segreti, è, scoprirgliene, ò da vero, ò simulatamente qualcuno delli loro: per fargli à questa maniera pensare, che sicuramente può scoprir'

prir'

prir' à esso quello, ch'egl'hà in segreto. Perche non facendolo gli parerà d'esser meno officioso, ingrato, e poco corrispondente alla confidenza, che quell'altro hauerà mostrato d'hauere in lui.

Ma se ben si considera, douerebbe quest'artificio operar contrario effetto: e dalla facilità, che si scorge in vno, d'esser' il primo à scoprir qualche segreto: si può raccogliere, ch'egli sia, come habbiamo detto, pieno di rime, e d'aperture: è però far conseguenza, che non gli si possa confidare cosa nissuna: come non si metterebbe il vino in vn barile, ò in vna botte, ò in altro vaso, il quale fusse, come parla Epitteto, d'ogni banda forato: per paura che subito non si spandesse. E come per far proua di qualche simil vaso, dice Plutarco: *Aquam non vinum infundimus: sic friuolum aliquod committendum, ad experiendam silentij fidem: quia si effutiant, nihil est periculi.* Sarebbe la perdita di poca importanza.

Plu. in mor.

L'essere partecipe de' segreti de' Prencipi, è cosa non meno pericolosa, che honorata. Cap. XXIV.

NON è dubbio alcuno, che l'esser fatto in qualche maniera partecipe de i segreti di vn Prencipe padrone, si deue tenere per sommo fauore, e riceuere per somm'honore: perche si presume, che ciò sia vn testimonio manifesto della certezza, ch'egl'hà della fedeltà di quel tale. *Arcanum pectoris vnius cuiuspiam fidei credere,* dice vn santo Padre, *eorum est, qui sunt intimi, & domesticè noti: hoc est, quos sincerum veritatis, & fidei indelibatæ commendat integritas; non item eorum, qui externi sunt: quorum*

Antig. hom. lib. 4.

rum videlicet fidem nondum habes exploratam. E come dice Cassiodoro: *Non est dubium ornare subiectos Principis secretum: dum nulli æstimantur necessaria posse committi, nisi qui fuerint fide magna solidati.* Con tutto ciò *Arduum nimis est*, dice l'istesso Cassiodoro, *meruisse Principis secretum. Vbi si quid cognoscitur, prodi, vel ab alio formidatur.* Perche se bene sarà forse il segreto palesato da qualche altra persona, alla quale il Prencipe l'hauerà confidato: stà nondimeno il Segretario sempre in timore, che non dica il Prencipe, ò non pensi, ch'egli l'hauerà riuelato.

Cassiod. l. 6. form. 16.

Idem lib. 8. ep. 10.

Prudente però fù quel Segretario, il quale hauendogli il Pontefice, al quale egli seruiua, comunicato vn negotio, ch'all'hora, ò poco poi si doueua eseguire, & impostogli, che molto bene si guardasse di manifestarlo à nissuno: non volse vscir dalla stanza, nella quale staua col Pontefice. Dal quale domandato, perche non se n'andasse: rispose, ch'egli haueua risoluto, di non si partire dalla sua presenza, fin che già fusse il negotio spedito: accioche sapendosi forse il segreto communicatogli, non dicesse, ch'egli l'hauesse riuelato.

Di quei, ch'ogn'altra cosa far voleuano, che sapere li segreti.
Cap. XXVI.

SI legge à questo proposito, che hauendo il Rè Lisimaco pregato molto vn certo Filippide Filosofo, d'andar' à star seco: gli rispose il Filosofo: che molto volentieri hauerebbe accettato d'andar' à star' à i seruitij suoi, massime conoscendolo affettionato alla Filosofia: l'hauerebbe seguitato alla guerra: gli sarebbe stato

buon custode della robba, che gl'hauesse raccomandata: gl'hauerebbe ammaestrato i figliuoli: non hauerebbe mancato à dargli consiglio, quando glie l'hauesse domandato: hauerebbe anche gouernato i suoi stati, se fosse stato bisogno. Solamente vna cosa non voleua: la qual'era: Non hauer mai parte di segreto alcuno, per la ragione già detta: perche poteua facilmente auuenire, che quel che'l Rè hauesse detto in segreto à lui, lo dicesse poi senza punto auuedersene à qualcun'altro: e poi risapendosi dicesse, ò pensasse, che Filippide l'hauesse riuelato. Però volse fare il patto prima, di non saper mai segreto alcuno.

E se ben pare, che Plutarco voglia, che questo Filippide fusse vn Comediante, il quale domandato dall'istesso Rè, dal qual'era molto ben voluto, che cosa egli hauerebbe principalmente desiderato, che gli desse. Rispose: Quel che vi piace: purche non mi dichiate qualche vostro segreto: nondimeno tutto ritorna all'istesso: e serue, per dar chiaramente ad intendere, à quanto graue pericolo s'arrischia colui, al quale confida il Prencipe i suoi segreti. E quanto spesso auuiene, che pensando qualcuno dire ad vn'amico, quel ch'egli pensa esser stato detto à lui solo: può nondimeno applicar' al segreto confidatogli quel che Martiale scriue à Postumo:

Martial. l. 5. epigr. 48.

Incipio quoties alicui tua dicta referre:
Protinus exclamat. Dixerat ipse mihi.

Cassiod. l. 6. form. 16.

Però bisogna, dice Cassiodoro: *Armaria imitari, quæ continent monumenta chartarum: vt quando ab ipsis instructio quæritur* (non dà altri, peroche dall'istesso padrone, ò da parte sua) *tunc loquuntur.* Altrimente deue il Segretario *Totum dissimulare, quasi nesciat sciens. Tu pol si sapis,*

Ter. in Eun.

disse

disse quel Terentiano, *quod scias, nescias*. E quì è bene, d'osseruare l'auuiso dell'Ecclesiastico: *In multis esto quasi inscius.* Il Greco dice: γίνου ἀγνοῶν, καὶ ἅμα σιωπῶν: *esto quasi sciens, & simul tacens.* Eccles.32.

Che li segreti si scuoprono non solamente con le parole, ma tal volta co i cenni. Cap. XXVI.

Perche non mancano mai i troppo curiosi, i quali hora per vn disegno, hora per vn' altro cercano astutamẽte di scauar dal Segretario, ò parole, ò cenni, d'onde passano raccogliere i pensieri del Prencipe intorno à qualche negotio: però siagli per ordinario, e per buona regola, che quel che'l padrone gl'hauerà comunicato: *Tanto plus debet occuli, quanto desideratur agnosci.* E si ricordi, che *Sollicitis inquisitoribus sæpè, & vultu proditur, quod tacetur.* Cassiod.

Però molto à proposito, doppo hauer detto, che *Primum, præcipuumque eorum, quæ ad fœlicem rerum exitum requiruntur, est silere:* auuisa Polibio: *Silere autem non tantùm lingua oportet; sed multò magis mente. Multi enim sermone tantùm cælantes, ipso aspectu, & vultu reuelarunt sua secreta. Quia vultus, & frons animi ianua sunt, quæ significant voluntatem abditam, atque retrusam,* dice Q. Tullio. Pol.l.9. Q.Cic. de pet.consl.

Et il Tragico parlando del volto:

----------Multa, sed trepidus solet
Detegere vultus, magna nolentem quoque
Consilia produnt. Senec. in Thyest.ac.3.

Con l'istesso senso; ma d'vn'altra materia disse Tullio: *Non enim solùm ex oratione; sed etiam ex vultu, & ocu-* Cic. ad Att. lib.14.

lis, & fronte meum erga te amorem perspicere potuisti. E così Polibio poco auanti allegato: *Neque gaudij ostentationem, neque metus*, vuole che sia permessa, mentre si tratta di tacere. E trà l'altre ragioni, ch'addusse il casto giouane Gioseffo, come narra Filone, per non accõsentire alle dishoneste voglie della sua impudica padrona: Perche, disse: Se ben' il vostro marito mio padrone non lo sapesse da nissun'altro: *Ipse meus ero proditor colore, aspectu, voce detegens conscientiam*. Conforme à che dice quel Tragico:

Sen. in Her. Oet.

------------------Licet ipsa neges,
Vultus loquitur, quodcunque negas.

Di doue anche nacque il dire d'Ouidio:

Ouid. lib. 2 metam.

Heu quàm difficilè crimen non prodere vultu?

Cic. ad Q.F.

Et à questo allude forse quel che disse Tullio: *Frons, oculi, vultus persæpè mentiuntur*. Disse però molto bene vno, trattando della buona maniera di tacere, che *Silere prudenter non dicitur is tantùm, qui linguam frænare: sed qui omnes gestus suos, & actiones cohibere norit.*

Chi scuopre il segreto, è traditore. Cap. XXVII.

SIA però considerato il Segretario, perche tengono quei, che di questa materia s'intendono, e ne trattano: che non sia pane così male speso, come quel che si dà al seruitore, il quale non tien segrete le cose, che sà del padrone. Anzi non merita nome di seruitore, che lo serua; ma di traditore, che l'inganna, e lo vende. Dicendo Salomone: *Qui ambulat fraudulenter, reuelat arcana: qui autem fidelis est, cælat amici commissum*. Et al detto d'vn Poeta:

Prou. 11.

Eximia est virtus præstare silentia rebus; Oui. de art.
At contra grauis est culpa, tacenda loqui.

E s'altro non fusse, come già s'è detto.

Seruo d'altrui si fà,
Chi scuopre il suo segreto à chi no'l sà.

Quel santo Padre sopra da me citato, parlando di quelle parole di Christo dette à gl'Apostoli: *Vobis datum est nosse mysterium Regni Dei*, conclude: *Qui igitur suæ fidei commissum minus fideliter custodierit, proditor iam factus est Regni.* Et altroue dice vn gran Sauio: *Qui denudat arcana amici,* e tanto più quando fusse Prencipe, ò padrone, *fidem perdit; & non inueniet amicum, ad animum suum.*

Antig.

Ecclef. 27.

E perche il segreto, diceua Isocrate, si deue con maggior fedeltà custodire; che non si fà vn deposito di denari: però soleua dire vn Filosofo: *Qui commissum sibi instar depositi secretum euulgat, aut iniustus est; aut incontinens. Præstantior est enim sermonum*, dice Luciano, *quàm possessionum custodia*. Anzi S. Chrisostomo chiama: *Consuetudinem pestilentem*, il diuolgar quel che si deue tener segreto. E però volendo insegnar' Horatio, che trà tutti gl'altri questa razza d'huomini, come pestilenti si debbano fuggire.

Commissa tacere Hor. l. 1. ser. sat. 4.
Qui nequit: hic niger est: hunc tu Romane caueto.

Bella però fù la risposta, che dette Euripide, ò sia stato Demostene, come altri vogliono, quando essendogli opposto, che gli puzzaua il fiato, che dalla bocca gl'vsciua; rispose, non douersene far marauiglia: procedendo ciò, perche *Multa in eo secreta computruerant*: e per hauerli sempre taciuti, gli s'erano infracidit nel corpo.

Quanto credito perda chi scuopre i segreti.
Cap. XXVIII.

E pensi colui, ch'hauerà vna volta perduto l'amicitia,& affettione, che gli portaua il Prencipe,ò padrone, e l'opinione, ch'egl'haueua della sua fedeltà, per non hauer taciuto qualche segreto; di potersi mai riconciliare, e ritornare nella pristina gratia: ouero trouarne vn'altro,che l'ami à gusto suo:poiche col non hauer ben' osseruato il segreto (nel che consiste in vn certo modo il fondamento dell'amicitia; e dell'amore) s'è insieme fatto indegno d'esser' amato.

Però essendo vna delle più belle, & importanti proprietà dell'amicitia,come ben dice Cassiodoro: *Quorumlibet secretorum sinè omni timore communicatio: Sanè nimis necessarium est, omni cum circumspectione prouidere te, vt mysterium tuæ semel creditum fidei contineas penès te, obserues, & premas: ne is,qui tibi germanè amicus est:* cioè non ti tratta tanto da seruitore,quanto da intimo amico: *Ex amico inimicus perseueret,nunquam conciliandus.*

Cassiod.l.de amic.c.15.

Si denudaueris, dice poi l'Ecclesiastico, parlando dell'amico, e serue al nostro proposito, *absconsa illius: non persequaris post eum.* Come se dicesse: Tempo è perduto, l'andargli più dietro: fà pur pensiero, che per tè non sia più: *Sicut homo, qui perdit amicum suum.* Te l'hai bell'è perduto: per tè tant'è, come se fusse già morto,e sepellito. *Aut sicut qui dimittit auem è manu sua.* Non accade, che si metta in pensiero di ripigliarlo: *non eum capies,*così lo dice anche Plauto:

Eccles. 27.

Aui

-------------Aui ferè similis est: Pla.in Capt.
Semel fugiendi si data est occasio,
Satis est: nunquam post illam possis prendere.

E finalmente, come se vn caprio fusse scappato da i lacci: che se ne fugge via correndo, e quanto più può se n'allontana. Nell'istessa maniera i Prencipi s'alienano grandemente da quelli, i quali hanno prouato in materia del segreto poco fedeli. *Non illum sequaris, quoniam longè abest.*

Il Segretario deue tacere anche quelle cose del padrone, che s'haueranno da fare in publico: & in che maniera deue riceuere i segreti. Cap. XXIX.

E Se ben le cose, ch'hanno i Prencipi disegnato di fare, sono poi finalmente publiche: nondimeno con molta ragione, per lo più, non vogliono, che siano sapute; se non quando sono già fatte. E questo credo volesse Cassiodoro intendere, quando disse: *Publicum quidem est omne quod agimus, sed multa non sunt antedicenda, quàm fuerint Deo auxiliante perfecta.* Però per mio parere tanto si deue il Segretario guardare: ch'anche di quelle cose, le quali l'istesso Prencipe, ò padrone hauerà forse detto, ò fatto in publico, ò delle quali communemente ognuno ragiona, douerebbe tacere, e farne dell'ignorante: massime se l'haueua prima sapute in segreto. Deue dunque ognuno, ma principalmente vn seruitore, quando il Prencipe, ò padrone gli confida qualche segreto, potergli francamente dire con quel Tragico:

Cassiod.l.6. form.16.

Effare, fido pectore arcana occulam.

Plaut. in Hipp. act.3.

Non ſolamente non paleſarlo; ma nè meno moſtrarne mai ſegno alcuno: come ſe fuſſe vna coſa gettata in vn pozzo. Loda però Caſſiodoro, ò più toſto Teodorico Imperadore vn certo Senario, perche, *Fuit in te*, dice, *pars altera vitæ laudabilis, quòd arcana noſtra pro morum probitate claudebas. Multorum conſcius, non tamen cùm plura noſſes, elatus*.

Caſsiod.

E ſe per auuentura ſente il Segretario, ch'altri parlà di quelle coſe, delle quali prima il padrone haueua fatto parte à lui: ſe ne moſtri nuouo, & ignorante: perſuadendoſi ſempre, e tenendo per certo, che molto maggior faſtidio riceuerebbe il Prencipe, ſe conoſceſſe, ch'ad altri ſi dicono le coſe ſue ſegrete, e quel ch'egli fà ſtando nella ſua Camera; che non ſarebbe, ſe gli fuſſe detto, che lo ſpenditore, il pagatore, ouero il Teſoriero lo rubbano: come coſa di maggior' importanza, meno tolerabile, e meno anche rimediabile. *Pecuniarum damnum reſarcire licet*, dice S. Chriſoſtomo, *non autem linguæ*. Imperciòche diſſe molto bene quel Poeta:

Chriſoſt.

Et ſemel emiſſum volat irreuocabile verbum.

Horat. lib. 1. ep. 18.

A queſto propoſito ſi legge, che Dioniſio Siracuſano fece tagliar la teſta à Brias ſuo Cameriero, com'à traditore: perche domandato da Platone (quale ſtaua battendo alla porta) che coſa Dioniſio faceſſe: haueua riſposto, che ſe ne ſtaua giacendo ignudo ſopra la tauola.

Quan-

Quanto gran difetto stimi l'Ecclesiastico lo scoprire i segreti. Cap. XXX.

IL che non douerà parer di molta marauiglia, se si considera, con quanto graui parole l'Ecclesiastico và esagerando questo difetto di riuelare le cose, che si deuono tener segrete. Imperoche per dichiararne la grauezza, e che maggior dispiacere, ò più gran torto non si può fare alla persona, che confida vn segreto; che scuoprirlo ad altri, e che non si deue far merauiglia, s'egli irreconciliabilmente se ne risente, e se n'adira: dice così: *Quoniam vulnerasti animam eius, vltra non poteris colligare*. Come se dicesse: perche non è stata ferita del corpo; ma colpo, ch'arriua sin' alle viscere dell'anima: si può dire, che sia incurabile: poiche non v'arriuano gl'vnguenti; nè vi si possono applicar'i rimedij, co i quali si sogliono le ferite del corpo guarire. Et anche Pittagora soleua dire: Eccles. 27.

Gladij plagam, quàm linguæ leuiorem esse.

In oltre se ben cosa nessuna si può dire, della quale communemente vn'huomo più si risenta, senza poterne esser biasimato, che quando viene ingiuriato, & offeso nell'honore: del quale si fà per ordinario più conto, che d'ogn'altra cosa: *Melius est nomen bonum, quàm diuitiæ multæ*: anzi vien preferito molte volte alla vita istessa: con tutto ciò, come presso à i Persiani, secondo che s'è detto: *Lingua grauiùs castigatur, quàm vllum probrum*: così anche l'Ecclesiastico preferendo l'offesa del palesar'il segreto, à quella dell'ingiurie, e dell'honore, dice: *Et male-* Prou. 22. Eccles. 27.

dicti

dicti est concordatio: denudare autem amici mysterium, desperatio est animæ infœlicis.

Quanto perda chi offende il padrone riuelando i segreti. Cap. XXXI.

NON si deue stimare poca infelicità, l'hauer perduto la gratia, e l'affettione d'vn Prencipe, ò d'vn Padrone, per non esserli stato fedele custode de i segreti. Perche se bene il padrone offeso perdona: non si ritorna però mai nella prima gratia, come s'è accennato di sopra. Oltre, che la seruitù riconciliata, come dell'amicitia si dirà, è sempre mal sicura: essendo, come vn membro vna volta già leso, e guasto: il quale stà sempre in pericolo di nuouo male: perche gl'humori cattiui continuamente concorrono alle parti offese, e più guaste.

Dio. Dunque perche, come dice Dione, questi tali: *Multa leuiter, ac temerè accidentia in suspicionem rapiunt, & in vniuersum omnia, ceu consultò, & in deteriorem partem facta, ad conceptum ante odium apponent:* però fà quì molto à proposito quel che dell'amicitia riconciliata disse Tullio, come riferisce S. Girolamo, e si dirà nella terza Parte; le cui parole son queste: *Ego cum omnes amicitias tuendas semper putaui summa religione, ac fide: tùm eas maximè, quæ essent ex inimicitijs reuocatæ in gratiam. Propterea quod in integris amicitijs officium prætermissum imprudentiæ, vel vt grauius interpretemur, negligentiæ excusatione defenditur; post reditum in gratiam, si quid est commissum: id non neglectum; sed violatum putatur: nec imprudentiæ; sed perfidia*

Hier. Apol. contr. Ruff. Cic. or. pro Gab.

diæ assignari solet. L'istesso à proportione si deue dire d'vn seruitore, quando ritorna in gratia d'vn padrone, ch'egl'hauesse in qualche maniera offeso. Perche, come dice il Poeta:

> θυμῷ γὰρ οὐδὲν γῆράς ἐστιν ἄλλο, πλὴν θανεῖν.
>
> *Senecta nulla obtingit iracundiæ, nisi mors.*

Soph. in Œdip.

Però dice Herodiano: *Iniuriarum, si quæ factæ sunt, semper est memoria: & quicquid offendit, ægrè eximitur, aut obliteratur.* Et à questo vogliono alcuni riferire, quel che si legge nell'Ecclesiastico: *Ne credas inimico tuo in æternum: sicut enim æramentum æruginata nequitia illius.* Et al detto di Seneca: *Nunquam fidelem habeas, quem ex inimico amicum habueris.*

In or. pertin.

Ecclef. 12.

Sen.

Il segreto non si deue riuelare nè à parenti, nè ad amici benche strettissimi. Cap. XXXII.

ER questa causa non si fidi mai, chi hà il segreto del Prencipe, ò del padrone, di palesarlo ad alcuno per amico caro, e fedele, ò per parente stretto, che gli sia. Perche s'egli con l'obligo, e comandamento, ch'egl'hà, e per il pericolo, ch'egli corre di perdere tutti li fauori, e forse anche la vita, non lo tien celato: può ben pensare, che meno lo terrà ogn'altro, con tutt'i preghi, e scongiuri, che glie ne siano fatti: massime se dal dirlo, entra in isperāza di riceuerne qualche commodo, e guadagno: & in pensiero, che questo sia buon mezzo, di farsi grato ad altri, per impetrare quel ch'egli desidera, e pretende.

Ne mihi dixeris, dice S. Chrisostomo. *Hoc illi dixi, apud te*

Chris. lib. 6. ad Iud.

te ipsum contine verbum: perche *quemadmodum tu non potuisti tacere; ita nec ille poterit apud se continere*. Et quel che importa: Seneca doppo hauer detto: *Nemo quod audierit, tacebit*, aggiunge: *Nemo quantum audierit, loquetur.* Sempre dirà qualche cosa di più, ò di meno. E quel che poi è peggio: *Qui rem non tacuerit; non tacebit auctorem:* per dar' al suo detto credito maggiore.

E ben che non si trouasse legge alcuna, che prohibisse il riuelare i segreti; nondimeno di sua natura: *Graue est,* dice il Iurisconsulto, *fidem fallere, quam seruari natura aequum est.* Et à questo proposito dice Seneca: E vero, che *Nulla lex iubet amicorum secreta non loqui; Querar tamen, quia arcanum sermonem non continuit: & fidem datam non seruatam indignabor*. Perche in somma *Habita fides,* dice non sò doue Liuio, *obligat fidem*. E se altro non fusse, di molta consideratione deu'essere, quel che per prouerbio si dice, come s'è già detto:

Sen. lib. 5. de benef. c. 21.

Seruo d'altrui si fà,
Chi scuopre il suo segreto, à chi no'l sà.

Chi serue in Corte, pensi d'essere attorniato di Spie, massime il Segretario: e si conclude quello, ch'all'offitio d'esso s'appartiene. Cap. XXXIII.

ORA per concludere questa materia del segreto, e del Segretario, del quale mi pare d'hauer detto à bastanza: e per mettersi al sicuro (perche, come si suol dire, che non è luogo nissuno tanto forte, ò per sito, ò per arte, che non habbia bisogno di qualche guardia) non pensino i Prencipi, ò padroni d'hauer ministro tanto

to fedele, che non habbia bisogno di qualch'osseruatione: acciò non caschino in dannose liceze, io dò per consiglio à tutti quei, che seruono in Corte, e pretendono d'essere cari à i padroni: ma principalmente à colui, al quale hauerà il Prencipe, ò padrone confidato qualche segreto, che procedano sempre come s'hauessero il Prencipe, ò padrone auanti: e si persuada chi hà l'offitio di Segretario d'hauer sempre sentinelle, e spie, forse anche ordinate dal padrone à posta: per osseruare quel ch'egli fà, e se si lascia vscir parole di bocca; ouero scappa in far cosa, dalla quale si possa in qualche maniera raccogliere, ch'oscuramente, ò palesemente dia vn minimo inditio di ciò, ch'egli deue tenere occulto, e segreto.

E tanto più si deue guardare, quanto per ordinario sogliono *Appositi custodes*, dice Tacito, *inconsultas voces exceptas, auctasque deferre*: e non solamente espongono ciò ch'hanno veramente sentito; ma sempre v'aggiungono qualche cosa del suo. E d'altroue pensi, che *Generosæ, ac virilis animæ est*, dice quel santo Padre Antioco allegato di sopra, *Modis omnibus altius penes se recondere; nec vllam ob causam prodere, & euulgare arcanum cum fiducia creditum.* E se bene *Premendo secretum nonnihil principio aditur laboris*, nondimeno con vn poco di patienza *Incredibilem demùm gaudij vindemiabis dulcedinem ex fructu continentis linguæ*. Nè può alcuno esser mai ripreso di quel ch'hauerà taciuto. Anzi verissimo si deue credere il detto del Poeta:

Tac.l.4.ann.

Ἐςὶ καὶ τὸ σιγῆς κίνδυνον γέρας.

O come dice Oratio:

Est & fideli tuta silentio
Merces.

Horat.lib.3. od.2.

Deue

Deue finalmente il Segretario vſar diligenza grande, per intender bene i negotij, che'l padrone gli commetterà, per poterne ò ſcriuere, come ſi ricerca: ò per trattarne à propoſito con le perſone, ſecondo, che gli ſarà impoſto: e per darne buon conto, quando biſognaſſe: e per ſaperne dire quello, che ne ſarà ſtato ſcritto, trattato, riſpoſto, promeſſo: procurando con induſtrioſa prudenza, e diligenza di conoſcer bene l'animo, & il guſto di chi comanda, & inſieme le qualità, e la ſtima, che fà il padrone della perſona, alla quale ſi ſcriue, e con chi ſi tratta.

Ma ſopra tutto procuri di ſtare attento, per intender bene gl'ordini, che gli vengono dati; ſenza che ſia biſogno al padrone di replicarli: & habbia cura d'eſeguirli, ſecondo l'intentione di lui, vſando chiarezza, e puntuale verità, nelle riſpoſte, e nelle relationi, che douerà fare delle coſe da ſe eſeguite.

Che deue fare il ſeruitore ripreſo dal padrone, ſentendoſi eſſer innocente. Cap. XXXIV.

EGVITANDO auanti ciò che col padrone ſi deue da i Cortegiani oſſeruare: ſi ſtima coſa di molta importanza, il non eſſer pronto alle ſcuſe, quando il padrone accorgēdoſi, ò anche ſoſpettando di qualche mancamento, ne riprende qualcuno: ancorche ne ſia forſe innocente, perche non ſi può mai co i ſuperiori hauer tanta ragione, che baſti; non volendo eſſi mai hauere il torto.

Sopra tutto è bene, guardarſi da quelle ſcuſe, dalle qua-

quali potrebbe parere, che la colpa ridondi ſopra il padrone. Molto meglio ſarà aſpettare con patienza, ch'egli da ſe s'accorga, di doue ſia proceduto il difetto; che volernelo far capace, col contradirgli: mentre ſtà impreſſionato, che la coſa ſtia, com'egli s'è perſuaſo: perche al dire di Plauto:

Bacchæ baccanti ſi velis aduerſarier, — Plaut.
Ex inſana inſaniorem facies, feriet ſæpiùs.

E però buono il conſiglio di quel Poeta, che dice:

Differ: habent parua commoda magna moræ. — Ouid. lib. 3. faſt.

Deue dunque chi ſerue in queſto, & altre coſe ſimili accoſtumarſi con la patienza, ſeruendoſi dell'auuiſo:

Τὴν τῶν κρατούντων μάθε φέρειν ἐξουσίαν. — Menand.
Diſce dominantis imperia rectè pati.

Anzi penſando, ch'à lui dica il Poeta:

---------------------------*fortem* — Iuuen.
Poſce animum, qui ferre queat quoſcunque labores.

E principalmente

Neſciat iraſci.

non ſolamente cerchi di ſuperare tutti i faſtidij, e trauagli, ch'occorrono, ma come parla Seneca: *Nec ſentiat quidem.* Con riſolutione, ch'in tutte le fatiche — Sen. de cõſt. c. 10.

Quo plura poſſis, plura patienter feras. — Senec. in Troad. ac. 3.

E ſe per ſorte vſciſſe al padrone di bocca qualche parola, che pareſſe hauer dell'ingiurioſo: biſogna ſeruirſi di quel ch'inſegna Seneca: *Potentiorum iniuriæ hilari vultu, non tantùm patienter ferendæ.* Et altroue conſiglia: *Si imbecillior eſt, qui te læſit, parce illi: ſi potentior, tace.* — Sen. lib. 2. de Irac.

Οὗτος κράτιστός ἐστ' ἀνὴρ ὦ Γοργία,
Ὅστις ἀδικεῖσθαι πλεῖστ' ἐπίσταται βροτῶν.

Ille præſtantior inter homines æſtimandus:

Iniu-

Iniurias qui ferre nouit plenius.

Aug. l.4. de Ciu.c.3. E quì deue hauer luogo ciò, che S. Agostino dice: *Iustis* (così à i seruitori, quando sono innocenti) *quicquid malorum ab iniquis dominis irrogatur, non est pœna criminis; sed virtutis exercitium.*

Come si deuono i Padroni portare co i seruitori, e tolerare le loro imperfettioni, & infermità.
Cap. XXXV.

A ben vorrei, che i padroni non si scordassero in questa materia d'vna cosa, della quale auuisa S. Paolo. Imperoche doppo hauer detto, che i padroni si deuono proportionalmente portare co i seruitori, come i seruitori si deuono portare co i padroni, soggiunge: *Remittentes minas.* Perche se bene si deuono mostrare superiori, e tenere i seruitori soggetti con timore: deuono con tutto ciò notare quello, che disse quel Tragico, ch'alle volte:

Eph. 6.

Sen. in œdi. act.3.

Qui sceptra duro sæuus imperio regit,
Timet timentes: metus in auctorem redit.

Però doueranno i padroni ricordarsi, che per essere, dice Tertulliano: *Gratius nomen pietatis, quàm potestatis: familiæ magis patres, quàm domini vocantur.*

E così leggiamo, che i seruitori di Naaman parlando al padrone, non dissero: *Domine*; ma *Pater, Si rem grandem præcepisset, &c.* E Dauid parlando al Rè Saul suo Prencipe, e padrone, gli disse: *Pater mi vide, & cognosce oram chlamydis tuæ in manu mea.* Per questo dice Lattantio, sono i padroni, come Dio, chiamati, hora Padri di famiglia,

4.Reg.5.

1.Reg.24.

glia, hora Signori. *Vt appareat, eos duplici poteſtate praeditos: & ſicut indulgere poſſunt, ac debent, quia Patres ſunt: ita coërcere, quia Domini.*

L.4.Inſt. c.3.

Però, come deuono guardarſi d'eſſer' indulgenti, per non laſciar diuentare i ſeruitori licentioſi, e vitioſi: così deuono guardarſi dal troppo rigore, e da troppo grande ſeuerità: perſuadendoſi, che per loro habbia detto quel Sauio: *Noli eſſe, ſicut leo in domo tua euertens domeſticos tuos, & opprimens ſubiectos tibi:* comandando loro moderatamente non più di quello, che poſſono fare, compatendoli, e dando loro tempo competente per quel c'haueranno da fare, e permettendo loro alle volte qualcee poco di riposo. Perche facendo altrimenti, rieſce male. E ſi può quì applicare quello che ſcriſſe Plauto di certa ſorte di padroni:

Eccleſ. 4.

Homines captiuos qui catenis vinciunt:
Et qui fugitiuis ſeruis induunt compedes:
Nimis ſtultè faciunt, mea quidem ſententia.
Nam homini miſero malum ſi accedit ad malum:
Maior libido eſt fugere, ac facere nequiter.

Plau. in Menoch.

Decet Dominos, dice Filone Ebreo, *non abuti ſua poteſtate contra famulos: caueantque ab inſolentia, contemptu, & ſæuitia. Nam iſta non ſunt indicia placidi animi, ſed impotentiæ tyrannicæ exercentis licentiam pro arbitio. Qui in ſeruos crudelis eſt,* dice Probo, *oſtendit in alios voluntatem ſibi non deeſſe; ſed poteſtatem.* Et al contrario *Seruis moderatè imperare laus eſt: & remiſſius imperanti,* dice Seneca, *melius paretur.* Dunque

De ſpec. leg.

Prob.

Sen. lib. de clem. c. 24.

——————————comprime motus,
Nec tibi quid liceat, ſed quid feciſſe decebit
Occurrat, mentemque domet reſpectus honeſti.

Clau. de 4. Gon. conſ.

Dell'istessa materia. Cap. XXXVI.

Bernar. 4. de consid. c. 6.

E Veramente, se ben' è regola di S. Bernardo: *Ament te domestici tui: si non: fac vt timeant:* nondimeno se ne trouano alcuni, i quali non solamente non sono co i seruitori, come conuerrebbe, e s'è detto di sopra, Padri; ma più presto Tiranni aspri, e crudeli: i quali non considerano, che *Si læserint seruum iniustè, in fugam conuertetur,* e che forse *Bonum, & fidelem seruum amittent: & in qua via quærant illum nescient.*

Ecclesi. 33.

Dunque perche verissimo è, come scrisse S. Girolamo, che *Fidelius, & gratius obsequium est, quod ab amore; quàm quod à metu proficiscitur:* però douerebbe il padrone, non solamente sodisfare, e pagare il seruitore, e fargli anche delle gratie: ma douerà il tutto esser fatto, con amore: perche col rimunerare lo paga; ma con l'amare, l'obliga à meglio seruire: e serue grandemente l'amore, per conseruare vn buon seruitore.

In molte cose deue il padrone far dell'ignorante: dissimularne assai: e d'altre scordarsene: e sopportare alcune loro imperfettioni, e mancamenti de i seruitori: e nelle loro necessità, & infermità deue compatirli, e prouederli; acciò non debbano dire di lui, quel ch'vno domandato da Dauid, rispose: *Puer Aegyptius ego sum, seruus viri Amalecitæ: dereliquit autem me Dominus meus, quia ægrotare cœpi nudius tertius?*

Ma quanti se ne trouano, che fanno questo, e peggio? com'erano quelli, de i quali dice Macrobio, anzi Seneca: *Virga murmur omne compescitur: & ne fortuita quidem sine*

Macr. l. 1. Sen. ep. 47.

ver-

verberibus excepta sunt. Tussis, sternutamentum, singultus, magno malo ulla voce interpellatum silentium luitur: tota nocte ieiuni, mutique perstant. E come scriue Ammiano de i Persi: *Nec ministranti apud eos famulo, mensaeque astanti hiscere, vel loqui licet, vel spuere.* Il guadagno, che di ciò fanno i padroni, è: *Vt isti de dominis loquantur, quibus coram Domino loqui non licet.* Et al contrario: *Illi quibus non tantùm coram Dominis; sed cum ipsis erat sermo: quorum os non consuebatur: parati erant pro Domino, porrigere ceruicem: periculum imminens in caput suum auertere.*

Amm.l.23.

Ma perche del modo, che si deue tenere nel trattare co i seruitori, se ne dirà qualche cosa di più nella terza Parte: basterà quì notare: che con molta prudenza, ò fusse d'Augusto, ò fusse d'Adriano: *De iniurijs dominorum in seruos, qui audiret,* dice Seneca, *positus erat: qui & saeuitiam, & libidinem, & in praebendis ad victum necessarijs auaritiam compesceret.* E si come *optimè miserias ferunt,* al dire di Curtio, *qui eas abscondunt:* così non bisogna scordarsi di quello, che scriue Tacito: *Conuitia si irascare, agnita videntur: spreta exolescunt.* Concludo col detto di Cyro, che *Obsequium, & patientia* sono le prouisioni, che deue fare, e rinouar spesso chi serue in Corte.

Sen.lib.3.de benef. c.23.

Che'l seruitore innocente si deue giustificare, & in che maniera. *Cap. XXXVII.*

QVELLO che s'è detto, non impedisce, che se conosce il seruitore, che'l padrone habbia qualche sinistra opinione di lui, non debba cercare con debito modo di chiarirlo, e giustificare la sua innocenza.

Perche non è bene lasciar radicare la suspicione nella mente del padrone; massime quando sapesse, che qualch'emolo la fomentasse. Dunque non aspetti à giustificarsi, di ciò che viene imputato: mostrando al miglior modo, che potrà, la sua innocenza quanto prima. Perche non lo facendo, corre pericolo di cadere dalla gratia del padrone, senza poter' essere poi ascoltato.

Così fece molto prudentemente, e modestamẽte Dauid verso Saul: dal qual' era calunniosamente, & à torto perseguitato, dicendogli: *Quarè audis verba loquentium; Dauid quærit malum aduersum te?* e prouandogli da gl'effetti, ch'egli non haueua sinistro pensiero alcuno contro lui, disse: *Ecce hodie viderunt oculi tui, quod tradiderit te Dominus in manu mea in spelunca; sed pepercit tibi oculus meus,* e quel ch'iui si legge. E deuono i padroni notare, ch'à questo si può riferire quel che dice Plutarco: *Vt seruis etiam vapulantibus non interdicatur facultas pro se dicendi, atque peccatum suum excusandi.*

1.Reg.24.

Plaut. de ira cohib.

Ciò che deue fare il seruitore, quando si sente in qualche cosa colpeuole. Cap. XXXVIII.

A se'l seruitore si sente per auuentura in colpa: non solamente si deue guardare dalle scuse; ch'al contrario deue riconoscersi, e confessarsi colpeuole: *Sit erranti medicina confessio,* dice Tullio, ricorrendo all'humiliarsi, e con ogni sommissione domandarne perdono. Perche mostrando à questa maniera maggior sincerità, e schiettezza:

Cic. ad Q.F.

Quem pænitet peccasse,

Pænè eſt innocens:

E potrà molto più facilmente racquiſtar la gratia, e dar ſodisfattione maggiore al padrone: il quale deue procurar di mitigare, e ſcuſarſi, come s'è detto, prima, che nel padrone ſi ſtabiliſca qualche mal'animo. Perche altrimente ſogliono i Prencipi, e padroni naſcondere, e diſſimulare le ſue paſſioni, e poi col tempo ſcoprirle in danno di coloro, da i quali ſi tengono eſſer ſtati offeſi.

E ſe al ſeruitore qualche coſa ſuccede male:ò s'egli ſarà per mala ſorte caduto in qualche mancamento: non però ſi diſperi;anzi vada più toſto penſando al rimedio. Perche *Si desperaueris,* dice il Sauio, *lapſus in die anguſtiæ: imminuetur fortitudo tua.* Nè guadagnarebbe altro, che confonderſi maggiormente in quel che haueria da fare ne i ſeruitij del padrone. E per ordinario ſi vede, ch'in ogni diſgratia, ch'auuenga l'attriſtarſi, e l'affliggerſi, rende la perſona puſillanima,& inetta à proueder' à i biſogni occorrenti, & altro non ſi guadagna, ſe non accreſcere la diſgratia: e congiungere l'eſteriore con l'interiore.

Prou. 24.

Per quel che tocca poi à i mancamenti maggiori, de i quali con qualche ragione reſta il padron'offeſo: è molto da notare quel che dice Salomone: *Qui abſcondit ſcelera ſua,non dirigetur.* Parla, credo, di quelli, i quali non vogliono mai riconoſcere d'hauer' errato.*Qui autem cõfeſſus fuerit,& reliquerit ea,miſericordiam conſequetur.*E quì anche vale quel dire: *Quàm bonum eſt correptum manifeſtare pœnitentiam? ſic enim effugies voluntarium peccatum.* Perche l'accettar volentieri la corretione, con chieder perdono, come s'è detto, dell'error commeſſo: moſtra

Prou. 28.

Eccleſ. 20.

non ſolamente il pentirſene,& il dolerſene;ma dà ſegno ancora manifeſto,che non ſia ſtato il mancamento volontario:ma più toſto proceduto da qualch'inauuertenza: *Et naturæ potiùs fragilitate,quàm peccandi libidine,* come parla S.Ambrogio.Et all'hora quel padrone,che non ſi laſcia traſportare dalla collera, dice Seneca: *Dimittit ſæpè eum,cuius peccatum deprehendit,ſi pœnitentia facti ſpem bonam pollicetur: ſi intelligit, non ex alto venire nequitiam; ſed ſummo,quod aiunt animo inhærere.* E di queſta ſorte di padroni,diſſe Ouidio:

Ambr.Apol. de Dauid.

Sen.lib.1.de Irac.c.16.

Sæpè leuant pœnas,ereptaque lumina reddunt:
Cum benè peccati pœnituiſſe vident.

Ouid. lib.1. de pon.

Il che quando auuiene: deue il buon ſeruitore oſſeruar quello,che'l medeſimo Sant'Ambrogio dice,che ſogliono, e deuono fare i buoni verſo Dio: *Sicubi fortè vt homines corruerint.* Imperoche *acrius reſurgunt,pudoris ſtimulo maiora repetentes certamina:* e ſi portano in maniera, *vt non ſolùm nullum attuliſſe æſtimetur lapſus impedimentum: ſed etiam velocitatis incentiua contuliſſe:* e lo faccia quel mancamento riſoluere di ſtare all'auuenire molto più ſopra di ſe: per eſſere altretanto più accorto, e diligente: procurando di comportarſi in maniera,che'l padrone hauendogli perdonato conoſca d'hauer dato: *Impunitatem,nec accipienti nocituram,nec danti.* E che al dire di Lattantio: *Multò firmior ſit fides, quàm reponit pœnitentia.*

Lact. lib. 5. Inſt.c.15.

Come

Come si deue il padrone comportare quand'hà sospetto di qualche mancamento, e come il seruitore, essendone ripreso. Cap. XXXIX.

A Questo forse hebbe riguardo quel Sauio, quando per far prima intendere à i padroni, come si deuono portare (se forse parerà loro, ò sospetteranno, che qualche seruitore habbia mancato in qualche cosa del debito suo) disse: *Quàm bonum*, cioè meglio, *est arguere, quàm irasci occultè?* Come se dicesse, che non istà veramente bene al padrone mettersi à gridare, e venire à romori co i seruitori: ma quando il seruitore delinquente sarà capace di riconoscere, d'hauer' errato: se le parerà, che lo meriti, molto meglio è, riprenderlo apertamente, che standosene queto, & ingrugnato, mostrar verso lui poco buon'animo: senza dirgliene altro. *Apertè odisse*, dice Tullio, *magis ingenuum est, quàm fronte occultare sententiam.* Ecclef. 20. Cic. de Am.

Imperoche da questo potrebbe nascere poca intelligenza trà di loro, con danno forse anche non minor del padrone, che del seruitore. S'accostumi dunque il seruitore à tolerar con patienza le riprensioni del padrone: tenendo per cosa certa, che più gli nuocerebbe il disgusto occulto; che non fà il manifesto risentimento: ancorche gli paia duro, e pungente.

Poi seguitando, & insegnando al seruitore quello, che dalla riprensione del padrone può nascere, & il frutto, che ne deue il padrone pretendere, & il seruitore raccogliere: è quello, che (doue noi leggiamo: *Et confitentem* Ecclef. 20.

in oratione non prohibere) legge il testo Greco: ***Et qui vicissim confitebitur, prohibebitur à detrimento.*** Come se dicesse. Per questo è buona la correttione: perche da essa il delinquente confessando, e pentendosi del suo mancamento: vien' à liberarsi dal pericolo di quel maggior male: nel quale hauerebbe facilmente potuto incorrere. Il che senza dubbio risulta in beneficio anche del padrone.

Che cosa douerà fare chi sente ragionare del mancamento d'alcuno: e che, se vn'altro vi hauesse parte. Cap. X L.

INSEGNANDO l'Ecclesiastico, come si deue ciascuno portare, quando saprà, ò quando sentirà sinistramente parlare di qualche mancamento d'alcuno, al quale egli voglia bene (e di questo si douerebbono ancora i padroni seruir' verso i seruitori) dice così: *Corripe amicum: ne fortè non intellexerit, & dicat: Non feci. Aut si fecerit; non iterum audeat facere.* Perche accettando la correttione: non solamente è segno, ch'egli riconosce il suo fallo; ma si gouernerà, e si guarderà meglio per l'auuenire: *Qui custodit increpationes astutior fiet.* Come se dicesse, può essere, ch'egli non habbia commesso quel che di lui si dice: però auuisalo amicheuolmente. Poiche intendendo da tè quello, che di lui si và dicendo falsamente: e facendoti conoscere, che non è vero quel che si và di lui spargendo: ti leuerà il sospetto, che ne poteui hauere, & egli resterà giustificato. Ouero s'hauerà qualche colpa in quello, che di lui si ragiona: seruirà l'auuiso per fare, ch'all'auuenire s'astenga da quel ch'egli forse non pen-

Eccles. 19.

Prou. 15.

pensaua esser tanto gran male, ò gl'era scappato inauuedutamente.

Se poi nel mancamento, del quale si ragiona, vi hauesse colpa vn'altro: non è bene scoprirlo; se si può far di meno: accioche dal dirlo, non ne nasca qualche inconueniente di momento: sia della vita, sia dell'honore, ò d'altra cosa molto importante: massime se al colpeuole potesse, l'esser scoperto apportar qualche gran danno: che di quest'ancora si lasciò intendere l'Ecclesiastico, ò almeno si può intendere quello, ch'egli dice: *Audisti verbum aduersùm proximum tuum? commoriatur in te, fidens quod non te disrumpet*. E S. Chrisostomo sopra queste parole dice: *Quid est moriatur in te? extingue ipsum, defodito, nec exire, neque penitus moueri permittas. Interime dictum, obliuioni trade: vt ijs, qui non audierunt, similis fias*, comportati in maniera, come se tù non l'hauessi mai saputo.

Eccles. 19. Chrisost. ho. 3. ad pop.

Allude tutto questo al vitio commune de gl'huomini poco prudenti, e poco verso il prossimo amoreuoli. I quali quando hanno in qualsiuoglia maniera saputo qualche mancamento d'alcuno: non hanno mai requie, e vanno quà, e là, cercando à chi scoprirlo: à guisa di quelli, i quali temendo, che'l veleno, che si pensano d'hauer nel corpo, non gli facci crepare: non cessano mai sin' à tanto, che si persuadano d'hauerlo gettato fuora. Ouero sono come le donne grauide: alle quali non cessano le grauezze, & i dolori: sin' à tanto, che non habbiano partorito. E pare à punto, che quella imperfettione, che hanno sentita, ò sanno d'alcuno, sia loro, come vna saetta fittali nel fianco: che gli dà dolore grandissimo, sin'à tanto, che scuoprendola ad vn'altro, non se ne siano liberati.

Del-

Dell'accortezza, prudenza, e diligenza d'vn buon ſeruitore. Cap. XLI.

IN oltre procuri il ſeruitore, maſſime di Corte, d'eſſer talmente accorto, prudente, e diligente: che non habbia ſempre il padrone biſogno di ricordargli le coſe, che per ordinario hauerà da fare: ouero dirgli due volte quel che gl'hauerà eſtraordinariamente commeſſo. Di queſta ſorte di ſeruitori forſe ſi deue intender quello, che dice il Sauio: *Vidiſti virum velocem? Ante Reges ſtabit*. Come ſe diceſſe: Queſti tali ſono degni di ſtare à i ſeruitij de' Prencipi, e d'eſſere da eſſi ben veduti, carezzati, e fauoriti.

Prou. 22.

Anzi deue fare il buon ſeruitore in maniera, come di ſopra s'è detto, che'l padrone troui le coſe ſempre fatte à i ſuoi tempi: e biſognando ſappia ridurre alla memoria del padrone, quelle, delle quali conoſcerà, che ſi potrebbe tal volta eſſere ſcordato. Et in queſto deue oſſeruare ciò, ch'inſegna Seneca, douerſi oſſeruare, nel far beneficio à qualcuno. Imperoche *Properet licet: ſerò beneficium dedit,* dice Seneca, *qui roganti dedit. Ideo diuinanda cuiuſque voluntas, & cum intellecta eſt, neceſſitate grauiſſima rogandi liberanda eſt.* E ſe non s'è poſſuto indouinare, ò preuedere il deſiderio, e l'intentione del padrone; almeno *Certiores facti, facturos nos etiam antequàm interpellaremur, ipſa feſtinatione approbemus*. E però anche non ſi curi chi ſerue di laſciare alle volte i guſti proprij; anzi li comodi neceſſarij, come ſono il cibo, il ſonno, & altri, per aſſiſtere al ſeruitio del padrone, e per eſeguire qualche

Sen. lib. 2. de benef. c. 2.

che ſuo comandamento:come s'è detto di ſopra douerſi fare, à imitatione di chi vbidiſce alla virtù. Al che aggiunge Seneca: *Sine vlla ſanguinis ſui parſimonia.*

Sen.lib.4.de benef.c.1.

E perche padrone,e ſeruitore ſono per modo di dire, come nell'huomo l'anima,& il corpo: douerebbe apunto eſſere,come quando l'anima comanda,e come padrona pretende in qualche coſa l'vſo d'vn membro del corpo. Imperoche *Imperat animus, vt moueatur manus*, ò qualche altra parte del corpo,dice S.Agoſtino, *Et tanta eſt facilitas,vt vix à ſeruitio diſcernatur imperium.* Ricordandoſi, che per eſſer tenuto in concetto di buon ſeruitore del ſuo padrone; non baſta farne profeſſione in parole:ma lo deue moſtrare con gl'effetti: e con far conoſcere di non hauer' altro intereſſe, che'l compito ſeruitio del ſuo Signore.

Aug. lib. 8. conf.c.9.

Non deue il ſeruitore far del grande, ò dell'ardito col padrone. Cap. XLII.

SOPRA tutto deue, chi ſerue in Corte, guardarſi di far del grande:principalmente in preſenza del padrone, e come al dire di Plauto:

Non decet ſuperbum eſſe hominem ſeruum.

Plaut. in Aſin.

Così *Ne glorioſus appareas coram Rege*, dice Salomone: *Melius eſt enim, vt dicatur tibi aſcende; quàm vt humilieris.* E guardiſi con diligenza di troppa intrinſichezza con chi ſi ſia: ma principalmente con il padrone: ancorche glie ne fuſſe dato l'adito, come da principio s'è detto, ò di voler ſcherzare, ò motteggiar con eſſo. Perche finalmente è riuſcito ſempre male à chi l'hà voluto fare: & è

Prou.25.

ſtato

ſtato à molti occaſione di perdere la gratia de i Prencipi, e padroni; ancorche fuſſero co i Prencipi, ò padroni domeſtichiſſimi, e da eſſi fauoritiſſimi. Lo ſanno quelli, che l'hanno prouato: per non hauerſi ſaputo moderare ne i fauori, e nelle domeſtichezze de i ſuoi padroni.

Però conuiene più toſto andare con loro timidi, e riguardeuoli; che troppo arditi. Nè s'è veduto mai, che l'vſar proſontione, habbia giouato ad vn ſeruitore, per acquiſtar la gratia d'vn padrone ſauio, e giuditioſo. Anzi oſſerua Arriano: *Non immeritò grauem fuiſſe Alexandro Calliſthenem: tùm ob intempeſtiuam libertatem, tùm ob ſuperbam ſtultitiam*. Et è ſempre coſa pericoloſa, dice vn prouerbio, τὸν λέοντα νύττειν, *vellicare leonem*.

E ſe pur'auueniſſe, che'l padrone ſi metteſſe à motteggiare con alcuno: non però lo faccia anch'eſſo: ma più preſto ſe ne ſtia modeſto, e raccolto in ſe: ricordandoſi, che la licenza di burlare può eſſere trà gl'vguali. Però egli col padrone non preſuma più oltre, che ſeruire: con dar ſempre ſegno, ch'egli non ſi dimentica d'eſſer ſeruitore. Perch'alla fine i padroni vogliono eſsere padroni, e per tali riconoſciuti, e trattati. E trà l'altre coſe fugga il ſeruitore, di giuocare col padrone: perche s'egli vincerà in vn modo; perderà nell'altro. Imperoche giuocandoſi ordinariamente con intentione di vincere: l'eſſer vinto da chi ſi ſia, è ſempre moleſto. E così per lo ſeruitore ſe giuoca, e perde, è male: e s'egli guadagna, è peggio.

Il seruitore Cortegiano pensi d'hauer venduto la libertà.
Cap. XLIII.

E bene non hà dubbio alcuno, che naturalmente, & anche per ordinario, come dice Plauto:

Omnes profectò liberi libentius
Sumus; quàm seruimus:

Pla.in Capt.

Et è verissimo quel ch'vn'altro disse:

Non benè pro toto libertas venditur auro:

(però Cesare à colui, che l'esortaua à mettersi à corteggiar Silla Cónsule di Roma, rispose molto à proposito, non volerlo fare: tenendo per certo, che doue non è libertà, non può essere nè valore, nè grandezza) nondimeno deue il Cortegiano, & ogn'altro, doppo d'essersi obligato à seruire ad altri, far conto d'essere stato in vna fiera: dou'egli hà volontariamente venduto in vn certo modo se stesso, e tutta la sua libertà, senza riceuerne, e forse anche senza poterne sperare alcun prezzo, ò ricompensa: per fare, e viuere non più per se, nè à suo modo; ma per altri, & à voglia d'altri. Et è assioma comune, che la Corte non ammette, e non tolera le persone fatte, per modo di dire, da se: ò che vogliono viuere à suo proprio capriccio.

Però procuri il Cortegiano di far' vn'animo grande, per contradir spesso al voler suo, & esser soggetto à quel d'altri. E se bene vn Cortegiano, ch'hauerà seruito molt'anni, brama con ragione, di riceuere qualche mercede; se non per altro, almeno perche apparisca la sua seruitù esser stata gradita dal padrone, e per tale sia da gl'altri cono-

conoſciuta: nondimeno (perche per ordinario i padroni per lo dominio,che par loro d'hauer ſopra i ſeruitori, ne tengono poco conto, e per ogn'appetito loro li mettono à parte) pare, che non ſi douerebbono vituperare quei ſeruitori,che tengono qualche conto de gl'intereſſi proprij. Deuono tuttauia queſti eſſer'accorti, e farlo in maniera,che ſi ſalui l'honore,e la fede,che deuono al padrone,e ch'egli non ſi poſſa di loro lamentare.

Sal. ad Cæſ. Scriſſe vna volta Saluſtio à Ceſare eſortandolo: *Vt probitati,atque induſtriæ ſtuderet, non ſumptibus, atque diuitijs*. Così dico io à chi ſi mette in Corte: che non s'imagini,di douerſi ſubito arricchire. Chi vi entra con queſto fine, per mio conſiglio non vi vada; nè ſi ponga in teſta qualch'altro ſimile ſuo diſegno:perche non gli riuſcendo, ſtarà ſempre con l'animo inquieto, e non farà coſa buona. Anzi forzato dalla paſſione, e dall'affettione, ò mira di quel ch'egli s'è propoſto: altro non farà mai, che trà ſe ſteſſo, e con altri lamentarſi, mormorando d'ogni coſa,che gli venga comandata.Per queſto anche dicono i prattici, ch'ad vno maſſime, che ſia pouero, ſia pazzia il non accettare le prouiſioni, che ſe gl'offeriſcono: con penſiero, ò ſperanza d'eſſer poi tanto più beneficato.Perche ſi mette à pericolo di reſtar ſenza l'vno,e ſenza l'altro.

Si deue il Cortegiano guardare di non tediare il padrone, nel raccomandargli hor queſto,hor quello: perche darebbe ad intendere di preſumer troppo, e di prometterſi della gratia del padrone ogni coſa per ſe, e per altri:il che ſuol' eſſer coſa per ordinario aſſai odioſa.

Deue ſtare anche ogni ſeruitore auuertito à non domandar mai coſa neſſuna per ſe con inſtanza sì grande, ch'eſ-

ch'essendogli negata, si reputi esser' offeso: e venga per questo ad esser dal padrone odiato, e tenuto per nimico, e poco ben' affetto verso la persona sua, e suoi seruitij.

Il Cortegiano ancorche habbia fatto tutto quel che deue, nè si vanti, nè si lamenti. Cap. XLIV.

L Cortegiano quando hauerà fatto sin' à non sapere, e non poter più: ancorche hauesse dato tutta quella sodisfattione, che desiderar si può: non però se ne vanti: *Laudet te alienus, & non os tuum:* anzi *Ama nesciri,* aggiunge S. Bernardo, *& sileat os tuum.* E molto bene scrisse Plinio: *Alienæ laudes parum æquis auribus accipi solent: Quàm difficilè ergò est obtinere, ne molesta videatur oratio de se, aut de suis rebus disserentis?* Non se ne glorij, nè anche in se medesimo. Ma molto meno si lamenti con altri, se gli paresse di nõ esser rimunerato secondo il merito, e la fatica. *Querendo,* dice Seneca, *non efficiam, vt maioribus dignus sim: sed datis indignus.*

Prou. 27.
Bern. ser. 3. de nat. dom.
Plin. l. 1. ep.
Senec.

Anzi sia regola generale, Occultare, e scemare le male sodisfattioni riceuute dal padrone: e non pensare, che per lamentarsi, e per mostrarsi il seruitore mal sodisfatto, si debba egli muouere à compassione. Perche più presto si deue temere, che lo terrà per nimico, ò come s'è detto per poco affettionato al suo seruitio.

E perche deue, chi serue à gl'huomini, far conto di seruire à Dio, come anche poi si dirà: *Domino Christo seruite,* dice S. Paolo: si deue spesso ridurre alla memoria l'auuertimento datoci da Christo: *Cum feceritis, quæ præcepta sunt vobis: dicite, serui inutiles sumus: quæ debuimus face-*

Col. 3.
Luc. 17.

facere fecimus. E guardisi molto bene il seruitore, di metterſi nella teſta, che per hauer ſodisfatto all'obligo ſuo: ò per qualche fatica eſtraordinaria in ſeruitio del padrone, debba riceuer mercede, ò guiderdone alcuno eſtraordinario.

Più preſto al cõtrario riſoluaſi, à guiſa d'vno ſchiauo, che di tutto il ſuo fare, e del ſuo continuamente affaticarſi, altro mai non douerà pretendere, che lo ſtentare, e lo ſtraccarſi: reſtando tutto l'vtile, & il commodo al padrone. *Miniſterium*, dice Seneca, *eſt ſerui*, chiamato da Criſippo, *Perpetuus mercenarius: quem conditio ſua eo loco poſuit; vt nihil eorum, quæ præſtat, imputet ſuperiori*. E però non penſi mai, che'l padrone glie lo metta in conto. E come dice Seneca, di colui, ch'opera virtuoſamente: *Nihil extra promittitur: Si quid fortè obuenerit commodi, inter acceſſiones numerabis*. Così douerà fare, al dire di Terentio, il ſeruitore, quando hauerà vbidito, & affaticatoſi:

Sen. lib. 3. de benef. c. 18.

Sen. lib. 4. de benef. c. 1.

Terent. in Phorm.

Quicquid præter ſpem euenerit, omne id deputare
Eſſe in lucro.

Nè deue diſperarſi; nè meno eſſere da gl'altri burlato, nè diſprezzato chi non arriua à quel ch'egli deſidera, ò ſpera. Perche ſempre molto più ſi deſidera, che non ſi conſeguiſce: molto più ſi ſpera, che non ſi gode: molti più corrono, che non arriuano al fine: molti più tirano ad vn ſegno, che non ſono coloro, che vi affrontano.

Mer-

Mercede dell'operar bene, è l'isteſſo ben' operare.
Cap. XLV.

SI può à queſto propoſito molto bene accommodare quel che Seneca riſponde à vno, il quale operando bene, voleſſe domandare: *Quid conſequar, ſi hoc fortiter, Si hoc gratè fecero?* Non altro dice, ſe non: *Quod feceris. Virtutum, & rerum honeſtarum pretium in ipſis poſitum eſt.* E s'altro non ſe ne riceueſſe mai: douerebbe baſtare il contento, e la conſolatione, che ſi ſente, d'hauer fatto bene: eſſendo la virtù ſenz'altro premio contenta di ſe ſteſſa.

Sen.lib.4.de benef. c.1.

Però non ſi deue procurare d'hauer la bontà, nè di far bene, con animo, ò con ſperanza d'altro premio: ma per deſiderio, e per guſto dell'iſteſſo far bene. Il quale tanto più riluce; quanto meno riguarda altro fine; e non s'indirizza à fine d'altro guiderdone: che ſarebbe penſiero molto alieno dalla pura, e netta conditione d'eſſer buono. *Me iuſtum gratis eſſe oportet*, dice Seneca. E come ſi deue ſtimare coſa da temerario, non meritandolo domandar guiderdone: così meritandolo è da mercenario: coſa del tutto alla virtù contraria. E ſempre ſarà vero, che *Bonorum laborum glorioſus eſt fructus*. Perche, quando altro non fuſſe, non è picciolo frutto il buon nome, e la buona fama, e l'opinione, che ſe n'acquiſta.

Sen.ep.113.

Sap. 3.

Plinio vuole, che *Sit beneficijs tantùm ex conſcientia merces*. E tanto più quanto, che in vn Prencipe (e così anche ſi deue ſtimar' in ogni padrone) *Rarum eſt, ac propè inſolitum, vt ſe putet obligatum: aut ſi putet, amet.* In ſomma

M ſia

ſia commune tanto à i ſeruitori, come ad ogn'altro nel ben' operare quel che dice vn Poeta:

Si benè agis, benè ſit tibi, Quid præconia quæris?
Virtuti facilis, promptaque fama venit.

E come ſi deue molto guardare il ſeruitor Cortegiano, di lamentarſi, ſe gli pareſſe, che le ſue fatiche non fuſſero riconoſciute: così per molti riſpetti deue fuggire, di farſi raccomandar' al padrone da qualcun'altro, che ſi ſia: ricordandoſi, e tenendo per fermo, ch'aſſai ſi raccomanda, chi ben ſerue, e cerca d'eſſer grato. Perche come non è mai buon ſeruitio quel che non è grato al padrone: così non è mai cattiuo, quando gl'è grato: & all'hora deue al buon ſeruitore ogni gran fatica parer molto leggiera. E pare, che ſi poſsa dire, che i padroni, ſe à quei che domandano ſolamente con la lingua, ſodisfanno di volontà: à queſti, de i quali ſi può dire, che dimandino con l'opere, lo deuono fare d'obligo.

Quello che deue oſſeruare il ſeruitore beneficato dal padrone. Cap. XLVI.

SE poi per qualch'occaſione gli vien fatto dal padrone qualche benefitio, ò gratia: nè deue hauere, e far frequente memoria: maſſime con quei che lo poſsono riferire: e ſe ben foſsero coſe picciole, amplificarle, e moſtrare di farne gran conto. Ma ſi ricordi, ch'all'hora tanto più douerà eſſer conſiderato, & accorto: perche per ordinario ſuole il bene, che fanno i padroni à i ſeruitori, eſser' inuidiato da gl'altri ſeruitori. Il che non auuiene già così del male.

Dun-

Dunque perche accade ſpeſſo, che quell'amore particolare, che moſtrano i Prencipi, & i padroni più ad vno, che ad vn'altro, ſia cagione d'inuidie, d'odij, e di triſti penſieri, da i quali molte volte ſeguitano male parole, e fatti peggiori, e s'accende vn fuoco, il quale non ſi può ſmorzare, ò in qualche maniera mitigare, ſe non con ſeruirſi di tali fauori moderatamente: però ancora in queſto: *Qui vtuntur hoc mundo, quaſi non vtantur*. E quanto ſi vederà più fauorito vn ſeruitore; tanto più ſia humile, modeſto, e riuerente; non ſi licentiando, nè preſumendo in alcuna maniera. E ſia ſempre, com'al principio s'è detto, del medeſimo tenore in ſeruire, e riuerire. E così: *Nemo facilè fortunato inuidebit, quem proſperis rebus affluentibus moderato vtentem animo conſpexerit*, come s'è già detto di ſopra.

1. Cor. 7.

Lucian. de imag.

Auuiſi di San Paolo per quei che ſeruono.
Cap. XLVII.

VOGLIO concludere quel che deue il ſeruitore di Corte oſſeruare col padrone, con alcuni auuiſi, che dà l'Apoſtolo S. Paolo à tutti quei che ſeruono. Ma prima preſuppongo quello, che dice S. Girolamo, che *Dei voluntas eſt, vt dominis carnalibus obtemperent ſerui*. Il che ſi deue intendere con le conditioni accennate da principio, e con quel che l'iſteſſo S. Girolamo pone: *Quoties illi diuerſa à Domino ſpiritus non imperant. Neque enim audiendus eſt*, come s'è detto, *carnalis Dominus, ſi contraria Dei præceptis voluerit imperare*.

Hier. in c. 6. ep. ad Epheſ.

Queſta maniera oſſeruauano, dice S. Agoſtino, quei

Christiani,che stauano in Corte,& à i seruitij di Giuliano Apostata. I quali: *Vbi veniebatur ad causam Christi, non agnoscebant nisi illum, qui in cœlis est: & præponebant Deum*. Nell'altre cose poi *obtemperabant*. Imperoche *Distinguebant Dominum æternum à Domino temporali: & tamen erant subditi propter Dominum æternum etiam domino temporali*.

Aug. in Ps. 124.

Scriuendo dunque l'Apostolo S. Paolo à gl'Efesi, & à i Colossesi,dice così: *Serui obedite per omnia dominis carnalibus cum timore, & tremore in simplicitate cordis vestri, sicut Christo: non ad oculum seruientes, quasi hominibus placentes: sed vt serui Christi, facientes voluntatem Dei ex animo,cum bona voluntate seruientes, sicut Domino, & non hominibus*. Dalle quali parole si possono tirare sei documenti,per quei che seruono:e sono i seguenti.

Ephes. 6. Colos. 3.

Auuiso Primo.

IL primo è, come fondamento di tutti gl'altri: *Serui obedite per omnia dominis,sicut Christo:* Non pensando di seruir semplicemente à gl'huomini. Ma deue il seruitore far conto di seruire à Dio,dal quale hà origine ogni Superiorità,& ogni potestà,e tutta quell'autorita,c'hanno i Prencipi sopra i suoi sudditi,& i padroni sopra quei che gli seruono. Però pensino pure,che sia voler di Dio, che i sudditi à i Principi, & i seruitori à i padroni siano soggetti,& vbidienti.

Di doue anche raccoglie S.Chrisostomo nõ esser cosa vile, nè bassa il seruire, & vbidire à gl'huomini à questa maniera; ma nobiltà grande. Poiche nella persona loro si riconosce,e si serue à Dio: *Cui seruire regnare est, & pare-*

Bern. ser. 3. de S. Andr.

parere libertas,dice Seneca. Anzi θεῷ δουλεύειν, οὐκ ἐλευθερίας μόνον, ἀλλὰ καὶ βασιλείας ἄμεινον. *Deo ſeruire non ſolùm libertate,ſed Regno præſtantius eſt:*principalmente quando il ſeruitore ſi è incontrato d'hauer' vn buon padrone , & il ſuddito vn Prencipe buono.Onde ben diſſe Claudiano :

Fallitur egregio quiſquis ſub Principe credit
Seruitium,nunquam libertas gratior extat,
Quam ſub Rege pio.

Claud.lib.3. in Stilic.

Oltre che , ſe bene l'iſteſſo ſtare con altri , par' eſſer coſa ſeruile : tuttauia ſi può anche ſeruire nobilmente, ſecondo la qualità del ſeruitio,e ſecondo la grandezza de i padroni.

Auuiſo Secondo.

IL ſecondo auuiſo,che dal primo naſce : *In timore,& tremore,* ouero *timentes Deum.* Che vuol dire,ſecondo S.Tomaſo,ſopra quel luogo,con riuerenza interiore, & eſteriore:con la quale deue vbidire,& humiliarſi ogni ſeruitore all'huomo, che gli rappreſenta Dio : dal quale deue credere eſſergli ſtato dato il padrone per ſuperiore. E di queſto anche dice S.Pietro:*Serui ſubditi eſtote in omni timore dominis* . E ſia queſto timore , non forzato , nè ſeruile ; ma volontario,e come filiale: moſtrandolo nell'attioni , nelle parole , e nella maniera d'eſeguir tutto quello,che dal padrone gli vien comandato: & in tutto quel che per offitio,e carico ſuo è in obligo di fare:guardandoſi quanto più può,di dar' al padrone giuſta occaſione di lamentarſi .

S.Tho.in ep. ad Epheſ.

1.Pet.2.

Non diſcorda da queſto S. Agoſtino . Il quale doppo hauer detto : *Cum Chriſto iubente ſeruis homini:non illi ſeruis:*

Auguſt.in Ps.124.

uis: sed illi, qui iussit. Et allegando le parole sopra poste di S.Paolo.*Obedite dominis, &c.* dà vn bellissimo auuiso: dicendo, che l'Apostolo in quelle parole: *Non facit de seruis, liberos; sed de malis seruis, seruos bonos*. Acciò diuentino di quella sorte di seruitori, che S. Agostino altroue dice potersi chiamare amici, e de i quali Christo Signor Nostro (se ben'approua, che come serui suoi lo teniamo per padrone, e Signore) dice: *Non dixi vos seruos, sed amicos.* Sono questi, dice S. Agostino, i buoni seruitori. *Serui, non serui:* che non seruono con timore seruile, e pauroso; ma con timore casto, e filiale: che vuol dire con amore, e però amici.

Aug. tr. 55. in Io.

Auuiso Terzo.

IL terzo auuiso è: *In simplicitate cordis:* cioè seruir con intentione pura, sincera, e schietta: procedendo in ogni cosa con verità, e con fedeltà: non con doppiezza, con fintione, con fraude: mostrando nell'esteriore il buon'animo, ch'egl'hà di dentro: si che alle parole corrispondano i fatti. E faccia quel che Seneca insegna douersi fare da tutti, cioè: *Quod sentimus, loquamur: quod loquimur, sentiamus: concordet sermo cum vita*. Di maniera, che *cum vides, & cum audis idem sit:* e tutto quello, ch'egli farà, si conosca procedere da interno buono, e sincero affetto. Che quì anche vale quel detto portato di sopra: *Qui paratè facit*, non è dubbio, *quin libenter faciat:* fuggendo quella taccia tanto brutta, ch'accennò Platone, quãdo disse, che per ordinario: *Nihil in animo seruientis integrum est, nec quicquam seruorum generi credendum est.* E lo conferma col detto di quel Poeta, il quale disse, che

Sen. ep. 27.

Plat. dial. 8. de leg.

Dimi-

Dimidium mentis Iuppiter illis aufert,
Qui seruituti subiecti sunt.

Ma procuri d'esser più tosto del numero di quegl'altri, de i quali dice l'istesso Platone: *Multi serui sunt meliores ad omnem virtutem fratribus, & filijs: qui domos, & res dominorum omnes, ipsosque dominos seruant.*

Auuiso Quarto.

Il quarto auuiso: *Non ad oculum seruientes, quasi hominibus placentes.* Perche non basta dar sodisfattione à i padroni, mẽtre sono presenti. Cosa propria di quei che nel seruire non pensano, se non à qualche guadagno temporale. Imperoche quei che sono solleciti di far fedelmente ciò, che si richiede, tanto, quando sono i padroni assenti, come quando gl'hanno presenti, *ostendunt,* dice S. Chrisostomo. *Quod & propter oculum Dei perpetuo vigilantem, & cuncta videntem faciant.* Et al contrario non seruire con l'istesso affetto, mentre non è il padrone presente: si può tener per segno certo, che nè anche si serue di vero cuore, quando si troua presente.

Di quì nasce quel che si suol dire: Che niuno conosce meno i suoi seruitori, che'l padrone: non per altro; se non perche non si presentano à lui sempre tali, quali sono, e quali si presentano, e si fanno conoscere à gl'altri: cercando di scoprirsi, ò parer'auanti à i padroni d'vn'altra sorte, che in vero non sono. E questo è propriamente: *Ad oculum seruire.* Però seguita.

Auuiso Quinto.

IL quinto auuiso è: *Quodcunque facitis, ex animo operamini, cum bona voluntate:* cioè con affetto, e con amore. Il che si manifesta con l'allegrezza, prontezza, diligenza, e prestezza, con la quale si serue, e s'vbidisce. Come suole accadere nelle cose, che da noi si fanno volentieri, e con gusto: e come couuiene, che si faccia tutto quello, che Dio comanda. Che però à questo documento premette S. Paolo: *Facientes voluntatem Dei.* Che vuol dire: Pensate, che Dio sia, che ve lo comanda: ò che mentre fate le cose comandateui dal padrone: voi adempite la volontà di Dio: e però le douete fare con l'istesso feruore, & affetto, col quale si deuono fare le cose comandate da Dio.

Aug. l. 19. de Ciu. c. 15.

E sopra questo auuiso: *Apostolus monet,* nota S. Agostino, *seruos subditos esse dominis suis, & ex animo eis bona voluntate seruire: vt si non possunt liberi à dominis fieri: suā seruitutem ipsi quodammodo liberam faciant; non timore subdolo: sed fideli dilectione seruiendo.*

Dunque non deue il buon seruitore solamente eseguire, e far quel che gli vien comandato dal padrone: ma farlo con affetto, con amore, e con gusto, *& non alio corpus impellere,* come parla Seneca, *alio animum:* potendosi quì applicare quel che S. Gregorio, parlando della maniera d'vbidire à Dio, dice: *Mandata Dei,* e d'ogni padrone, *pro iussione facere, seruientis, & obedientis est:* ma *diligendo hoc facere, obedientis, & amantis est.* E così auuiene, quel ch'insegna S. Leone, che non si sente la durezza della seruitù: *Vbi diligitur quod iubetur. Nec onus est appellandum,*

Sen. ep. 74.

Greg. ho. 10. in Ezech.

S. Leo ser. 4. de ieiun. 7. mans.

dum, dice Tullio, *quod cum lætitia feras, ac voluptate*. E così sarà anche vero quel che dice S. Agostino, che s'obliga in vn certo modo il padrone: *Qui liberaliter seruit, & domini voluntatem libenter facit*.

Cic. act. 3. in Ver.

Auuiso Sesto.

IL sesto, & vltimo documento, è far di necessità, volontà: ò, come si dice communemente, virtù. Armarsi di gran patienza: sia per hauer' à far cose difficili, e faticose: sia perche la fatica oltre l'esser grande, è ancora continua, e senza riposo: sia perche hauerà forse alcuno da far con padrone (non parlando per hora di quei d'altra sorte) fastidioso, e difficile à contentare: e perche' gran pena veramente si deue stimare l'esser soggetto ad vn padrone capriccioso, che si gouerna per così dire, à luna: che non tien regola, ò modo nel viuer suo: che non n'hauendo da se; nè meno vuol consiglio da nissuno: e che in somma non sà comandare.

Però S. Pietro mentre tratta dell'vbidienza, che deuono i seruitori à i padroni, doppo hauer detto: *Serui subditi estote in omni timore dominis*: aggiunge, *non tantùm bonis, & modestis, sed etiam discolis*. Vuol' intendere, come io penso, trà gl'altri, certi padroni seueri, fastidiosi, e malageuoli à contentare: co i quali altro miglior rimedio non si troua, che sopportarli con buona patienza: *Et si Dominus cœli, & terræ*, dice S. Agostino, *per quem facta sunt omnia, seruiuit indignis, rogauit pro sæuientibus, & furentibus: quantò magis non debet dedignari homo ex toto animo, & ex tota voluntate bona, cum tota deuotione seruire Domino etiam malo?*

1. Pet. 2.

Aug. in Psal. 124.

E quì

E qui vale ciò, che degl'Imperadori dice Tacito: *Quemadmodum sterilitatem, aut nimios imbres, & cætera naturæ mala: ita luxum, vel auaritiam dominantium ferre debemus: & bonos votis expetere: qualemcunque tolerare*. E come dice Probo del Padre: *Ama si æquus est; si aliter feras*.

Tac. l. 4. hist.

Probus.

Non mostri mai chi serue di voler' espressamente, ò tacitamente rimprouerar' al padrone i seruitij fatti: nè si rammarichi, ò s'affligga; se gli paresse doppo hauer fedelmente seruito, con l'osseruanza de i sopradetti documenti, di non esser riconosciuto dal padrone: consolandosi con quel che soggiunge S. Paolo: *Scientes, quoniam vnusquisque quodcunque fecerit bonum, hoc recipiet à Domino*. Et altroue: *Scientes, quod à Domino recipietis retributionem, & quisque eius quod gesserit, mercedem accipiet. Et sicut qui beneficijs afficiuntur*, dice S. Chrisostomo, *Quando non referunt gratiam benefactoribus, eis Deum faciunt debitorem: sic domini si à te beneficio affecti gratiam non referunt, tibi Dominum debitorem constituunt*. E come al dir di Seneca ad vna buona moglie verso il marito; così ad vn buon seruitore col padrone: *Sufficit obsequij gloria. Audire, & parere*. E si ricordi sempre, che molto ben dice il Comico:

Ter. in And.

Ista hæc commemoratio,
Quasi exprobratio est immemoris beneficij.

Iof. 19. antiquit. c. 7.

E se lo pigliano i padroni per ingiuria, e per affronto, dice Gioseffo, parlando d'vn certo Siro Cortegiano del Rè Agrippa.

Il fine della Seconda Parte.

INSTITVTIONE

CIVILE, E CHRISTIANA

PER VNO, CHE DESIDERI VIVERE tanto in Corte, come altroue honoratamente, e Christianamente.

TERZA PARTE.

LA QVALE CONTIENE LA MANIERA di trattare co i compagni di Corte, e con altri.

Le persone con le quali occorre trattare, sono di tre sorti, Maggiori, Eguali, & Inferiori: e come si deue trattare con essi in generale. Cap. I.

RESTA il secondo punto di quei che nel principio della Seconda Parte habbiamo proposto: il quale se bene consiste nella maniera di trattare con gl'altri compagni di Corte: nondimeno quel ch'io ne scriuerò (com'anche molte cose, di quelle che sin' hora si sono trattate) potrà seruir' anche per ogn'altra sorte di persone.

Et

Et auanti si passi più auanti: bella mi pare la distintione, che fà Aristotele trà il buon Cittadino, e l'huomo da bene: con dire: Che l'esser' huomo da bene, altro non riguarda, nè cerca; se non il particolare di ciascuno in se stesso: e però gli basta, l'esser di buona, e virtuosa vita. Ma l'esser buon Cittadino, richiede esser buono in se: & esser' vtile anche à gl'altri. Però essendo da vn certo domandato ad vn Filosofo: In che cosa egli potesse seruire, & esser' vtile alla Republica? Rispose: *Si bonus Ciuis fueris*. Dunque non deue bastare à quei, che con altri conuersar debbono, d'esser' in se stessi huomini pij, virtuosi, e lontani, anzi nimici d'ogni sorte di vitio: ma deuono molto ben guardare, come si portino con ogni sorte di persone, con le quali hanno da trattare, e conuersare.

Arist. lib. 3. polit. c. 3.

E prima dico breuemente, che quei, co i quali ordinariamente si tratta sono di trè gradi, Maggiori, Eguali, & Inferiori. E parlando generalmente, si deue vsar riuerenza co i Maggiori: domestichezza con gl'Eguali: amore con tutti gl'altri: essendo l'humiliarsi, e non resistere à i maggiori atto di giustitia: non inuidiare, e non anteporsi à gl'eguali, è di modestia: ma chi sà humiliarsi à i pari suoi, e non si preferisce superbamente à i minori: merita il pregio d'ogni lode. E queste sono quelle trè parti, ò proprietà, che S. Bernardo attribuisce all'humiltà, cioè: *Superiori subdi:* in tal maniera, *vt ad eius æqualitatem nulla ambitione, vel inuidia rapiatur. Aequali non præferri: nè illicito appetitu superior fieri velle videatur. Minori subdi potiùs, quàm præferri*, ò almeno guardarsi d'insultarlo, e disprezzarlo.

Ber. de consid.

Ber. in sent.

Ma in vn'altro luogo il medesimo San Bernardo insegnan-

gnando il ſentimento, che deue ciaſcuno hauere di ſe ſteſſo, dà per conſiglio: *Noli te homo comparare maioribus: noli minoribus: noli aliquibus: noli vni*. E ne dà per ragione: *Quid ſcis ò homo, ſi vnus ille, quem fortè omnium viliſſimum, & miſerrimum reputas ſit melior te?* E ſe non è, *futurus ſit, & in Deo iam ſit?* alludendo al dire di S. Paolo: *Non enim qui ſe ipſum; ſed quem Deus commendat, ille probatus eſt*.

Bern. ſer. 37. in Cant.

2. Cor. 10.

Anzi per confermatione del ſuo dire apporta il conſiglio di Chriſto: il quale *Propterea non mediocrem, non vel penultimum; non ipſum ſaltem inter nouiſſimos eligere locum nos voluit; Sed Recumbe, inquit, in nouiſſimo loco. De quo* (haueua detto poco auanti) *poſtmodum cum honore ſuperius educamur:* più preſto, che *præſumere altiorem; vnde cadere mox oporteat, cum rubore*. Di doue conclude: *Nemini te*, non dico, *præponas; ſed nec comparare præſumas*.

Luc. 14.

Conferma San Bernardo queſte ſue prudentiſſime, e chriſtianiſſime ciuiltà, e creanze, con vna belliſſima ſimilitudine: dicendo, che come, *Si per oſtium tranſeas, cuius ſuperliminare* (dice per eſſer' inteſo meglio) *nimium baſſum ſit: non nocet: quantumcunque te inclinaueris; nocet autem, ſi vel tranſuerſi digiti ſpatio pluſquam oſtij patitur menſura erexeris: ita vt impingas, & capite quaſſato collidaris. Sic in anima, non eſt quantalibet timenda humiliatio: horrenda autem, nimiumque pauenda, vel minima temerè præſumpta erectio*.

Quau-

Quanto sia conueneuole massime à i giouani honorare i maggiori, e più attempati. *Cap. II.*

ER venire vn poco più al particolare: deuono i maggiori esser rispettati, honorati, e ne i consigli, che danno, come più esperti, creduti: e finalmente in quelle cose, che conuengono al grado loro, anche vbiditi.

Glos. c. non est de regul. iur. in 6.

Et è regola generale, che *Inter maiorem, & minorem intercedit reuerentia*. E S. Girolamo esplicando quel ch'ordina S. Paolo: *Reddite omnibus debita, cui honorem honorem, cui timorem timorem:* dice, *Maioribus timorem*; cioè veneratione, & osseruanza. Il che principalmente conuiene à i giouani verso i più attempati: *Quorum est*, dice Tullio, *Maiores natu vereri*. Di che anche trattando S. Ambrogio dice: *Apud omnes gentes honorabilis est senectus*. E di ciò portauano il vanto i Lacedemonij, presso à i quali dice Tullio: *Honestissimum esse domicilium senectutis; & nusquam tantùm tributum ætati, nusquam honoratiorem esse senectutem*.

Rom. 13.

Cic. 1. off.

Ambr. in ep. 1. ad Timot. c. 5.

Cic. de sen.

Plut.

Leggasi Plutarco ne gl'Apoftegmi Laconici, e nel trattato ch'egli fà, per sapere, s'al vecchio sia conueniente, l'impacciarsi del gouerno della Republica: d'onde si vederà, quanto si deue deferire all'età. Di questo stesso loda Valerio Massimo i Romani: *Quorum adolescentes in Curiam ducebant Seniores: extra Curiam præstolabantur, vt domum reducerent*. E di quest'honore, e rispetto, che portauano i giouani à i più attempati, s'intende quel che scrisse quel Poeta:

Val. 2. c. 1.

Ma-

Magna fuit capitis quondam reuerentia cani:
Inque suo pretio ruga senilis erat.

Oui.5.Trist.

Fù bella però in questo proposito la risposta, che dette la Santità di Paolo Quinto à vno, il quale scusandosi, che per la graue sua età non gli pareua poter più sopportar le fatiche necessarie nel gouerno di certa giouentù già molt'anni tolerate: e mostraua desiderio d'esserne sgrauato. Imperoche alludendo il Pontefice all'autorità, che suol' hauere l'età matura de gl'huomini più attempati. Rispose: Ch'egli non douesse pensar' à quel scarico, con dirgli, ch'egli non haueua più bisogno di tanto affaticare, come per il passato, e con starsene solamente à vedere, & ordinare, sarebbono le cose passate bene: confermando il suo dire con queste poche parole: *Multum valet vmbra senis.* In oltre quegl'antichi:

Credebant hoc grande nefas, & morte piandum:
Si Iuuenis Vetulo non assurrexerat: & si
Barbato cuicumque puer.

Iuue.sat.13.

Et è questo conforme à quello, ch'insegna Aristotele: *Omni seniori pro ætate reddendus honos est: assurgendo, & sessione cedendo:* e con altre buone creanze di questa fatta. Però Platone, parlando dell'educatione della giouentù, ordinò, che s'insegnasse: *Quomodo tacere deberent coram senibus; cedere illis locum; assurgere, &c.*

Arist. lib. 9. Eth.c.2.

Plat. dial. 4. de reg.

Scriue à questo proposito Metafraste, e lo riferisce il Surio: Ch'essendo vn giorno il grand'Imperadore Teodosio andato allo studio, nel quale faceua insegnar le buone lettere à i suoi figliuoli Arcadio, & Honorio, ancora giouenetti: & hauendogli veduti star'à sedere, mentre il Sant' huomo Arsenio loro Maestro se ne staua in piedi, li riprese molto aspramente di quell'ardire, & irre-

Sur. in vita Arsenij.

irreuerenza: e facendo ſeder' il Maeſtro: à i figliuoli comandò, che ſteſſero in piedi. Queſto riſpetto vuole il Sauio, ch'habbiano i giouani anche nel parlare in preſenza de i più attempati, dicendo: *Noli verboſus eſſe in multitudine Presbyterorum*. Et vn'altra volta: *In medio Magnatorum non præſumas; & vbi ſunt ſenes, non multum loquaris. In medio ſeniorum non adijcias loqui*: e coſe ſimili.

Eccleſ. 7.
Eccleſ. 32.
Eccleſ. 11.

Come ſi deuono honorare i maggiori d'età, di ſapere, e di dignità. Cap. III.

VERSO queſti dunque, e verſo tutti quei, i quali ſi poſſono in qualche maniera chiamar maggiori, ſia per cauſa dell'età: ſia per lo molto ſapere: ſia per le dignità, e gradi d'honore, nelli quali ſi trouano: ſi deue intendere, e fare per honorarli quello, che Seneca inſegna douerſi fare verſo i Conſoli, e Pretori, e ſimili Magiſtrati: *Omnia, quibus honor haberi ſolet, faciam: equo deſiliam: caput adaperiam: ſemita cedam:* e tutti gl'altri ſegni, che dinotano l'oſſeruanza, e l'honore, che ſi moſtra portare ad alcuno. Come anche ſarebbe quel ch'accenna Platone: cioè, leuarſi in piedi, quando arriua, ò quando paſſa qualcuno, che lo merita. S'egli ſiede; ſtarſene in piedi: ſe ſi camina con eſſo, reſtar ſempre qualche paſſo adietro: quando paſſa fermarſi: dargli ſempre il luogo più honorato, e la ſtrada migliore: non l'interrompere, mentre ch'egli parla: & in ſomma cedergli in tutto, e per tutto: nè mai voler moſtrare d'eſſergli eguale, ò volergli ſtare al pari: perche ſarebbe ſegno di poca riuerenza, e di poco riſpetto.

Sen. ep. 64.

Quan-

Quanto i giouani possano imparare da i più attempati.
Cap. IV.

AN Pietro dice chiaramente: *Adolescentes, subditi estote senioribus.* Se non per altro, perche da i maggiori, e più attempati, come da più esperti, si può imparar molto: non solamente ognuno per se stesso; ma per insegnar ancor' à gl'altri nell'occorrenze. *Corona senum multa peritia.* E Giob dice: *In antiquis est sapientia, & in multo tempore prudentia.* Che però esorta l'Ecclesiastico: *Non te prætereat narratio seniorum. Ipsi enim didicerunt à patribus suis.* E questo è conforme à quello, ch'altroue si legge: *Interroga maiores tuos, & dicent tibi.*

1. Pet. 5.

Eccles. 25.

Iob. 12.

Eccles. 8.

Deut. 32.

Dichiarando poi il Sauio Ecclesiastico il frutto, che di ciò si può sperare, soggiunge: *Quoniam ab ipsis disces intellectum, & in tempore necessitatis dare responsum.* E da gl'istessi s'impara non solamente à giudicar bene delle cose; ma insieme anche à saper pigliar buon consiglio per se stesso, e per darlo à gl'altri. Et oltre tutto quello, che s'è detto di sopra: *Ab ipsis,* dice quel Sauio, *disces seruire Magnatis sine querela.* Però dice Isichio: *Bonum est eum, qui ad canitiem peruenit honorare, habet enim tempus aliquid proculdubio amplius ad prudentiam.*

Eccles. 8.

Isich. lib. 6. in Eccl.

E questo s'hà da credere, volesse intendere Platone, con dire: *Senes tertium oculum habere, quo rerum euentus perspiciant.* E come trà i Medici: *Melior est, qui diutius inter ægros versatus est, aut ipse æger extitit: ita senex acutius perspicere iudicatur quid expediat; quàm iuuenis.* E di sua natura, dice S. Basilio: *Maiorem nescio quomodo venerationem habet, quod prouectiore ætate est.*

Basil. instit. mor. ser. 8.

Perche i giouani si deuono accostare à i più attempati: & in che maniera deuono honorarli. Cap. V.

SANT' Ambrogio rendendo la ragione, per la quale hauesse consigliato, che i giouani *Adiũgerentur probatissimis quibusq; senioribus,* dice: *Namque ut æqualium usus dulcior: ita senum tutior est: qui magisterio quodam, & ductu vitæ colorat mores adolescentium, & velut murice probitatis inficit. Nam si hi, qui sunt ignari locorum, cum solertibus viarum iter adoriri gestiunt; quantò magis adolescentes cum senibus debent nouum sibi vitæ iter aggredi: quo minus errare possint, & à vero tramite virtutis deflectere?* E poi soggiunge: *Nihil pulchrius quàm eosdem, & magistros vitæ, & testes habere.* Però anche disse Plutarco: *Consilia senum iuuenum hastas esse.*

Ambr. lib. 1. off. c. 43.

E Tullio doppo hauer detto: *Adolescentis est maiores natu vereri.* Seguita: *Exque his deligere optimos, & probatissimos: quorum consilio, atque auctoritate nitantur. Ineuntis enim ætatis inscitia senum custodienda, & regenda prudentia est.* Perche à essi:

Cic. 1. offic.

Seris venit usus ab annis.

Ouid. lib. 6. Metam.

E perche Tullio vuole, che i giouani: *Etiam cum relaxare animos, & dare se iucunditati volent, caueant intemperantiam, & meminerint verecundiæ:* Questo dice: *Erit facilius, si in eiusmodi rebus maiores natu velint interesse.*

Cic. in offic.

Ma nell'honorare qualsiuoglia sorte di maggiori; si deue con diligenza osseruare quel ch'ordina Platone: *Quilibet seniorem re, & verbo colat.* E perche il riuerirli, ò con parole solamente, ò con atti esterni ancora, sareb-

Plat. dial. 8. de leg.

be

be per così dire, com'vn corpo; anzi com'vn cadauero ſenz'anima: però ſe quel che ſi fà eſteriormente, non ſarà accompagnato con l'affetto interno dell'animo: non ſi potrà mai chiamar' honor vero; ma ſimulato, e finto: e come ſi ſuol dire, puro cortegianeſco, & adulatorio.

Come ſi deuono i giouani portare, occorrendo, che biſogni ammonire vno più attempato. Cap. VI.

Perche: *Sicut laudabile, decretumque eſt,* dice S. Gregorio, parlando de gl'inferiori verſo li ſuperiori, *reuerentiam, & honorem debitum exhibere maioribus: ita rectitudinis, & Dei timoris eſt, ſi quid in eis correctione indiget, nulla diſſimulatione poſtponere: ne totum corpus incipiat morbus inuadere, ſi languor non fuerit curatus in capite:* può eſſere, ch'occorreſſe biſogno, di dar' ad vno di queſti maggiori qualch'auuiſo, per occaſione di qualche coſa, ò mal detta; ò mal fatta, ò mal'inteſa: per impedir qualche male, che ne potrebbe naſcere: per non vſcir de i debiti termini: è molto neceſſario d'oſſeruar diligentemente quanto auuiſa S. Paolo douerſi fare co i più vecchi: *Seniorem ne increpaueris; ſed obſecra vt patrem:* parlandogli dice S. Chriſoſtomo, con ogni modeſtia: & ammonendolo, ſe biſognaſſe, con ogni riuerenza. Sopra il qual luogo dice S. Ambrogio: *Propter honorificentiam ætatis maiorem cum manſuetudine ad bonum opus prouocandum: vt facilius ſuſcipiat admonitionem. Aſperum enim eſt ſenibus, cum corripiuntur à iunioribus.* Però ſi deue addolcire con le parole, e con la maniera.

Greg. in regiſt.

1. Tim. 5.

E ſe bene, come ſcriue Seneca: *Pupillus quadragenarius* Sen. ep. 25.

non facilè sub tutela continetur: con tutto ciò, *Ne desperaueris,* dice l'istesso, *etiam diutinos ægros posse sanari*. E ben che, *An profecturus sis nescias: malis tamen successũ tibi deesse, quàm fidem,* e l'obligo, ch'hà ciascuno d'aiutare ognuno quanto può, à far bene. Ma com'egli auuisa: *Respice ætatem iam duram:* e forse anche *intractabilem*. Però com'iui Seneca: *Cum veterano parcius agendum putat; ne in desperationem sui veniat:* così è da notare quelche parlando di quest'istessa materia dice S. Chrisostomo: *Graue quoddam, & molestum est argui: idque tum maximè, cum senex arguitur, atque ab adolescente*. Onde tanto più è necessario, dice: *Molestiam rei mansuetudinis medicamento lenire*. Che vuol dire, vsare vna maniera di parlare, e di parole tali, ch'egli conosca non meno amore, e riuerenza verso di se; che volontà di fargl'intendere, in ciò ch'egli hauesse errato. Per questo anche non è se non bene d'auuertire con Seneca: *Nullum tempus aggrediendi melius esse, quàm dum interquiescit, dum emendato similis est:* e nõ mentre stà, per dir così, nel feruore del mancamento: se però l'aspetare non portasse pericolo d'inconueniente tale, che non si potesse poi rimediare.

Chris. in ep. 1. ad Tim.

In che maniera si deue trattare con gl'eguali.
Cap. VII.

LA seconda sorte di persone con le quali si tratta sono gl'eguali. Con questi dunque conuien fuggire, di voler comparire, e voler' essere stimato il primo, il maggiore, & il più sauio di tutti; douendo l'emulatione d'vn buon Cortegiano, e d'ognuno essere, non di prece-

cedenza, nè d'honore; ma ſi bene di virtù, e di meglio ſeruire.

E però notabile il conſiglio, che Agrippa in materia d'egualità dette à Ceſare diſſuadendolo d'vſurpare l'Imperio vniuerſale della Republica: riferito da Dione con queſte parole: *Aequalitatis, & nomen ſpetioſum eſt, & res iuſtiſſima. Qui enim eamdem naturam acceperunt, ex eadem gente ſunt nati, iiſdem moribus educati, iiſdem legibus instituti, eumdem corporum, animorumque vſum patriæ exhibent, qui non iuſtum ſit eos cæterorum quoque omnium communitatem habere? qui non optimum ſit, neminem alteri niſi virtutis cauſa præferri? Qui enim eadem ſunt conditione nati, æqualitatem appetunt, eaque potiti gaudent, deſtituti dolent.* Dio. l. 52.

L'isteſso ſi può, e ſi deue intendere de i Cortegiani, e d'altri, che ſiano d'vn'iſteſsa comunità. Laſciando à parte la proportione, che conuien guardare: alla maniera di quella, che hanno li membri con il corpo. E ſe pur qualch'vno hà voglia di preſumere, ò d'eſser per qualche coſa tenuto da più de gl'altri: lo moſtri nella bontà de i coſtumi: & imitando le piante (le quali quanto ſon più cariche di frutti; tanto più s'abbaſsano) *Quantò magnus eſt*, e quanto più virtuoſo: *humilia te in omnibus.* Eccleſ. 3.

Μείζων ὅσῳ ἔσῃ, τόσῳ μετριώτερος ἔσο. Anthel. epiſ. ſaxon. in monaſt.

Quantò maior fueris, tantò moderatior eſto.

dice il Santo Veſcouo Antelmio. Et è dottrina da i Gentili ancora inſegnata. Onde dice Tullio: *Rectè præcipere, qui monent, Vt quantò ſuperiores ſumus; tantò nos ſubmiſſius geramus.* Perche in vero è coſa inuidioſa, e grandemente odiata, il volerſi preferire, e tenerſi da più de gl'altri: *Vidiſti hominem ſapientem ſibi videri?* dice il Sauio, *magis illo ſpem habet inſipiens.* Però ſi deue accettare quel con- Cic. 1. offic. Prou. 26.

Ecclef. 5. ſiglio, che dà l'Eccleſiaſtico: *Ne te extollas in cogitatione tua, velut taurus, & elidatur virtus tua per ſtultitiam.*

Si deue fuggire l'eſſer' altiero: e quanto più è vno aggrandito, tanto meno ſi deue pregiare.
Cap. VIII.

FVGGASI dunque con ogni ſtudio l'eſſer' altiero: tenendo à mente, che per ordinario le viuande, che puzzano di fumo, non piacciono. E per queſto è bene, portarſi con tutti modeſtamente, amoreuolmente, & humilmente: oſſeruando con humanità graue, e con humana grauità, quel ch'inſegna l'Apoſtolo S. Pietro: *Omnes honorate, fraternitatem diligite.* E S. Paolo: *Honorem inuicem praeuenientes.* Imperoche, *Sublimiorum maxima gloria eſt,* dice S. Chriſoſtomo, *quàm maximè ſe ſubmittere.* E queſt'è vna delle lodi, che dà Tacito à Germanico: che ſe bene riteneua nel ſuo procedere la maeſtà, e la grauità conueniente alla ſua qualità, e grandezza: nel trattare nondimeno, e nelle parole non ſi conoſceua, ſe non dolcezza, e corteſia. Et à queſta maniera ſi ſchiua l'inuidia, e l'opinione d'eſſer ſuperbo, & arrogante.

1. Pet. 2.
Rom. 12.
Chriſ. ho. 3. in Matt.

Si deue però fare gran conto dell'auuiſo di S. Gregorio Niſſeno: procurando, che *Morum grauitas, atque maieſtas cum moderata animi demiſſione coniuncta; non auertat oculos intuentium; ſed iucundum faciant obtutum.* Comportandoſi di maniera, che: *Neque grauitatis, & ſeueritatis ſplendor obſcuretur; neque latens in animo vis propter humilitatem deſpiciatur: Sed alterum aequaliter in vtroque, tùm in*

Grego. Niſſ. his qui pro. mor.

in celsitudine, & sublimitate comitas, & humanitas: tùm in humilitate grauitas, & seueritas animaduertatur.

A questo proposito bella fù la risposta d'vno di quei settanta due mandati al Rè Tolomeo. Imperoche domandatogli: *Quis potissimum esset admiratione dignus?* Rispose: *Qui gloria, diuitijs, & potentia excellat: æquam tamen mentem retinet.* Et è questo conforme al consiglio sopradetto dell'Ecclesiastico: *Quantò magnus es, humilia te in omnibus:* non solamente à i maggiori; ma à gl'eguali ancora. Perche douendosi con gl'eguali, anzi con tutti, fuggire vna certa opinione di superbia, e di troppa stima propria: e douendosi, principalmente con gl'eguali conseruare, e mostrar' vn'amore, come da fratello: si come non è cosa, ch'à questo sia più contraria; che ò hauer alcuno la testa sì piena di vento, che si pensi subito douer comandare à tutti: ò esser' in concetto di tener poco conto, e disprezzare gl'altri: così al contrario gioua grandemente, à mantener quell'amore, il deferire al compagno. Et è buono in questo proposito l'auuiso di Seneca Tragico:

Middend. in hist. Aristot. q. 67.

Ecclesi. 3.

------------quoque fortuna altius
Euexit, ac leuauit humanas opes,
Hoc se magis supprimere felicem decet:
Variosque casus tremere, & metuentem Deos
Nimium fauentes. magna momento obrui
Vincendo didici.

Senec. in Troad. ac. 2.

Di quanta stima sia il pareggiarsi anche à i minori di se.
Cap. IX.

TRA gl'amici si stima grandemente, quando vno, benche nell'altre cose superiore, si pareggia, e non vuol parer da più dell'altro amico; quantonche à lui molto inferiore. *Maximum est in amicitia, superiorem parem esse inferiori*. Però fù somma lode di Scipione del quale riferisce Tullio, che come scordato della sua grandezza: *Nunquam se inferioris ordinis amicis anteposuit*. E d'Augusto si legge, che se ben'era Prencipe tanto grande: trattaua nondimeno con tutti da Cittadino. E, come scriue Tacito, nè anche si sdegnaua d'intromettersi nelle ricreationi popolari. Di che si può credere intendesse Ouidio quando disse:

Cic. in Lal.

Hæc tu spectasti, spectandaque sæpè dedisti:
Maiestas adeò comis vbique tua est.

Ouid. lib. 2. Trist.

Quanto più dunque si deue questo pratticare trà i Cortegiani, massime quando sono trà se eguali?

Ma perche la stima, che fà vn superiore d'vn'altro inferiore à se, deue hauere non sò che di reciproco: però *Vt ij, qui sunt in amicitiæ coniunctionisque necessitate superiores, exæquare se cum inferioribus debent; Sic inferiores dolere non debent, Se à suis amicis* (ouero dal compagno) *aut ingenio, aut fortuna, aut dignitate superari*. Imperoche si come

Non omnis fert omnia tellus:

Così: *Non omnia possumus omnes: & Diuisiones gratiarum sunt,* dice S. Paolo. Onde conuiene, mantenendo, com'infe-

ſegna S.Baſilio: *Aequalem, ſimilemque aduerſus omnes charitatem*: honorare ciaſcuno, *pro cuiuſque decoro*. Et intendere, come ſcriue S.Ambrogio, che ſecondo la dottrina de i Santi Apoſtoli: *Multum ad roborandam dilectionem valet, cum ſe inuicem homines honore praeueniunt*: e non ſolamente non vuol'vno eſſer preferito ad vn'altro; che al contrario: *Alter alterum ſuperiorem exiſtimat.*

Baſ. in Hex. or.12.

Di doue anche naſce quell'ordine, che ſi deue trouare, e mantenere trà i ſuperiori, & i ſudditi. *Vt ament ſeruire ſubiecti, & neſciant tumere praelati*. Et oſſerua S.Bonauentura, che *Deferre ſocijs honorem, charitatis eſt fomentum*. E non è (come ſtimano molti) ſegno di troppo abbaſſarſi: anzi al contrario: *Bonae conſcientiae, illuſtriſque animi argumentum*.

Bonau. p. 1. qq.c.6.

E coſa difficile viuere in compagnia d'altri, ſenza deferire in qualche coſa al compagno. Cap. X.

Perche per eſperienza ſi vede, che malamente può vno viuere, e portarſi bene col compagno: s'almeno in qualche coſa non gli deferiſce, & ad eſso non s'accomoda: però è molto da notare, che i Santi Apoſtoli di ſopra citati, non ſenza buona cagione congiungono inſieme l'amore, e l'honore, ch'vno deue portare all'altro. Imperoche S.Pietro doppo hauer detto: *Omnes honorate*. Soggiunge: *Fraternitatem diligite*. E S. Paolo, hauendo già detto: *Charitatem fraternitatis inuicem diligentes*. Seguita: *Honore inuicem praeuenientes*. Per farci intendere, che con tutti; ma particolarmente trà gl'eguali, e compagni non ſi deue ſeparare l'honore dall'amore:

1.Pet.2.

Rom.12.

nè

nè si può conseruar l'amore, doue non si troua l'honore, che ciascuno pretende essergli deuuto: potendosi anche di queste due cose in certa maniera dire, quel che della natura, e dell'arte scrisse il Poeta:

Hort. in arte poet.

---------.--*Alterius sic*
Altera poscit opem res, & conciliatur amicè.

E come quell'altro, parlando della communicatione, & accordo, che gl'elementi trà di loro fanno, dandosi, e pigliandosi, & in vn certo modo giouandosi, e sopportandosi l'vn l'altro, disse:

Manil. lib. 1. Astron.

Altera, & alterius curas, faciasque ferasque.

Anzi non solamente non si può mantenere; ma del tutto, come dice la Glossa, sopra il luogo allegato di San Paolo: *Non est fraternus amor; nisi se praeueniant obsequijs.* Com'al contrario nessuna cosa più gioua, per conciliar l'amore, è per conseruarlo; quanto l'esser cortese, e mostrarsi amoreuole, e facile in salutare, e risalutare: & in honorare, e rispettare il compagno.

E sempre sarà ognuno lodato, d'esser' affabile in salure, e risalutare liberamente chi lo saluta: in parlare à chi gli parla: in riuerire, chi riuerisce lui: in leuarsi la berretta, à chi la leua à lui: senza hauer' anche rispetto à conosciuto, ò nò: amico, ò nò. Ne deue mai cosa alcuna impedire gl'oblighi della cortesia, e della buona creanza: ò il voler vincere il compagno di cortesia: e più presto eccedere, doue forse non bisogna; che mancar doue bisognarebbe. Anzi *Sipientiae pars est*, dice non sò doue Lipsio, *leuiter desipere, & paulalum extra viam ire, ad vitandum violentum aliquem occursum:* immitando in ciò i marinari: i quali *Vela sinuant, & obliquant: & tenent nihilominus portum suum.* E quì ancora si deue credere, quel

che

che del nauigare disse Tullio: *Tempestatibus obsequi artis esse: etiamsi portum tenere nequeas. Cum verò id possis mutata velificatione assequi: stultum est, tenere cum periculo cursum, quem cœperis potius, quàm eo mutato, quò velis tandem peruenire.* Cic.ep.

Deue ciascuno guardare à quel ch'egl'hà meno de gl'altri: e quel che gl'altri hanno più di lui. Cap. XI.

ER far bene, douerebbe ognuno quanto à se, veder quello, che gli manca: e quanto à gl'altri, quel ch'essi hanno di più: *Non quæ sua sunt singuli considerantes*, dice S. Paolo, *sed quæ aliorum*. Perche puzza di superbia, il non considerare, e non pensare, se non à quel che noi habbiamo, ò siamo più de gl'altri. Di doue viene, ch'alle parole poco auanti allegate, premette S. Paolo: *In humilitate superiores inuicem arbitrantes*. E poi soggiunge: *Non quæ sua sunt singuli considerantes; sed quæ aliorum.* Cioè, tener conto di quel che sono, & hanno gl'altri. Però quelle parole: *Sed quæ aliorum*, la versione Greca dice: ἀλλὰ καὶ τὰ ἑτέρων, *sed & ea, quæ aliorum*. E se bene non voglio dire, che sia precetto: è però consiglio buono, nelle cose temporali, & esterne d'hauer riguardo maggiore, e preferire i commodi altrui à i suoi proprij. Phil.2. Ibidem. Mor.c.16.

Per qual causa poi dica S. Paolo: *In humilitate superiores inuicem arbitrantes:* L'osserua S. Gregorio con dire: *Ne dum se alter alij humiliat, humiliatio iret alteri in elationem: benè vtramque partem admonuit dicens: Superiores*, ouero, come legge Vatablo, *præstantiores, inuicem arbitrantes: Vt in cogitationibus cordis, & ego mihi illum præferam: & vicissim* Gre.lib.34. mor.c.16.

cissim ille me sibi: vt cum ab vtraque parte cor inferius premitur; nullus ex impenso sibi honore subleuetur.

Anzi per questo, al parere di S.Gregorio altroue (e si deue da noi molto ben considerare) da Dio: *Non vni dantur omnia: ne in superbiam elatus cadat. Sed huic datur, quod tibi non datur; & tibi datur, quod illi denegatur. Vt dum iste considerat bonum quod habes, & ipse non habet: te sibi in cogitatione præferat. Et rursum dum tu habere illum conspicis, quod ipse non habes: te illi in tua cogitatione postponas. Vt fiat quod scriptum est: Superiores sibi inuicem arbitrantes.* E S. Augustino doppo hauer dette molte cose in questo proposito, conclude: *Vt ergo quisque non infletur ex eo, quod videt se posse: cogitet, fortè alios posse aliquid, quod ipse non potest.*

Greg. ho. 10. in Ezech.

Aust. l. 5. de Virg. c. 47.

Quest'istessa conclusione fà S.Tomaso doue tratta di questa materia. Imperoche insegna prima, che ciascuno deue in quelle cose, e qualità, ch'egli hà da se, preferire il prossimo, e stimarlo superiore à se: mentre in esso considera i doni, e le gratie, ch'egl'hà da Dio. Ma non l'obliga già, che ciò debba fare, nè mentre la comparatione si farà trà i doni, che l'vno, e l'altro hà da Dio (se non fusse con pensare, che se bene quello, in che noi siamo superiori à vn'altro, è manifesto: haurà forsi il prossimo qualche dono di Dio nascosto, che non si vede) nè meno quando si tratta delle qualità, ch'hà ognuno in se del suo. Conclude però finalmente: *Potest tamen aliquis reputare aliquid boni esse in proximo, quod ipse non habet: vel aliquid mali in se esse, quod in alio non est: ex quo se potest ei subijcere per humilitatem.*

S.Tho. 2. 2. q. 161. art. 3.

Nè deue ad alcuno parer difficile il far questo giuditio, essendo verissimo quel che non sò doue nota Lippo-

ma-

mano, che: *Rarus est, qui non insigni aliqua gratia præter alios donatus inueniatur*. E questo è quello, che nota San Gregorio poco auanti allegato. Doue doppo hauer detto: *Non vni dantur omnia; sed huic datur, quod tibi non datur*. Lo proua con l'esempio di quel che si vede eser stato fatto con diuersi paesi: *Hoc itaque*, dice S. Gregorio, *omnipotens Deus agit in cordibus hominum, quod facit in regionibus terrarum. Poterat namque vnicuilibet regioni fructus omnes tribuere;* e nondimeno *huic vini, alteri verò olei abundantiam tribuit:* e così dell'altre cose. Et insegnando, che ciò habbia fatto Dio, per mantenere trà gl'huomini l'vnione: *Vt per communionem gratiæ, sibi inuicem etiam diuersæ terræ coniunctæ sint*. Conclude: *Ita sunt sanctorum mentes, quæ dum vicissim sibi conferunt, quod acceperunt: quasi fructus suos regiones regionibus impendunt, vt in vnam omnes charitatem iungantur*.

Greg. ho. 10. in Ezech.

Ma per quello ch'hora trattiamo, si deue molto bene osseruare, e considerare ciò, che poi S. Gregorio dice: *Sed inter hæc sciendum est: quòd sicut electi quique hoc semper in alijs attendunt, quod à Deo melius acceperunt, quàm ipsi: vt eos sibi cogitatione præferant, seque illis in humilitate substernant: ita reproborum mens nunquam considerat, quid alter boni amplius, quàm ipse; sed quid boni ipse amplius, quàm alter habeat. Neque enim pensat, quæ bona spiritus alter acceperit, & ipsi desint; sed quæ bona sibi, & quæ mala alteri adsint*. E deue temer quel ch'egli conclude: *Quod ergò diuina bonitas in augmentum disponit humilitatis, hoc mentes reproborum vertunt in augmentum elationis: & ex diuersitate munerum à bono deficiunt: vnde crescere in humilitatis bono debuerunt*.

Et è buonissimo in questa materia il consiglio di San Ber-

Bern. ser. de alt. & bass. cord.

Bernardo: *Non aliud abscondas intus, aliud ostendas foris. Non magnopere cogites, quæ tibi videris habere.* E se nondimeno vuole alcuno farlo senza scrupolo, e con frutto: non sia, come l'istesso Santo insegna: *Nisi fortè interdum, vt gratias agere possis: & te noueris debitorem ei, qui dedit.*

Nell'honorare altrui, non meno si deue fuggire l'eccesso, che il difetto. Cap. XII.

Per dir breuemente qualche cosa di più circa l'honorarsi l'vn l'altro: si deue non meno fuggire l'eccesso, che'l difetto. E perche s'offendono le persone non solamente del poco rispetto portato loro; ma del poco ancora, ch'alle volte vedono essere portato à qualcun'altro della medesima, ò anche di maggior qualità di essi: giudicando, e temendo, ch'altretanto si farebb' à loro in caso simile: però è bene procedere con accortezza: per conoscere, e sapere, per quanto si può, la qualità delle persone, con le quali si tratta: acciò non si manchi ne i titoli, ò in altro: essendo comunemente ognuno assai geloso dell'honore, che gli par' essergli deuuto: & hauendo molto per male d'esserne fraudato.

Menand.

Τιμώμενοι γὰρ πάντες ἥδονται βροτοί.

Honoris cupidi omnes sunt mortales.

E questa forse fù la cagione, perche gl'antichi vsauano il ministerio di colui, ch'essi chiamauano Nomenclatore: l'officio del quale altro non era, che d'auuisare chi fussero quei che s'incontrauano: per dare, ò per rendere à ciascuno il saluto: e per far' honore, e portar rispetto conforme alla conditione, al grado, & al merito d'ognuno

no differentemente, secondo la proportione. Perche l'egualità sarebbe co i diseguali vna somma inegualità.

Ma si fugga l'eccesso ancora: nel quale particolarmẽte nelle Corti, facilmente si cade: facendouisi professione d'honorar ciascuno con quelli tanti segni esteriori, che i Cortegiani vsano trà se. Tanto però è il pericolo maggiore; quanto che per ordinario vi si troua più dell'adulatione, e della simulatione; che di sincero amore: dettando l'ambitione à ciascuno molti rispetti, cirimonie, riuerenze, honori, e parole affettate: massime quando qualcuno pretende d'esser' in qualche cosa fauorito da vn'altro.

In somma quelle cirimonie ò in fatti, ò in parole, chè si giudicano essere conuenienti: non si deuono tralasciare; ma si ben farle, & adoprarle in maniera, che si veda, che vengono da giuditioso affetto d'animo. Et occorrendo, che si debbano riceuere, ò da maggiori, ò anche da eguali, accettarle come cortesie, e non come deuute, con modestia, e prudente scusa.

Meglio è cedere, che contendere. E quello che si deue fuggire nelle parole. Cap. XIV.

IN questa materia si potrebbe dire molte cose: ma perche io non voglio far quì del Maestro di cirimonie, mi contento d'auuisare breuemente due cose. La prima è, che quando trà alcuni non vi è disuguaglianza di grado, d'età, ò di dignità: crederei ch'assai meglio fusse il cedere; che mettersi à pericolo di contendere. Perche l'istesso cedere, è riputato à cortesia, e gentilezza.

Et

Et è questa vna delle regole, che dette vn Beato Padre per viuere quietamente con tutti, che poi furno fatte in versi. E dice così:

B. Ignat.

Nulli vel minimo quauis ratione repugnes:
Cedere te potius, quàm superare iuuet.

Et al contrario non penso, che si debba stimare contro la ciuile, e buona creanza (doppo hauer fatto qualche moderata resistenza, e scusa) l'accettar l'honore della precedenza data dal compagno: con volersi più tosto mostrare in vn certo modo men' officioso; ch'ostinatamente contentioso.

La seconda cosa sia, che quanto alle parole: non sò quanto si possa approuare vna certa maniera, la quale vsano alcuni (à mio giuditio propria di gente bassa, e vile) di non chiamare il compagno per lo suo nome proprio, Antonio, Pietro, Giouanni, &c. ma ò dandogl'il nome del paese, Roma, Genoua, Bologna, Todesco, &c. ouero qualch'altro sopranome. E come si deue stimare mancamento graue, il non dare à ciascuno il titolo d'honore, che gli conuiene: così è cosa, che stà poco bene, il dar titoli à quei, che non li deuono hauere. E deue stimarsi non picciola indecenza il chiamare, ò trattar con titolo di Signore, ò Signoria il cuoco, lo scopatore, il fruttaruolo, il pizzicaruolo, il muratore, lo scarpinelo, & altri simili, &c.

Del

Del parlare per Tù, ò per Voi. Cap. XIV.

VANTO al parlare con chi ſi ſia; ò per Tù, ò per Voi:ſe ben'io credo, che non ſe ne debba, ò poſſa far' vna regola generale è certa (perche non diſdice forſe affatto ad alcune ſorti di perſone,il dare del Tù: come al padrone,ad alcune ſorti ſeruitori: al padre verſo il figliuolo: de i mariti verſo le lor moglie: de i fratelli, e de gl'amici frà ſe non dico niente) credo però, che ſempre ſarà ſtimato più conueniente il dare del Voi ad ognuno, che ſcappare col Tù, verſo qualcuno, à chi non iſteſſe bene, ò lo doueſſe pigliare ad ingiuria, & à diſprezzo.

Pietro Bleſenſe in vna ſua Epiſtola prega vn ſuo amico, che non voglia hauer per male, ch'egli nelle ſue lettere gli ſcriueua per *Tu, Tibi, & Te:* e ne dà per ragione, perche: *Pluralis loquutio, qua vni loquendo mentimur, ſermo adulatorius eſt, longè à ſacro eloquio alienus:* doue à Dio iſteſſo ſi parla per Tù. Ma queſto non deue dar faſtidio alcuno:douendoſi ciò intendere;non del parlar volgare, e ciuile;ma del parlar latino: nel quale comunemente ſi vſa così.E però diſſe vn Grammatico:

--------------*Ne puer vni*
Pluralem dones ſermonem: non honor eſt hic.

Io. deſp. in Synt.

In concluſione ſia regola generale: *Vt moribus adſit affabilitas; verbis vrbanitas. Affabilitatis eſt obuios ſalutare; vrbanitatis comiter appellare.*

Come si deue trattare co i Minori, ò Inferiori, e che non si deuono disprezzare. Cap. XV.

QVELLI che si tengono per minori, & inferiori, non si deuono perciò disprezzare, ò mostrar di non tenerne conto. Perche molte volte: *Melior est pauper in simplicitate sua; quàm diues in prauis itineribus.* Che però forse Temistoche domandato: A chi egli volesse più tosto dare per moglie vna figliuola: ad vn'huomo da bene; ma pouero: ouero ad vno, il quale fusse ricco; ma che non fusse stimato buono: ò che veramente non fusse? *Malo*, disse, *virum qui pecunia egeat; quàm pecuniam, quæ viro*. Se bene vediamo, che quasi comunemente al contrario, come dice Euripide citato da Seneca:

Prou. 19. & 28.

Themist.

An diues? omnes quærimus: nemo an bonus?

Sen. ep. 116.

E quanti se ne trouano, i quali col medesimo Euripide dicono:

Sine me vocari pessimum, vt diues vocer.

Non bisogna dunque, nè meno con gl'inferiori à se, starsene superbamente nel grande: come fanno alcuni, de i quali scriue S. Gregorio: *Qui cum vitam simplicium in hoc mundo humilem, abiectamque despiciunt, elatis protinus despectibus irrident: & penè nihil esse existimant, quem non vident amare, quod amant: quem non rerum abundantia fulciat: non dignitatum gloria honorabilem ostendit: nulla ei obsequentium frequentia suppetit: nulla humanis oculis vestium pompa componit.* Dunque s'osserui la regola di Seneca: *Aduersus minores humanitas, aduersus maiores reuerentia est.*

Greg. l. 10. mor. cap. 19.

Sen.

Di doue nasca, ch'alcuni disprezzano gl'inferiori à se. Cap. XVI.

LA causa, per la quale alcuni disprezzano gl'inferiori à se, può esser quella, che dà l'istesso S. Gregorio sopra citato: *Quia ab internis, atque inuisibilibus oculos claudimus, & visibilibus pascimus. Ideò plerumque hominem non ex eo, quod ipse est; sed ex his, quæ circa ipsum sunt, veneramur. Cumque non intuemur quod ipse sit: in acceptione personarum, non ex personis; sed ex rebus adiacentibus ducimur.* Ma è ben considerabile la conseguenza, ch'egli ne tira, dicendo: *Sicque fit, vt is quoque apud nos intus in despectionem veniat, qui foris honoratur. Quia dum pro his, quæ circa illum sunt honorabilis habetur; rebus suis in examine nostro postponitur.*

Greg. l. 25. mor. c. 1.

Però ò sia seruitore, ò altro: quando si conosce vno esser prudente valoroso, e saggio, non si deue disprezzare, perch'egli sia di bassa conditione, ò lignaggio: poiche d'altroue per grande, ch'vno sia: *Si apud semetipsum mens descendit de vertice culminis; citius,* dice S. Gregorio, *inueniet planitiem naturalis æqualitatis.* Et essendo l'origine di tutti l'istessa: non si douerebbe disprezzar nessuno: ma più tosto far stima (come s'è già detto) di ciascuno secondo il suo grado. Imperoche se bene trà alcuni è tanto diuersa, dissimile, e differente la conditione: quando altro non fusse, chi è di tanto poco discorso, che dalle grandi vicissitudini, e riuolutioni della ruota della vita humana, facilmente raccogliere non possa, che si può cangiare di stato; diuenendo vno di ricco, pouero: di padrone, seruo:

Greg. l. 21. mor. c. 10.

 d'ho-

d'honorato, sbassato, e disprezzato? poiche la fortuna, come ben disse quel Gentile:

Virg. de fortuna.

---------------Quam variabilis?
Nec quos clarificat perpetuo fouet.
Nec quos deseruit perpetuo premit.

Plau. in cap.

Me, qui liber fueram seruum fecit; ex summo infimum.

Disse vn'altro. Et in somma, come dice Terentio:
Omnibus nobis vt res dant se:
Ita magni, atque humiles sumus.

La causa perche non si douerebbe disprezzare nessuno. Cap. XVII.

Sen. lib. 3. de benef. c. 28.

E Auuiso di Seneca, molto degno d'esser notato, & osseruato: *Neminem despexeris; & si circa illum obsoleta sint nomina, & parum indulgente adiuta fortuna.* Perche, come poco prima detto haueua: *Eadem omnibus principia, eademque origo. Nemo altero nobilior; nisi cui rectius ingenium, & bonis artibus aptius. Vnus omnibus parens mundus est: siue per splendidos, siue per sordidos gradus, ad hunc prima cuiusque origo perducitur. Nam & si cæteris hominibus dignitate antecellas,* dice anche S. Bonauentura:

Bonau.

Eandem tamen habes cum cæteris nascendi, & moriendi conditionem.

Sen. ep. 44.

Però molto bene altroue domandando Seneca: *Quis generosus?* Et hauendo risposto: *Qui natura ad virtutem benè compositus est.* Soggiunge poi, e conclude: *Animus facit nobilem: cui ex quacumque conditione supra fortunam surgere licuit.* Ma sia per questo, ò per altro, con ogni sorte di

di perſone. *Humanitas*, dice Seneca, *prohibet ſuperbum eſ-ſe*: tutti ſiamo huomini. E S. Gregorio Niſſeno, parlando in materia di padrone, e di ſeruitori: *Eſt ne*, dice, *in his aliquod diſcrimen? An non per anhelitum eundem trahunt aërem? non ſimiliter ſolem intuentur? Non eadem nutriendi adiectione ſuam conſeruant naturam? Non eſt eadem viſcerum conſtitutio? An non ambo poſt mortem ſunt vnus puluis?* E quello ch'è più importante: *Non vnum eſt iudicium? Non eſt commune regnum, & gehenna communis? Qui eſt æqualis in omnibus, dic quæſo, in quo nam fuerit ſuperior; vt cum ſit homo, ſe putet dominum hominis?* Quel che dice queſto Santo Padre, riſpetto à i ſeruitori, de i quali poi ſi parlerà, ſi può intendere di tutti quelli, che ſi tengono per inferiori, e più baſſi: *Non aſpicias in famulis*, dice San Gregorio il grande, *quòd ſit ſtatus diſpar, ſed quòd natura communis*. E ſe pure vogliamo cercare titolo di nobiltà, non ſolamente hanno tutti gl'huomini l'iſteſſo, per hauere vn'iſteſsa origine; ma di più, come ben dice S. Chriſoſtomo: *Cunctis vnam, atque eandem nobilitatem donauit Deus: cum dignatus eſt omnium pater vocari*. Di doue raccoglie Boetio, che gl'huomini vitioſi, degenerano dalla ſua origine, dicendo:

Grego. Niſſ. hom. 4. in Eccl.

Greg. l. 21. mor. c. 10.

Chri. ho. 20. in Matt.

Quid genus, & proauos ſtrepitis?
In primordia veſtra,
Auctoremque Deum ſpectetis
Nullus degener extat,
Ni vitijs peiora fouens
Proprium deſerat ordinem.

Boet. lib. 3. met. 6.

Della nobiltà: & in che cosa consista. Cap. XVIII.

E Quanto alla nobiltà, per dirne con quest' occasione qualche cosa: quattro sorti ne fà S.Gregorio Nazianzeno, parlando prima in generale. La prima *Quæ superne originem trahit. Sic omnes æque nobiles, quia ad Dei imaginem creati. Secunda à sanguine proficiscitur: cuius ratione,* dice questo Santo Padre, *haud scio an quisquam nobilis, cum omnes corruptione constemus. Tertium à virtute, aut vitio agnoscitur, cuius vel uberius, vel exilius participes sumus: & sic diuinam imaginem, vel integram seruamus, vel corrumpimus.* L'vltima è quella *Quæ in Principum diplomatibus consistit.*

Greg. Naz. or. 18.

Ma per discorrere di tutte vn poco più in particolare: mi pare douersi molto notare, quel che ne scriue Filone Ebreo. Il quale trattando di questa materia dice, che: *In nulla re externa, neque in corpore; sed neque in quauis animæ parte; sed in præcipua tantùm sita est: idest in mente: qua nihil dignius: in qua tanquam in templo collocatur Dei effigies.* E però vuol' ancora, che la vera nobiltà: *Ad Deum parentem referatur.* E così anche disse Seneca: *Omnes si ad primam originem reuocantur, Dij sunt.* E quelli soli vuol Filone, che siano degni d'esser tenuti per veri nobili: *Qui toto conatu eius quærunt amicitiam, & nihili pendunt vitam, si non datur benè viuere.*

Phil. de nobilit.

Epist. 44.

Si che douendosi la nobiltà, e generosità dell'huomo (cioè quel che meritamente più d'ogn'altra cosa si deue stimare nell'huomo, e quel che ciascuno in se stesso più deue pregiare) non dal corpo, nè dalle cose esterne, ò da i

beni

beni di fortuna pigliare; ma dall'interne dell'anima: molto ben dice S. Ambrogio, che: *Probati viri genus virtutis prosapia est: quia sicut hominum genus homines; ita animarum genus virtutes sunt.* Dicendo anche molto à proposito Girolamo Osorio, che: *Omnis generis splendor, & familiæ claritas à fonte virtutis ortum habet.* E così al suo parere, nobile si deue chiamare solamente: *Qui ex virtute laudem adeptus, virtutis insignia posteritati relinquit, & nobilitatis iacit fundamenta.* Che però chiama la virtù: *Nobilitatis effectricem.*

Ambr. de Noe, & Arc. c. 4.

Osor. l. 2. de nob. ciuil.

Conseguentemente dunque, si come *Familiæ hominum splendore generis nobilitantur,* dice S. Ambrogio: così *Animorum clarificatur gratia splendore virtutis.* Onde anche S. Chrisostomo, doppo hauer detto: *Non est de virtute, ac vitio parentum aut laude quis dignus, aut culpa.* Seguita: *Nemo inde verè aut obscurus, aut clarus est: imò nescio quomodo ille magis resplendet, qui ex parentibus à virtute prorsus alienis ipse tamen fuerit de virtute mirabilis.* Essendo che, *Virtutis laus,* dice Osorio, *nobis ipsis parienda est; non aliunde sumenda:* massime accadendo spesso, che *Virtus,* com'egli dice, *à nobilitate deseritur,* in molti, che sono nati nobili. Et al contrario: *Ab hominibus nulla commendatione maiorum, magna contentione suscipitur.*

Chri. ho. 43. in Gen.

Osor. vbi sup.

E perche in questo, come nell'altre cose: *Turpe est sapienti,* diceua Giuliano, *cum habeas animum, captare laudem ex corpore:* Tengasi per vero, che non il sangue; ma come dice Seneca: *Animus facit nobilem.* E disse bene quel Poeta:

Sen. ep. 44.

---------Τοὺς γὰρ ἀνδρείους φύσει
Καὶ τοὺς δικαίους τῶν κενῶν δοξασμάτων
Καὶ ὦσι δούλων εὐγενεστέρους λέγω.

Eurip. in Ino.

----------namque ab animo strenuos,
Iustosque, quamuis orti & è seruis sient:
Stirpe anteire vulgò nobiles puto.

I nobili di sangue se non hanno virtù sono seminobili. Cap. XIX.

DI doue si raccoglie, che quelli, i quali altro non hanno di nobile, se non il sangue senza virtù: non senza buona ragione sono da persone intelligenti chiamati seminobili. Alla maniera, che Pietro Crinito scriue: *Semisses à veteribus nuncupatos esse,* certi huomini *breuiculi, & minutiores*: cioè quei che non arriuano alla statura d'huomo giusta, & ordinaria. Perche essendo quelli priui di virtù: quanto più lodano i maggiori, da i quali sono vsciti, e nati: tanto più fanno comparire la sua viltà: con essere, per mancamento di virtù da essi dissimili.

Petr. Crinit. l. 1. c. 13.

Anzi non corrispondendo alla virtù de i maggiori, danno ragioneuole sospetto, di non esser' anche figliuoli legittimi loro. E non solamente

Vt cunque defecere mores,
Dedecorant benè nata culpæ:

Horat. lib. 4. od. 4.

Ma è verissimo quello, che di tali dice Plauto:

Qui bono sunt genere nati: si sunt ingenio malo:
Suapte culpa genere cadūt: & genus ingenuū improbāt.

Plau. in Milite.

Qui malis est moribus imbutus, & praua consuetudine deuinctus ipse se in tenebris abdit, dice Osorio, *& gentem claram obscuram, & ignobilem reddit.* E però Filone con molta ragione non solamente vuole, che siano *Inexcusabiles,* quei che viuendo male, *Iactant maiorum splēdorem, & gloriam;* e tan-

Oso. de nob. ciu. l. 2.

Phil. lib. de nobil.

e tanto più, quanto *domeſticis abundant exemplis*: ma in vn'altro luogo: *Nobiles peccantes duplici pœna dignos iudicat: & quòd malè agant, & quòd maiores ſuis vitijs dedecorant.*

Phil. lib. de creat. Princ.

Di maniera che, non è la nobiltà di queſti, ſe non in apparenza; e come dice Oſorio: *Inanis nobilitatis ſpecie, fuco, & medicamentis illita, opinione tantùm multitudinis confirmata.* E ſe ben la nobiltà del ſangue è comunemente ſtimata per coſa molto bella, & honorata: nondimeno da ſe ſola non è altro, che come il zero trà i numeri: il quale da ſe non vale nulla: congiunto però con ogni numero multiplica in ogni gran ſomma.

Oſo. de nob. ciuil. l. 2.

La vera nobiltà non conſiſte nel ſangue; ma nell'attioni nobili. Cap. XX.

PERCHE dunque, com'al dir' anche di Filone allegato di ſopra: *Gentilitas*, cioè la vera nobiltà, *Non ſolo ſanguine æſtimatur, iudice veritate; ſed factis, ſtudijſque ſimilibus: nec prodeſt generis nobilitatem cum ignobili præferre animo*: così, *Turpe eſt*, diſſe quell'Oratore Greco, *maiorum factis gloriari, & tamen virtutem illorum non imitari*. Imperoche *Nobiles ij demum ſunt*, ſcriſſe Ariſtotele, *in quibus maiorum virtus ineſt*. E così: *Vt ij*, dice Oſorio, meritamente *laudibus in cælum efferendi ſunt, quorum virtute ſplendor generi comparatur: ita ij digniſſimi ſunt, quos omnes mortales odio proſequantur; quorum maculis, & turpitudine celebritas illa diſſipatur: quandoquidem neque generis indole, neque maiorum exemplo ad virtutem excitari potuerunt.*

Iſocr.

Ariſt. lib. 5. & 6. c. 1.

Vbi ſup.

Però con molta ragione ſoleua Dioniſiodoro Trazonio dire: *Germanæ nobilitati* (la quale non è, ſe non quella, *quæ & ex ipſius virtutis ſtirpe generata eſt, & eadem virtute nititur) ſummum haberi honorem par eſſe. Iſtos verò qui nobilitatis fabulam frigidè nimis, ac inſulsè peragunt, vellem omninò ſibilis omnium excipi, & theatro, perinde atque dignißimi ſunt, explodi.*

Dioniſiod.

Sophocl.

Generoſa ſic ſunt pectora: Turpia odio
Habent: honeſta glorioſa exiſtimant.

dice Sofocle. Ch'altro non vuol dire; ſe non fondare la gloria della nobiltà nell'attioni honeſte, e virtuoſe. E S. Chriſoſtomo ancora molto ſantamente, e grauemente auuiſa: *Non progenitorum virtutibus ſuperbiendum, vel confidendum: ſed hoc vnum curandum, vt ſi parentes habuerimus virtute claros, imitemur eorum virtutem.* Perche, com'egli altroue dice: *Ille clarus, ille ſublimis, ille nobilis, ille tunc integram ſuam nobilitatem putet, ſi dedignetur ſeruire vitijs, & ab ei ſuperari.* E così è veriſſimo quel che dice vn Poeta:

Chri. ho. 43. in Gen.

Id. in Matt.

Eurip. in Alex.

Οὐκ ἔστιν κακοῖσιν εὐγένεια πὰρ ἀγαθοῖσι δ' ἀνδρῶν.

Non eſt in malis vlla nobilitas, ſed in bonis viris.

S'ingannano quei che mettono la nobiltà nel ſangue, ò nel corpo, ò in altro: conſiſtendo nella ſola virtù, e nell'animo. Cap. XXI.

ILONE Ebreo, ſe bene non nega, douerſi tenere gran conto della nobiltà; dice nondimeno, che meritano d'eſſer ripreſi tutti quelli, i quali *Nobiles* ſolamente *cenſent natos è familijs iamdudum claris, & diuiti-*

Phil. de nob.

uitibus. E ne dà la ragione, perche: *Ne maiores quidem illi propter opulentiam fœlices fuerunt*. E chiama *Nobiles solùm prudentes, & iustos:* ancorche fussero nati da gente bassa. Com'al contrario: *Malis, quamuis ex honestis prognati maioribus, aut à proauis laudatis, nullum vult inter nobiles locum esse*. E dubbio non è, che sempre *Præferendus est, cui parentes, & patria opprobrio sunt*; à quello, *cui ipse parentibus, & patriæ. Sicuti generosi, & viriles, non qui à generosis; sed qui ipsi probi sunt*. E tengasi per certo il dire di Cleobulo: che

Maiorum meritis gloria non datur. — Auson. in sent. 7. sap.

Imperoche la vera nobiltà, come s'è detto, nasce, e si conserua dalla virtù di ciascuno. E così anche disse quel Giouanni Alessandrino, come riferisce Baronio: *Vera nobilitas non ex sanguine, & carne; sed ex virtute animæ accipit formam, & claritatem*. Onde *Summa nobilitas est*, dice S. Girolamo, *clarum esse virtute*. La quale s'acquista con le proprie fatiche. *Virtutis laus*, dice Osorio di sopra citato, *nobis ipsis parienda est, non aliundè sumenda*. Viene dall'animo; non dal corpo: & ognuno se l'acquista da se; non la riceue da altri per successione, senza propria fatica. *Generosi homines ex sua propriaque, non aliena, aut ascititia virtute iudicandi:* & è veramente al dire d'Ausonio:

Baron. to. 8. anno 600.

Hier. ad Celan.

Pulchrius multò parari, quàm creari nobilem. — Auson. in 7. sap. sent.

Conforme à questo (per prouare, che non si deue tener conto, se non della bontà, che viene per mezzo della virtù, e che tutt'il resto non merita d'essere stimato) scriue Seneca: *Si quis omnia alia habeat valetudinem, diuitias, imagines multas*, segni, e proue d'antica nobiltà, *frequens atrium*, vn gran corteggio; *sed malus ex confesso sit*, conosciuto, e tenuto comunemente per huomo vitioso, e di

Sen. ep. 76.

mala

mala vita, *improbabis illum*. Al contrario poi: *Si quis nihil quidem illorum, quæ retuli habeat, deficiatur pecunia, clientum turba, nobilitate, & auorum proauorumque serie; sed ex confesso bonus sit, probabis illum*. Di doue conclude: *Ergo est vnum bonum hominis*, cioè la virtù, *quod qui habet, etiamsi alijs destituitur, laudandus est: qui non habet; in omnium aliorum copia damnatur, & reijcitur.*

Non nasce l'huomo nobile, ma si fà. *Cap. XXII.*

ANZI essendo la virtù sola quella, che ci fà differenti da gl'altri, non la carne; ne meno anche l'anima: (perche queste due cose tutti l'hanno, e dell'vna, e dell'altra l'origine, è vn'istessa di tutti) però non si può dire propriamente, ch'vno nasce nobile; ma si bene, che diuenta con l'essercitio, e con la prattica delle virtù viuendo bene. Perche dunque: *Virtutis non est, nasci nobilem*: ma è ben cosa degna di somma lode, *factis ac meritis fieri*: però veramente, e compitamente nobili sono quelli, che stimandosi d'essere quant'al corpo tali, v'aggiungono la virtù: accrescendola, & adornandola chi con le lettere, chi con l'armi, ò altri belli, e virtuosi essercitij liberali, con li quali l'accompagnano, e la fanno meglio comparire.

Di maniera che, della virtù di questi pare si possa dire, quel che nella Cantica leggiamo essere detto dallo Sposo, alla Sposa: *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento*. Imperoche, se bene l'oro è bello da se, & è molto più pretioso, che non è l'argento: nondimeno come certi contorni, e filetti d'argento intertiati, e com-

Cant. 1.

messi in vn fondo d'oro, gli danno gratia, e lo fanno spiccare meglio: *Magis splendet pulchritudo ornamenti*, dice S. Gregorio Nisseno, *fulgore auri temperato cum nitore argenti*.

Grego. Niss. ho. 2. in Cât.

Così accade alla virtù, la quale ancorche da se stessa bellissima, e ricchissima: *Nihil est enim virtute formosius*, dice Tullio, *nihil pulchrius, nihil amabilius*: e però è di se sola contenta: nondimeno l'arti liberali, certe qualità, e belle parti, dalle quali tal volta vengono accompagnati i virtuosi: la fanno maggiormente risplendere. Nè più, nè meno, ch'à vna nobile Matrona, ò Prencipessa suol fare, vn bel vestito; ouero vna bella comitiua di damigelle; ancorche sia bella, e venerabile da se stessa.

L'arti liberali perche accompagnano, & ornano le virtù, sono chiamate virtù; non perche propriamente siano.
Cap. XXIII.

E Se bene quell'honorate arti, ò discipline, che liberali sono chiamate, non sono propriamente virtù: (non essendo vere virtù se non quelle, che liberandoci d'ogni sorte di vitio, fanno l'animo buono) nondimeno perche fanno, come s'è detto, e riceuono dalla virtù, mentre l'accompagnano, grand'honore, e gran splendore: di quì viene, che coloro, i quali fanno professione di qualcuna d'esse, come di Musica, di Mattematica, d'Architettura, ò d'altre simili discipline, s'vsurpano; ma impropriamente il nome di virtuosi, e si dice, ch'attendono alle virtù.

Tuttauia come in se stesse non sono virtù, nè parti, ò mem-

membri di virtù, nè cose nate da virtù: ma sono solamente certe perfettioni dell'intelletto humano, nate da disciplina, da studio, da industria, da ingegno; che fanno comparire quei che l'hanno in vn certo modo più huomini, che gl'altri: ò almeno huomini sopra gl'altri: e più perfetti, e piu degni di stima de gl'altri. Non però meritano vera lode, nè deuono essere stimate propriamente virtù: poiche non arriuano à quel ch'è proprio della virtù. *Opinione* solamente, dice Seneca, *virtutes sunt, & nomen habent commune cum virtute: proprietas in illis non est:* cioè di far buoni quei che l'hanno: come fà la virtù chi la possiede.

Sen. ep. 74.

Vis rectè viuere? quis non?
Si virtus hoc vna potest dare.

Horat. lib. 1. ep. 6. ad Numis.

dice Oratio. E come non sarebbe virtù, se ciò non facesse: così altro, che lei, non lo può fare.

Imperoche fanno bene quell'arti vn buon Filosofo, vn buon Mattematico, vn buon' Architetto, vn buon Musico, &c. ma vn'huomo semplicemente, & assolutamente buono non lo possono mai fare. *Non faciunt bonos ista*, dice Seneca, *sed doctos*. Anzi tanto meno meritano il nome di virtù; quanto chiaramente si vede, che di quest'arti, dottrine, e scienze molti n'abusano, e se ne seruono male. Il che tanto è alieno dalla virtù; che pensar non si può cosa, che gli sia maggiormẽte contraria: Poiche basta, che di qualche cosa, per buona ch'apparisca, possa vno vsarne male, per concludere, ch'ella non sia virtù. La quale altro non è, se crediam'à Platone, ch'hauer l'animo sano, e ben composto, & operar bene. E conforme à questo insegna S. Augustino, che: *Virtutibus nemo malè vti potest: cæteris autem bonis*, come delle scienze, delle

Sen. ep. 106.

Arist. p. Rhet.

Aug. l. 2. de lib. arb. c. 19.

delle ricchezze, della nobiltà, e simili, *non solùm benè ; sed etiam malè vti quisque potest :* e però non sono propriamente cosa buona. *Nihil nobis bonum videtur*, dice Seneca, *quo quis & malè vti potest*. Sen. ep. 120.

Et è la forza della virtù in questo sì grande, che si come: *Accidere illi ne sit bonum, nō potest:* così *Opus virtutis est, bonus vsus etiam eorum, quibus non benè vti possumus*. Et essendo, che la virtù *Sola bonum perfectum sit*, talmente, che *Nullū sine illa est:* di quì anche nasce, che *Dicimus & illa bona, quæ à virtute profecta*, ò in qualche maniera *contacta sunt*. Sen. ep. 76. Si che l'altre discipline, e tutti quelli studij, & attioni, che l'accompagnano solamente. *Eius contactu bona fiunt:* e non pigliano qualitadi buone, se non quando sono, in vn certo modo dalla virtù colorite. Imperoche senz'essa più tosto *Cupiditates nostras irritant, animum labefactunt ; & cum videntur attollere, inflant, ac multa vanitate deludunt*. Sen. ep. 118.

Per qual cagione debbano l'arti liberali esser stimate : e perche siano così chiamate. Cap. XXIV.

E Così essendo quell'arti, e quelli studij di sua natura indifferenti : in tanto sono buoni, e deuono essere stimati, e nominati virtù; in quanto sono in vn virtuoso, in quanto seruono, & accōpagnano la virtù, & in quanto ad essa in qualche maniera si riferisono. Onde Seneca, il quale insegna, che sono chiamate arti, ò studij, liberali; non perche facciano l'huomo libero (essendo questo proprio solamente della sapienza, e della virtù. *Et solæ liberales artes, imò liberæ sunt, quibus curæ virtus est: cæteræ pu-* Sen. ep. 88.

sillæ,

ſillæ, & pueriles) ma perche *ſunt homine libero dignæ*: dichiarando quel ch'egli ne ſente, dice: *Nullum ſuſpicio*, di quelli ſtudij, *nullum in bonis numero, quod ad æs exit:* nè ad altro ſi riferiſcono, ſe non al guadagno: e non ſi cura chi gl'hà d'accompagnarli con la vera virtù.

Vuol dire à mio parere, che di quell'arti maſſime, che s'imparano, ò s'eſercitano cō diſegno di guadagno (perche l'iſteſsa virtù *Nihil haberet magnificum*, come ben dice Seneca, *ſi quidquam haberet venale*) non ſe ne debba tener conto; ſe non in quanto ſeruono per apparecchiare l'ingegno à coſe migliori. E ſi può di queſt'arti dire, quel che dice Seneca delli beni eſterni: *Bona iſta, aut mala non efficit materia, ſed virtus: Hæc vbi apparuit, eiuſdem menſuræ, ac pretij ſunt.* In queſto ſenſo dice altroue: *Deſinit quis eſſe malus, ſi ad illum virtus intrauerit.*

Sen. lib. 4. de benef. c. 7.

Sen. ep. 76.

E però ſe bene *In his liberalibus ſtudijs filios erudimus* (com'approuando, che ſia bene eſortare, e procurare, che i giouani v'attendino, & in eſſi s'eſercitino) dice però ciò farſi, ò douerſi fare: *Non quia virtutem dare poſſunt:* ma per tenergl'occupati: e perche ſimili ſtudij *Animum ad accipiēdam virtutem præparant.* Come ſe diceſſe: lo dirizzano, l'addomeſticano, l'adattano, e gl'apparecchiano, e facilitano la ſtrada per l'acquiſto della virtù.

Di doue viene ancora, ch'alcuni di queſti ſtudij, ò arti ſono chiamate *Humaniores*. Conforme à quel che ſcriſſe Platone con dire: *Homo rectæ inſtitutionis, & doctrinæ compos, diuiniſſimum, & mitiſſimum animalinm redditur. Alias autem vel non ſatis, vel non rectè iuſtitutus ferociſſimum, & maximè indomitum omnium, quæ fert tellus.* Però diſſe Plauto: *Lupus eſt homo homini, non homo, cum qualis ſit non nouit:* cioè, ſcordatoſi, ò mal'inſtrutto nell'humanità.

Plat. lib. 6. de leg.

Plaut. in Aſin.

Di

Di Senocrate si dice, che questa sorte d'arti, delle quali hora si parla, soleua chiamarle λαβὰς, cioè, come anse della Filosofia. E Clemente Alesandrino quasi *Proœmia virtutum. Sicut enim*, dice, *in magnis fabulis, aut argumentis, magna esse proœmia oportet: sic istic. Maximum enim argumentum virtus est: vt quæ circa grandem materiam versatur, vitam totam. Iure igitur non leuibus, aut breuibus vtetur proœmijs*. E contando quali siano seguita: *Grammatica, Geometria, Astronomia, Rhetorica, Musica alia omni logica contemplatione imbuetur*.

Clem. Alex. l. 1. strom.

Non è dissimile quel che ne sente Filone Ebreo, dicendo: *Vt in ædibus vestibula sunt ante fores: in oppidis suburbia, per quæ in ipsa itur: sic virtuti præiacent liberales artes. Hæc enim via est, quæ fert ad illam.*

Phil. lib. de congr. erud. gratia.

A che giouino l'arti liberali, e quanto vi si deue attendere. Cap. XXV.

MA non voglio quì lasciar' adietro la bell'allegoria, della quale vsa tanto Filone, quanto Clemente Alessandrino. Imperoche insegnando, e supponendo, che siano l'arti liberali, come serue della virtù: dicono, che sono come fù Agar serua, e concubina, comparata con Sarra moglie legitima d'Abramo, e vera padrona della sua Casa. Dunque come Sarra, che vuol dire mio principato: così la virtù, significata per Sarra, è quella, della quale si deue fare stima, e che si deue principalmēte cercare. La quale se ben sempre è sterile quanto à cose cattiue, e vitiose: è nondimeno fecondissima di cose buone, come di figliuoli legittimi.

Phil. ibid.

E ben vero,che non essendo l'huomo in bassa età capace di questa secondità,per poter partorir' attioni prudenti,giuste,e sante:ci andiamo per qualche tempo trattenendo con Agar,cioè con quest'arti,e dottrine liberali: per mezzo delle quali, *Quasi per famulas*,dice Filone, *in reginæ virtutis familiaritatem insinuamur*. Alla quale quando siamo arriuati,cominciando ad operare virtuosamente: ci vien detto : *Ecce Agar ancilla tua in manibus tuis : vtere ea, vt libet*. Come se dicesse, dice Clemente

Clem. Alex. Alessandrino : *Secularem quidem amplector doctrinam, vt iuniorem, & conseruam; scientiam autem tuam, vt perfectam dominam honoro, & colo* : di quelle discipline piglio solamente, e me ne seruo,in quanto mi possono giouare. E perche Agar vuol dire,incolato, per quanto posso,mi

Prou. 17. seruo del consiglio del Sauio, che dice : *Ne sis multum apud alienam*. Nelle quali parole, secondo legge, e dice Clemente Alessandrino: *Vti quidem;sed non immorari,& permanere in doctrina seculari admonet*.

Ouero,come dice Filone:Mentre sono stato picciolo: mi son trattenuto, e nutrito di latte, e di cibo puerile di queste discipline,& arti liberali:ma hora che son diuentato huomo,mi pasco di cibi sodi, perfetti, e sostantiosi, e d'attioni virtuose : cibi proprij, e conuenienti à chi è huomo. Però anche Seneca non vuole, che nessuno vi s'applichi talmente, ch'altro mai non faccia : ma sola-

Sen. ep. 88. mente : *Tamdiù in istis immorandum, quamdiù nihil animus agere maius potest*. Anzi:*Non discere*,dice,*debemus ista; sed didicisse*.

Quanto poi al far diuentare vn'huomo buono, dice : *Ne promittunt quidem*. Nè si può da essi cosa nessuna imparare, che gioui al diuentar buono, e virtuoso. Poiche

non

non insegnano il modo di frenar gl'appetiti disordinati, e di sedar le passioni. Il che dice Seneca: *Quisquis ignorat: catera frustrà scit.* E doppo hauer mostrato in molte sorti di quest'arti, quanto poco, ò più presto niente aiutino à quel che più si deue stimare, e cercare, cioè al far diuentar buono vn'huomo: à chi domandasse: *Quid ergo? nihil nobis liberalia conferunt studia?* Risponde Seneca: *Ad alia multum, ad virtutem nihil.* Di quell'arti poi che sono manuali, dice, che se bene: *Ad instrumenta vita plurimum conferunt:* nientedimeno, *Ad virtutem non pertinent.* E si può dire quel ch'egli generalmente dice di tutti i beni esterni, ò di fortuna: che non essendo da se stessi buoni: *Cum honestè administrata sunt, bona esse incipiunt: & ex dubio in bonum transeunt:* e diuentano buoni dal buon' vso, di chi virtuosamente gl'adopera, e se ne serue.

Sen. ep. 118.

Concludo finalmente con San Gregorio Nisseno: Che questi studij, & arti, à i quali s' attribuisce il titolo di liberali, altro non sono, nè per altro ci douerebbono seruire; se non per esserci come stimoli: *Quibus mens ad Virtutem acuitur.* La quale *Sola est per se laudabilis*, dice Tullio, *& sine qua laudari nemo potest.* Si come dunque s'alcuno volesse diuentare veramente ricco: douerebbe ricordarsi del dire d'Isocrate: *Virtute nullam possessionem, aut honestiorem, aut durabiliorem esse:* così chi hà voglia d'essere veramente nobile, mancandogli forse la nobiltà del sangue; si serua del dire d'Oratio:

Greg. Niss. de his, qui propt. mor.

Isocr ad Demon.

Vt quantum generi demas; virtutibus addas.

Horat. lib. 1. epist. 11.

ricompensi il non essere, ò mantenga l'esser nato nobile, con l'essere virtuoso.

Si può qui però molto à proposito applicare quel che soleua consigliare Socrate a i giouani: Che si douessero

alle volte guardare nello ſpecchio. E quei che ſi vedeſſero eſſere fauoriti dalla natura di bella faccia corporale; ſi vergognaſſero di portare, e coprire l'anima imbrattata di vitij. Et al contrario, ſe ſi vedeſſe alcuno non hauere bellezza di corpo: procuraſſe d'hauere l'anima di bontà, e di virtù abellita. E come diſse Ouidio:

Ouid.ep.21.

Si mihi diffiſilis formam natura negauit:
Ingenio formæ damna rependo meæ.

L'iſteſso ſi douerebbe auuertire intorno alla nobiltà. Onde quei che ſi conoſcono, e ſi vantano d'eſsere nobilmente nati: ſi guardino come di ſopra s'è detto: ne

Dedecorent benè nata culpæ.

Gl'altri poi di caſe più oſcure, ò manco nobili, procurino con diligenza ò d'acquiſtare, ò d'accreſcere la nobiltà, come ſi dirà di ſotto, per mezzo delle virtù.

La vera nobiltà naſce dalla virtù; e di quei che riceuono da i Prencipi titolo di nobiltà. Cap. XXVI.

Oſor.lib. de nob. Chriſt.

VNQVE per ritornare alla nobiltà: *Cum generis claritas*, dice Girolamo Oſorio, *à virtute naſcatur: conſequens eſt, vt eam tantùm magnam, & veram generis claritatem exiſtimemus, quæ ab illa certa, conſtantique virtutis ratione profecta fuerit: quæ non oſtentatione, ſed virtute tuetur dignitatem*. E queſti ſono degni del titolo di nobiltà; alla quale in vero diſdice grandiſſimamente il non eſser' accompagnata con la vera virtù: la quale ſola fà veramente nobile, e degno di lode chi la poſſiede.

Aſtydon. athn.

Γένους δ' ἔπαινός ἐστιν ἀσφαλέστατος,
Κατ' ἀνδρ' ἐπαινεῖν ἐστὶν ἂν δίκαιος ὤν,

Τρόπους τ' ἄριστος, τοῦτον εὐγενῆ καλεῖν.

Tutissima generis laus est
Virum collaudare, qui iustus fuerit,
Et moribus optimis: & eumdem vocare nobilem.

E così tanto maggiormente si potrà vno chiamar nobile; quanto sarà più virtuoso, & attenderà ad acquistar virtù maggiore. Perche altrimente,

----------*Quis generosum dixerit hunc, qui* — Iuuen. sat. 8.
Indignus genere, & praeclaro nomine tantum
Insignis?

Anzi huomo ben nato, quanto al corpo, non ornato di virtù; si può dire, ch'egli sia quasi vn mostro: & à questo tanto serue la nobiltà del sangue, quanto lo specchio ad vn cieco. E quì vale il dire di Giouenale:

Malo pater tibi sit Thersites, dummodo tu sis — Ibidem.
Aeacidae similis, Vulcanique arma capessas;
Quam te Thersitae seruilem producat Achilles.

Quanto à quei poi, à i quali da i Prencipi per buoni portamenti vien dato il titolo di nobiltà, dice molto bene Osorio: *Iure meritò à Principe nobilitatur quis; si antecedant merita*. Imperoche altro in questa materia veramente, ò non deue fare, ò non fà il Prencipe; se non che: *Magnum & excelsum animum debitis ornamentis afficit; & non tàm tribuit nobilitatem, quàm praeclarè institutam nobilitatis rationem, singularem animi magnitudinem, egregiaeque virtutis, aut artis praestantiam, honoribus debitis honestam, & illustrem reddit*. Lo dichiara per virtuoso, è però per nobile: & è causa, che per tale sia stimato da gl'altri. — Osor.

Ma se in colui, ch'hauerà dal Pencipe ottenuta la patente di nobiltà, non vi sarà fondamento di virtù, e di

 me-

Greg. Naz. or. 18.

merito: *Tùm aliquo loco habendum,* dice S. Gregorio Nazianzeno, parlando di quel genere di nobiltà, *quod in Principum diplomatibus consistit; cùm picta pulchritudo laude digna iudicabitur.*

A uno, che viue male, non gioua la nobiltà del sangue. *Cap. XXVII.*

A Questo proposito disse benissimo vn Poeta Greco:

Epichar.

Πνίγομ' ὅταν εὐγένειαν οὐδὲν ὢν κακὸς
Λέγῃ τις, αὐτὸς δυσγενὴς ὢν τῷ τρόπῳ.
Τί γὰρ κατόπτρῳ, καὶ τυφλῷ κοινωνίας;

Suffocor, cùm nobilitatem, qui nihil est malus
Nominat, qui & moribus ignobilis est.
Quid enim speculo commercij cum cæco?

Chrisost. in Matth.

Al che s'accorda S. Chrisostomo dicendo: *Quid prodest ei, quem sordidant mores generatio clara? aut quid nocet illi generatio vilis, quem mores adornant?* Essẽdo verissimo quel che dice Isocrate, eßer cosa bruttissima: *Maiorum factis gloriari; & illorum virtutem non imitari:* dicendo anche Aristotele, come s'è già detto, che: *Nobiles ij demum sunt, in quibus maiorum virtus inest.*

Isocr.

E così come si trouano alcuni eßer nobili di sangue; e nati da nobili, i quali con la sua virtù mantengono la nobiltà: & altri, se bene non sono nati di sangue nobile; nondimeno sono dalle virtù nobilitati: così al contrario alcuni sono, i quali se bene son nati di parenti nobili; perche nondimeno in loro non alloggia la virtù:

Ouid. in Pison.

--------------Perit omnis in illo
Nobilitas, cuius laus est in origine sola.

Nam

Nam quid imaginibus, quid auitis fulta triumphis
Atria; quid pleni numeroso consule fasti
Profuerint, si vita labat?

E si possono questi metter' à conto dell'ignobili: ò al più possono chiamarsi, come s'è detto seminobili; ouero nobili di metà. Et vn'antico chiamaua quelli, ch'altra nobiltà non hanno, se non della nascita: Nobili domestici, di casa, ò Casalenghi: perche non la poteuano mostrar' altroue, nè con altro, che con l'imagini affumate de i suoi maggiori: le quali tengono nelle gallerie, ò logge delle case loro; ò se pur le tengono fuori ne i portichi, ò ne i cortili alla scoperta: con tutto questo il parer' anche di Giouenale è, che

Os. de nob. ciu. l. 1.

Tota licet veteris exornent vndique ceræ
Atria: Nobilitas sola est; atque vnica virtus.

Iuuen. sat. 8.

Però *Qui se gloriatur in amplissima familia natum, indeque sibi placet: gerat animum illo generis splendore dignum*: e faccia in maniera: *Vt sit in ipso aliquid in quo possit imago antiquæ nobilitatis agnosci*. Perche la virtù sola è quella, che chiarisce, e per dir così, nobilita la nobiltà: la quale resta vna pura vanità, quando non è accompagnata, & abbellita dalla virtù. Sono però degni di molta compassione quelli, dice Osorio: *Qui cum nulla ingenij laude floreant, nulla vitæ dignitate; ita tamen inani nobilitatis nomine sibi blandiuntur; atque si cælo delapsi fuissent, & se beatos, & florentes putant: cùm multis animi miserijs, aliquando etiam corporis agitentur*. E ben'anche disse Euripide:

Osor.

Egregia dignitatis indoles (cioè i virtuosi costumi) *nota*
Insignis est nobis generis amplissimi.

Eurip.

Ne l'hauere la casa piena di maggiori ancorche nobili,

fà esser nobile: poiche niuno di loro è vissuto al mondo per gloria de i posteri.

Di quelli, che si gloriano della bontà, e nobiltà de i maggiori. Cap. XXVIII.

A Quelli, che si gloriano, e si vantano della bontà, e della nobiltà de i maggiori; essendo essi nondimeno tristi. S. Gregorio Nazianzeno dice così:

Greg. Naz. in diu. male mor.

Ergò animos tollis, quod sis licet improbus ipse;
Diceris auratis patribus esse satus.
An tibi nobilitas sunt prisca cadauera, ficti
Sermones, & quæ garrula fundit anus?
Ludis. Ego at tantùm specto (par omnibus ortus.
Argilla est etenim) sis bonus; an nè malus?

Anzi à quest'istessa sorte di nobiltà, dice Ouidio:

Ouid. ep. 11.

Quid iuuat ad mota per auorum nomina cælo
Inter cognatos posse referre Iouem?

Fr. Petr. ex Plut.

Statuas atque imagines, dice à questo proposito il Petrarca, *Inuidiæ euertunt: virtutes autem, & præclarè gesta nunquam abolere poterunt.*

Leo Imper. opusc. de bell. ap. l. 2. c. 32.

E così l'intese il grande Imperadore Leone, dicendo: *Hominum nobilitatem; non ex maiorum laude: sed ex suis ipsorum actionibus, & rebus gestis æstimare oportere.* E quest'intese anche Ouidio, quando disse:

Ouid. de pont. lib. 1. eleg. 10.

Non census, nec clarum nomen auorum:
Sed probitas magnos, ingeniumque facit.

Dicesi essere ancora sentenza, e parere di Socrate: *Neque frumentum optimum esse iudicandum, quod in pulcherrimo*

agro natum est; sed quod commodè nutrit: neque vir bonus, & amicus beneuolus est, qui genere clarus; sed qui moribus egregijs fuerit. Perche se bene la gloria è splendore de nostri maggiori, non si può chiamare veramente nostro.

Nam genus, & proauos, & quæ non fecimus ipsi,
Vix ea nostra voco:

Ouid. l. 13. met.

dice Ouidio. E però anche disse quel Tragico:

----Qui genus iactat suum
Aliena laudat.

Senec. in Herc. fur.

(Hauendo vn padre possuto lasciare à i figliuoli il nome della sua famiglia, e forse anche molte ricchezze; ma non già la propria virtù) ci deue nondimeno seruire di stimolo, per imitarli, e se si può, superarli. Il che se non si fà:

Stemmata quid faciunt, quid prodest Pontice longo
Sanguine censeri, pictosque ostendere vultus
Maiorum, & stantes in curribus Aemilianos?
Quis fructus generis tabula iactare capaci
Famosos equitum cum dictatore magistros,
Si coram Lepidis malè viuitur?

Iuuen. sat 8.

E si come *Optima hæreditas à patribus traditur filijs, omnique patrimonio præstantior gloria virtutis, rerumque gestarum:* così anche, dice Tullio, essere à queste cose: *Dedecori nefas, & vitium iudicandum est.*

Cic. l. 1. offi.

Però Seneca, mentre parla di quegl'antichi nobili Romani, Pauli, Fabij, Cossij, Emilij, e simili, dice di loro: *Non inania nomina præferentes; sed imaginibus suis decori sunt.* Et auãti lui anche Tullio al contrario haueua chiamato: *Nomina inania,* di certi nobili arroganti, e vitiosi. Perche al dire di Filone: *Quasi alieni à maiorum studijs, obscurant, & extinguunt, si quid superest splendoris gentilitij.*

Sen. l. 1. de c. 9.

Cic. in Ver.

Phil. de nob.

Impe-

Imperoche, si come non comparisce lo splendore nella parte oscura dello specchio: così la gloria de gl'antichi ne i posteri maluagi. Com'anche à vno, che fusse cieco, fiacco, e debole: non giouarebbe nulla la buona vista, e le forze del corpo, c'hanno hauuto i suoi maggiori. Di che S. Gregorio Nazianzeno in quel suo Poema citato di sopra, dice in questa maniera:

Greg. Naz. in diuit. male mor.

Quòd si te salibus quisquam, probrisque lacessat:
Quòd tibi cum facie, sit quoque fœdus odor:
An dices, forma genitor præstabat, odorque,
Quem dabat è toto corpore, gratus erat?
An multas, dices (timidus si fortè voceris,
Imbellisque) atauus vixit Olympiadas?
Sic quoque, si quis te nequam, stolidumque vocarit:
Ne mihi quos rapuit mors fera, profer auos.

Imperoche la virtù, e bontà de i passati non può giouar di niente à i figliuoli, e posteri, se sono tristi. E si può in vn certo modo dire di questi, che la gloria della nobiltà loro sia sepolta nella tomba de i loro antecessori. E però anche le leggi, dice Filone: *Vnumquemque non pro maiorum meritis; sed pro suis proprijs vel honorant, vel puniunt*. E se bene succedono li posteri nelli beni, e nel nome delle loro famiglie à gl'antenati: nondimeno, *Non eorum sunt filij*, dice S. Gregorio, *quorum loca tenent: sed quorum opera exercent*.

Greg. l. 22. mor. c. 2.

Questo fù l'argomento, con il quale Christo conuinse gl'Ebrei: quando per essere della stirpe d'Abramo, si gloriauano d'essere nobili. Però disse loro: *Si filij Abrahæ estis, opera Abrahæ facite*. E poi soggiunge: *Vos facitis opera patris vestri*. Del quale dice poi: *Vos ex patre Diabolo estis*. Onde concludo, che molto meglio sia la gloria, e

la ſtima, che li parenti riceuọno dalla virtù de i figliuoli, che'l gloriarſi, alcuno, e ſtimarſi per la ſola virtù de ſuoi maggiori, ſe in lui non compariſce.

Doppiamente nobili ſono quei ch'accompagnano la nobiltà con la virtù. Cap. XXIX.

OI al contrario, à quei ch'accompagnano, e per dir meglio, con li coſtumi, & attioni virtuoſe confermano, aſſodano, & accreſcono la nobiltà del ſangue conuiene quel che d'vno diſſe Ouidio:

O qui nominibus cum ſis generoſus auitis,
Et ſuperas morum nobilitate genus.

Oui. 4. triſt. eleg. 4.

Anzi di loro ſi può anche dire, che in vn certo modo raddoppiano la nobiltà. Che però l'iſteſſo Ouidio ſcriuendo à Maſſimo gli diſſe:

Maximè, qui tanti menſuram nominis imples.
Et geminas animi nobilitate genus.

Ouid. ep. ad Max.

Conforme à queſto conſiglia S. Gregorio Nazianzeno, che: *Qui nobili loco natus eſt, probitatem morum generis ſplendori opponat, atque ex aduerſo ſpectandam producat; & à queſta maniera,* dice, *duplici nomine clarus erit, minorum imaginibus, & propria virtute.*

Greg. Naz. or. 18.

Imperoche *Virtus ſi excitatur*, dice molto bene Oſorio, *& exercitatione confirmatur: perficit illum naturalem generis ſplendorem, qui nobilitas appellatur*; douendoſi molto bene notare quel che ſegue: *Quæ virtutis radicibus ſuſtentatur: ea facta, aut debilitata concidit:* anzi *virtute ſpoliata nec intelligi quidem poteſt.*

Oſor. l. 1. de nob. ciu.

Però

Però si deue stimare esser verissimo quel che disse Plauto:

Plaut. in merc.

Pulchrius est nobilem virtute fieri, quàm nasci.

E si può dire con molta ragione, che fà torto alla natura, & à se stesso colui, il quale hauendo incontrato senza sua fatica, d'esser nato nobile, & honorato; non vsa ogni sforzo, e non mette studio, per mantenersi, e per far la sua nobiltà in ogni maniera maggiore. Perche veramente: *Non tanta est gloria, quàm tibi peperisti,* dice Osorio, *tuorum facta imitando; quantum illud dedecus fuisset, si domestica laudis studium turpiter omisisses.*

Osor. l. 1. de nob. ciu.

Bella maniera della santa Scrittura in parlare della nobiltà. Cap. XXX.

E Molto da notare in questo proposito con S. Chrisostomo, il modo di parlare, il quale vsa la Scrittura santa, trattando del Santo Patriarca Noè. Imperoche doppo hauer detto: *Hæ sunt generationes Noe:* non soggiunge la nobiltà del sangue, della casata, e de i maggiori d'essi; ma si bene le virtù: *Genealogiæ rarus modus,* dice quel Santo Padre. *Nam vbi Scriptura dixit: Istæ sunt generationes Noe, & aures nostras spe quadam impleuit, quasi geneologiam illius narratura, & quis eius pater fuerit, & alia quæ mos est recensere: relictis tamen illis omnibus,* dice: *Noe homo iustus, & perfectus in generatione sua placuit Deo.* E poi seguita: *Vidisti admirabilem generationem? Sequamur igitur & nos diuinæ scripturæ regulas: & quorum genealogiam enarramus, eorum non patres, aut auos, aut abauos in medium afferamus; sed virtutes & benefacta exponamus. Hic optime*

Genes. 6.

Chri. ho. 25. in Gen.

mæ genealogiæ mos est. Et in confermatione di tutto ciò, soggiunge: *Quæ enim vtilitas ex claris,& probis parentibus originem ducere; si tu bonæ vitæ,ac virtutum sis expers? aut quod damnum fuerit, si parentes, & maiores tui fuerint ignobiles, & obscuri; ipse autem virtutibus floreas?* Questo volse significare quel Santo,quando disse:

Quod probrum est mulo,asino fluxisse parente?
Quod mulos asinis est,genuisse decus?

Naz.in diui mali mor.

E se bene quando in alcuno si troua, ch'oltre le proprie virtù, vi è insieme la nobiltà del sangue: non lascia la santa Scrittura di farne mentione: com'hà trà gl'altri fatto S.Luca. Il quale volendo lodare S.Giouanni Battista,comincia da S.Zaccaria,e da S.Elisabetta suoi Padre, e Madre;Nondimeno per lo più non lo fà: se non quando anche i parenti sono meriteuoli dell'istesse lodi: come si può raccogliere, da quel ch'iui scriue S.Ambrogio, che: *Docet nos scriptura non solùm mores in ijs, qui prædicabiles sunt; sed etiam parentes oportere laudari*. E per l'istessa causa dice,che: *Sancti Samuel mater laudatur: & Isaac à parentibus nobilitatem pietatis accepit.*

Luc. 1.

Ambros.in Luc.

In confermatione di quello c'hò detto,che non si tien conto de i parenti per la nobiltà del sangue;ma per la virtù: Seguita iui S.Ambrogio: *A maioribus Sancti Ioannis nobilitas propagatur; non seculari potestate sublimis: sed religionis successione venerabilis*. E però de i parenti già detti di S.Giouanni (notando in quello, che principalmente consistesse la nobiltà loro) dice S.Luca,come s'è detto di Noè: *Erant ambo iusti ante Deum: incedentes in omnibus mandatis,& iustificationibus Domini*.

Nobi-

Nobili sono quelli, che con la virtù, ò mantengono la nobiltà de i maggiori, ò essi l'acquistano. *Cap. XXXI.*

DI doue si conclude, che quelli, i quali non degenerano, anzi mantengono la nobiltà de i maggiori con la virtù, e con la buona vita, si possono con ragione chiamar nobili, e generosi: ma quelli, ch'al contrario fanno; meritamente saranno chiamati destruttori della sua nobiltà: la quale porta seco l'obligo alla virtù. E però quei che non hanno l'occhio alla virtù de i suoi maggiori, facendo poca stima dell'honore, molto più vituperosi, e degni di biasimo sono: che se da ignobili fussero nati.

Stob. ser. 89. Plut. in apopht.

Onde rinfacciando vn certo Hermodio (nato di sangue nobile; ma di costumi cattiui) la viltà del sangue ad Ificrate giouane virtuoso: gli rispose questo molto à proposito: La nobiltà della mia casa piglia principio da me; ma quella della tua in te si finisce, e s'estingue. E così à vno, che si gloriaua d'esser meglio nato, cioè di sangue più illustre: Rispose quell'altro, ch'egl'era molto meglio alleuato: come cosa di stima grandemente maggiore. E di questo dice Nazianzeno:

Greg. Naz.

Esse probus malim, quamuis ignobilis ortu:
Quam claros, vitijs plenus, habere patres.

E questo è quel che si dice fusse risposto da Tullio à

Cic. in Salu.

Salustio: *Ego meis maioribus virtute mea præluxi: vt si prius noti non fuerint, à me accipiant initium memoriæ suæ. Tu tuis vita, quam turpiter egisti, magnas offudisti tenebras: vt etiã si fuerint egregij ciues; certè venerint in obliuionem.*

Vt

--------------- *Vt mi,* dice Nazianzeno,
Dedecori genus est:sic quoque tu generi.

E facendo intendere Tullio quanto stimasse l'esser più tosto virtuoso, che di sangue nobile; ma di tristi costumi, soggiunge: *Gatiùs est enim me meis rebus gestis florere, quàm maiorum opinione niti: & ità viuere, vt ego sim posteris meis nobilitatis initium, & virtutis exemplum.* Imperoche *Vitæ seruata integritas,* dice Filone allegato di sopra, *posteris nobilitatis exordium præbet.* Perche veramente *Illius virtus videtur longè admirabilior, qui primus è familiæ obscuræ latebris emersit in lucem.*

Phil. de nob.

Però *Non solùm homines industria, & ingenio excellentes ex agris ad Vrbium custodiam,* & altri officij honoreuoli, *euocandos, & nobilitatis ornamentis afficiendos,* dice Osorio, *sed etiam amplissimo genere natos, si degeneres extiterint, in infimam turbam deijciendos.* E di Mario riferisce Salustio, che di certi nobilacci, che lo disprezzauano, e di lui si burlauano soleua dire: *Contemnunt nouitatem meã, & ego illorum ignauiam. Mihi fortuna, illis probra obiectantur:* come se dicesse, à me le felicità, e grandezze, che co i fatti magnanimi, e gloriosi mi son'acquistato; à loro l'infamia delle dishoneste attioni viene rinfacciata.

Osor. l. 1. de nob. ciu.

E priuilegio della virtù l'esser sempre honorata.
Cap. XXXII.

Perche priuilegio è particolare, e non picciolo di quei, che cercano d'esser' honorati per mezzo della virtù: però sia, che non gli siano dati, ò che siano leuati loro gl'honori deuuti à i virtuosi: e potendo

con

Sen.ep.71. con colui dire: *Si regnum à me fortuna, atque opes eripere quiuit, at virtutē nō quiuit*; (perche *Omnis virtus, & omne opus virtutis incorruptum manet*) restano quelli sempre, anche senza gl'honori, veramente honorati di quell'honore, che non può mai esser leuato loro, e gli và dietro per tutto: essendo la virtù quella, che S. Augustino chiama: *Bonas artes*, per arriuar' al vero honore, *& Bonam viam, quæ virtus est*.

Aug. l.5. de Ciu. c.12.

E quest'è la ragione, ch'egli apporta, perche gl'antichi hauessero insieme congiunti i due Tempij dell'Honore, e della Virtù: ma in maniera, che non si potess'entrar' in quello dell'Honore, senza passar per quello della Virtù. Imperoche *Honorem, & gloriam non debet sequi virtus, sed ipsa virtutem*. L'honore segue la virtù, come l'ombra il corpo. E se bene non è fatto il corpo per produrre l'ombra: non è però ch'egli non la produca. Così la bontà, e la virtù è cagione, che ne seguiti premio, & honore; quantonche non si cerchi, nè s'vsi per questo fine. Però Plinio doppo hauer detto: *Sequi gloria non appeti debet*: Soggiunge: *Si casu aliquo non sequatur*; *non ideò quod gloriam meruit minus pulchrum est*.

Plin. lib. 1. ep.8.

Però anche non disse male vno, che *Honores peti non debent*; *sed ob virtutem dari*. Voleua, cred'io, intendere, che quelli, à i quali tocca il distribuirli, non solamente non ne deuono fraudare i virtuosi; ma non darli ad altri. Perche honore altro non è, che dignità, col mezzo della virtù acquistata: ouero come dice S. Tomaso, premio deuuto alla virtù: e che gli và sempre appresso, com'al corpo l'ombra. Et è sì grande la forza della virtù, che: *Omnis res*, dice Seneca, *quod non habuit decus, virtute addita sumit*. Di che disse quel Poeta, di sopra citato:

Thom. 2.2. q. q.129. art.4.

82.

Si

Si benè agis, benè sit tibi. quid præconia quæris? Theogn.
Virtuti facilis, promptaque fama venit.

Ben dice discorrendo di questa materia Lattantio, che *Vult planè virtus honorē, nec est virtutis alia merces: quam tamen accipit illa facilè: exigit non acerbè. Sed si aut ingrati vniuersi, aut inuidi multi, aut inimici potentes suis virtutem præmijs spoliant:* ò non gl'è li vogliono dare: *Næ illa se tamen multis solatijs oblectatur, maximeque suo decore seipsam sustentat. Quisquis volet, tibi contumeliam faciat, & iniuriam,* dice Seneca, *tu tamen nihil patieris, si modò tecum erit virtus.* Lact. lib. 5. inst. 19. Sen. ep. 76.

Però anche non si deue mai conturbare, ò auuilire il virtuoso: ò per vedersi poco stimato: ò per calamità qualsiuoglia, che gl'auuenga. Poiche tutte queste cose, e l'ingiurie istesse sono alla virtù, come le nuuole al Sole. Il quale se bene à noi apparisce diuersamente, hora chiaro, & hora scuro: è nondimeno in se stesso sempre il medesimo.

Questa dottrina insegna elegantissimamente Seneca con queste parole: *Solis vis, & lux integra est, etiam inter opposita:* e come. Sen. ep. 92.

Non scema il Sol, perche mal pinto sia:
Nè per macchia toccar, scema il suo raggio:

Così *Quamuis aliquid interiaceat, quod nos prohibeat eius aspectu: in opere est, cursu suo fertur. Quoties inter nubila luxit; non est sereno minor, nec tardior. Eodem modo virtuti opposita nihil detrahunt: non est minor: sed minus fulget: nobis forsitan non æquè apparet, ac nitet: sibi eadem est: & more solis obscuri, in occulto vim suam exercet.* E poi conclude: *Hoc itaque aduersus virtutem possunt calamitates, damna, iniuriæ, quod aduersus solem potest nebula.* E se bene non si troua

in questo mondo vna persona, che sia tanto giusta, e buona, che non incontri qualche mala lingua: nondimeno l'huomo innocente resta inuulnerabile: non perche non venga ferito; ma perche non s'offende: *lacessitur*, dice Seneca, *sed non vincitur*. E perche non può la fortuna torre, se non quel ch'ella diede: però non tocca mai alla virtù.

Di quì nasce il comun sentimento de i più Sauij: che la virtù, & i virtuosi sono contenti di se stessi; nè cercano altro premio, nè altra mercede, che l'istessa virtù, & il virtuosamente operare: *Virtutum omnium pretium in ipsis est*, dice l'istesso Seneca: *Non enim exercentur ad præmium. Recte facti, fecisse merces est.* E come disse quel Poeta:

Sen. ep. 81.

Ipsa quidem virtus sibimet pulcherrima merces.

Sil. Ital. l. 13. de bell. pun.

Anzi *Virtute etiam à generis claritate seiuncta*, dice Osorio, *nihil præstabilius, nihil homini melius: quæ per se splendet.*

Osor. l. 2. de nob. ciu.

--------------per se petenda est
Externis virtus incomitata bonis.

Ouid. lib. 2. de Ponto.

dice Ouidio. E seguita Osorio: *Semper pulsa loco manet: nec vllo vnquam tempore, potest dignitatis possessione depelli.* Essendo verissimo quel che dice il Lirico:

Virtus repulsæ nescia sordidæ
Intaminatis fulget honoribus:
Nec sumit, nec ponit secures
Arbitrio popularis auræ.

Horat. lib. 3. od. 2.

Non minor est, dice Seneca, *si ex altiore fastigio in priuatum: ex regio in humilem subducitur: ex publico, & spatioso iure in angustias domus, vel anguli coit. Aeque magna est si in se recessit, vndique exclusa:* e douunch'ella sia: *Habet numeros suos: plena est*. Chi bene lo considera; molto maggior gloria è, meritare gl'honori; che l'hauerli. Perche

Sen. ep. 74.

que-

questo depende spesso da vna certa fortuna: ma quello dà virtù: l'vno stà in potere, e deriua dall'altrui mano: ma l'altro è tutto nostro, e da noi depende.

Con la gente bassa, e co i seruitori, nè si deue per ordinario conuersare; nè si deuono però disprezzare. Cap. XXXIII.

HORA, per seguitare il nostro proposito, conforme all'auuiso di Salomone: *In auribus insipientium non loquaris: quia despicient doctrinam eloquij tui*: ò come dice vn'altra versione: *Noli quicquam dicere, ne quando audierint, irrideant sensatos sermones tuos*. Io non ardirei, di consigliar' al Cortegiano, nè ad altri di ragionare, e conuersare (fuor che nelle cose necessarie, e doue non si può far di meno) con la gente più minuta, e bassa. E se bene co i seruitori, e con questo genere di persone più vili, non è bene, di mettersi à contendere di parole, perche non si giuoca, se non à perdere, & è meglio schiuarle; non però stimo, che conuenga con essi far dello sdegnoso, e troppo delicato, à non volerli mai attorno: e trattandoli come se non fussero huomini.

Prou. 23.

E quanto à i seruitori (de i quali, come s'è già detto, dice Tullio: *Infima est conditio, & fortuna seruorum*) dice Seneca molto bene: *Serui sunt? imò homines. Serui sunt? imò contubernales. Serui sunt? imò humiles amici. Serui sunt? imò conserui; si cogitaueris tãtumdem in vtroque licere fortunæ*. Douendosi considerare in questo genere di persone non la conditione; ma la natura comune di tutti, & i costumi, ch'hanno: *Hos*, dice Filone, parlando de i serui,

Cic l. 1. off. & or. pro Com.

Sen. ep. 43.

Phil. de spe. leg.

fortuna, & conditio vilior distinguit à suis Dominis. De cætero natura vtrisque communis, & eadem. E quiui anche insegnando, che questa differenza è in consideratione solamente trà gl'huomini; ma non presso à Dio: Seguita: *At lex Diuina regulas iuris non fortunæ; sed naturæ accommodat.*

Gal. 3. E però anche S. Paolo dice, ch'innanzi à Dio: *Non est seruus, neque liber.* Anzi: *Nemo liber natus est,* dice Seneca, l. 4. côtr. 22. *nemo seruus. Nam hæc postea nomina singulis imposuit fortuna.* Et in vn'altro luogo, per far'intendere, che non si può trouar conditione peggiore, di quella seruitù, nella quale tutti ci trouiamo) doppo hauer detto, che nessuno è libero, se non: *Qui seruitutem effugit sui.* Seguita: *Hæc est assidua seruitus, & ineluctabilis, per diem, ac noctem æqualiter premens, sine interuallo, sine commeatu.* E conclude: *Sibi seruire*, il che tutti facciamo, *grauissima seruitus*. La quale nondimeno, dice: *Discutere facilè est; si desieris multa te poscere:* con saperti ben regolare, e côtentare di quant'hai, e di quanto basta. Perche altrimenti, dice Martiale:

Sen. l. 3. nat. qq. in proe.

Mart. lib. 2. ep. 48.

Reges, & dominos habere debet,
Qui se non habet, atque concupiscit,
Quod reges dominique concupiscunt.

Differenza notabile trà il padrone, & il seruitore: e che la seruitù hà origine dal peccato. Cap. XXXIV.

Laert. A Questo proposito diceua Diogene, che trà i seruitori, & i cattiui padroni altra differenza non è: *Nisi quod nostra mancipia seruiunt Dominis: Domini cupiditatibus. Vtrique ergò serui: miseriorem tamen seruitutem seruire Dominos;*

minos; e principalmente *si sint improbi. Nam qui ducuntur affectuum arbitrio; & multos habent Dominos, & turpes, & inclementes.*

E però meritamente conclude S. Augustino, che: *Melior est status eius, qui famulatur homini, quàm qui suæ seruit cupiditati*. E così tanto è lo stato d'vn seruitore migliore; quant'egli sarà più virtuoso, e da bene. Perche quel seruitore ch'è tale: *Etiam si seruit*, dice S. Agustino altroue, *liber est*. Com'al contrario vn tristo: *Etiam si regnet*, ancor ch'egli fusse vn potentissimo Rè; Sempre nondimeno è seruo: non d'vn'huomo solo; ma quel ch'è peggio: *Tot Dominorum, quot vitiorum*. Di che disse molto bene Claudiano:

Aug. l. 19. de ciuil. c. 15.

Aug. l. 4. de ciuil. c. 3.

Tu licet extremos latè dominere per Indos,
Te Medus, te mollis Arabs, te Seres adornent:
Si metuis, si praua cupis, si duceris ira:
Seruitij patiere iugum: tolerabis iniquas
Interius leges. Tunc omnia iure tenebis:
Cum poteris Rex esse tui.

Claud. de 4. Hon. cons.

A quo enim quis superatus est; huic & seruus addictus est. 2. Pet. 2.

E però molto bene parlando de i seruitori, dice Seneca: *Non ministerijs illos æstimabo, sed moribus*. E soggiunge la ragione: *Quia sibi quisque dat mores; ministeria casus assignat.*

Sen. ep. 47.

Nè si deue lasciare à dietro quel ch'osserua S. Agustino: *Quia nomen, & conditio seruitutis, iure intelligitur imposita peccatori, & de pœna peccati reperitur exorta*. Imperoche *Nusquàm legimus seruum, antequam hoc vocabulo Noe iustus peccatum filij vindicaret*. Et osserua, che: *Nomen illud culpa meruit; non natura*: però à nessuno conuiene meglio, ch'al peccatore: *Qui facit peccatum seruus est peccati. Serui*

Aug. l. 19. de ciuil. c. 15.

Io. 9. Rom. 6.

Greg. lib. 4. mor. c. 41.

estis cui obedistis. Di che dice S. Gregorio: *Quisquis se prauo desiderio subijcit, iniquitatis dominio liberè mentis colla supponit.*

Chri. ho. 22. ep. ad Eph. 6.

Non senza ragione dunque S. Chrisostomo ancora; doppo hauer fatt'intendere, che questo nome, ò più presto questa conditione di seruo habbia hauuto la sua prima origine dal peccato, e particolarmente dall'ingratitudine verso i parenti: alludendo anch'egli, à quello che fece Cam verso il santo vecchio Noè suo Padre; & à quel che quel sant'huomo, doppo hauerlo saputo, gli disse: *Sit seruus seruorum:* non solamēte dice, che gl'ingrati meritano d'esser fatti serui: ma soggiunge: *Nobilitatem suam sibi adimit, quisquis talis est:* e che ciò molto più conuiene à colui: *Qui in verum Patrem nostrum contumeliosus est,* come sono tutti li peccatori.

E non disse molto chiaramente Christo Signor Nostro: *Qui facit peccatum seruus est peccati?* Seruitù dice S. Agostino veramente miserabile: *A quo enim quis superatus est, eius & seruus est. Et quidem* (quello che più è) *facilius seruitur homini; quàm libidini: cum sæuissimo dominatu vastet corda mortalium libido ipsa dominandi.* Com'al contrario, secondo la dottrina d'Isocrate: non si può trouare cosa tanto regia; quanto il non seruire à niun'affetto, e signoreggiare alle sue passioni più ch'à i suoi sudditi, e seruitori, dicendo il Sauio: *Melior est qui dominatur animo suo expugnatore vrbium.*

Io. 8.

Aug. tr. 41. in Io.

Prou. 16.

----------Animum rege, qui nisi paret,
Imperat: hunc frenis, hunc tu compesce cathena.

Horat. lib. 1. ep. 2.

dice Oratio: insegnando vna nuoua, anzi contraria maniera d'acquistare la liberta, e d'vscire dalla seruitù, della quale hora si ragiona. Nè da questo discorda quel ch'in

vn'al-

vn'altro luogo dice. Oue anche doppo hauer domandato:

Quis nam igitur liber? risponde: *Sapiens, sibi qui imperiosus:*
Quem neque pauperies, neque mors, neque vincula terrent.
Responsare cupidinibus, contemnere honores
Fortis, &c.

Hor. l. 2. Ser. Sat. 7.

Però s'alcuno si trouasse incorso nella seruitù del peccato: deue vsare ogni diligenza, e fare ogni sforzo per vscirne. Il che facciamo, dice S. Gregorio: *Cum iniquitati, quæ nos cœperat reluctamur: cum consuetudini violenter resistimus: & desideria peruersa calcantes, contra hanc ius nobis libertatis ingenitæ vendicamus; cum culpam pœnitendo percutimus, & maculas sordium fletibus lauamus.*

Greg. lib. 4. c. 42.

Ne i seruitori non si deue hauer riguardo alla conditione; anzi considerare, che sono della medesima natura, che noi.
Cap. XXXV.

VEMADMODVM stultus est, qui equum empturus, dice Seneca, *non ipsum inspicit; sed stratum eius, ac frenos: sic stultissimus est, qui hominem aut ex veste, aut ex conditione æstimat. Seruus est? sed fortè liber animo. Seruus est? Hoc illi nocebit? Ostende quis non sit. Alius libidini: alius auaritiæ: alius ambitioni: omnes timori: & nulla seruitus turpior est voluntaria.*

Sen. ep. 47.

E però loda Seneca di prudenza quel suo amico: il quale viueua, e trattaua co i suoi seruitori famigliarmente. Et al contrario si burla di quelli, i quali stimauano

Sen. ibid.

cosa troppo bassa, il mangiare con qualche suo seruitore: con dire, che ciò non procedeua, se non da grandissima superbia, e dall'opinione, che haueuano, che fusse perder troppo della maestà, l'ammetter' alla sua tauola vn seruitore.

Plut. in aph. Al contrario di questi scriue Plutarco: *Apud Romanos olim regibus vrbe exactis, tanta Dominorum in seruos beneuolentia erat: vt ipsimet opera cum seruis communia obirent: ijsdemque cibis, domicilioque cum ijs vterentur.* E di Catone il maggiore osserua: *Nudum in æstate cum seruis operari solitum: eadem mensa, eodemque pane vesci, & idem vinum potare.* E riferisce Pietro Crinito, che: *Inter Aureliani præcepta Tribunum militum admonêtis est: Vt alter alteri quasi seruus obsequatur.*

Petr. Crinit. lib. 11. c. 2. de hon. disc.

Dunque ancorche sia bene, il trattare, e conuersare ordinariamente con la gente bassa poco: nondimeno, per non esser' odiato, non si deue lasciare d'essere con tutti cortese, di buone parole, di saluto, e d'offerte generali, quando accade ragionare con essi. Et accomodandosi alla capacità di ciascuno, mostrare di non disprezzar nessuno.

L'origine di tutti è l'istessa. Cap. XXXVI.

Sen. ep. 47.

DEVE ogn'vno ricordarsi, che quello ch'è inferior' à se, sia seruitore, ò altro: *Ex ijsdem seminibus ortus est, eodem fruitur cælo, æque spirat, æque viuit, æque moritur. Non recordaberis*, dice Epitetto; *qui sis, & quibus imperes? Nonnè cognitis? nonnè natura fratribus? nonnè à Ioue oriundis?*

Epict. 1. diss. c. 13.

E pe-

E però molto bene dice S. Leone: *In omnibus hominibus naturæ est diligenda communio:quæ nos ijs etiam benignos debet efficere,qui nobis sunt quacunque conditione subiecti:quia simul cum istis habemus, quod ad imaginem Dei conditi sumus;nec carnali,*e trà li Christiani, *nec spirituali natiuitate à nobis diuisi sunt. Imò hoc ipso nos per omnia faciant mitiores:quod eorum vtimur subiectione,cum quibus vni Domino eadem subijcimur seruitute.*

S. Leo ser. 5. de 40.

E S. Gregorio Nisseno chiama superbia intolerabile: *Dicere se Dominum eorum, qui sunt eiusdem generis, cuius ipse est*. Anzi: *Superbiam, quæ superat naturam: quasi ipse aliquid aliud sit, ab eo, cuius se Dominum dicit*. E poi dice, ch'essendo l'huomo da Dio fatto solamente Padrone de gl'animali,e delle piante:chi si chiama Padrone de i serui,li quali pure sono huomini: pare che li voglia mettere nel numero de gl'animali, con dire: *Possedi seruos, & ancillas,tanquam caprarum,& porcorum greges*. E conclude:*Vna hominum seruitus sunt,bestiæ expertes rationis.*

Grego. Niss. ho. 4. in Eccles. 5.

Eccles. 2.

Questa consideratione par ch'hauesse il Santo Giob, quando trattando de i suoi seruitori,disse: *Nunquid non in vtero fecit me, qui & illum operatus est: & formauit in vulua vnus?*Sopra che dice S.Gregorio:*Sicut enim idem creator Dominorum,& seruorum est: ita natura quidem,ortuque pares. Licet occulta Dei dispensatione vnus altero conditione sit minor;aut maior.*

Iob 31.

Greg. l. 21. mon. c. 10.

Questo anche riprende quel Profeta,che dice: *Nunquid non Pater vnus omnium nostrum?Nunquid non Deus vnus creauit nos? Quarè ergò despicit vnusquisque nostrum fratrem suum?*Come se dicesse,ch'vscendo tutti d'vn medesimo Padre: siamo tutti fratelli:e considerata la natura,tutt'eguali. Però deue ognuno pensare,che gli sia ordina-

Malac. 2.

dinato di far verso il compagno quel ch'vn Sauio auuisa douersi fare da i padroni verso i seruitori, cioè: *Si est tibi seruus fidelis, sit tibi quasi anima tua: quasi fratrem sic eum tracta.* Perche come di sopra s'è detto: *Et si cæteris hominibus dignitate antecellas; eandem tamen habes cum cæteris nascendi, & moriendi conditionem.*

Eccles. 33.

Onde si può di quì, con San Gregorio Nisseno poco auanti allegato, concludere, e dire à ogni padrone: *Ex eo, quod est sub manu tua*, e di ciò ch'egli si dice esser padrone, *nihil aliud video tibi accedere, præter nomen.* E lo proua quel Santo Padre con dire: *Quid enim potestas adiecit naturæ?* Essendo, che *Ex ijsdem tibi est ortus, eodem modo à vobis vita degitur: ex æquo dominantur animi, & corporis affectiones in te, qui es Dominus, & in illo, qui est tuo dominio subiectus: mœror, & animi alacritas: lætitia, & tristitia: dolor, & voluptas: ira, & metus: morbus, & mors. Est ne in his aliquid discriminis inter seruum, & dominum? An non per anhelitum eumdem trahunt aërem? Non similiter solem intuentur? Non eadem nutriendi adiectione suam conseruant naturam? Non est eadem viscerum constructio? An non ambo post mortem vnus puluis?* E quel ch'importa maggiormente: *Non vnum est iudicium? Non est commune regnum, & gehenna communis?* Dunque concludiamo, e con San Gregorio Magno diciamo à i padroni, che per non s'ingannare: *Magnitudinem elationis; temperent memoria conditionis.*

Greg. l. 17. c. 10.

Che

Che i seruitori non deuono esser mal trattati, nè ingiuriati. Cap. XXXVII.

SEGVITANDO Seneca il suo dire nel luogo di sopra notato, aggiunge, per insegnar à non trattar male, nè disprezzar vn seruitore, ò inferiore: *Tàm tu illum ingenuum videre potes; quàm ille te seruum:* essendo verissimo, che

Sen. ep. 47.

-----------------Sors omnia versat.

Vir. Eccl. 9.

al dire di Virgilio: e come dice quell'altro:

-----------------Rotat omnia
Fortuna: præcipites dat, & rursum erigit,
Iuxta potentes, & miseros.

Sophocl. in Antig.

E però *Viue cum tuo seruo*, e con ogn'altro inferiore à te, *clementer, comiter quoque, & in sermonem admitte, & in consilium, & in conuictum. Non est quod fastidiosi te deterreant; quo minus seruis tuis hilarem te præstes, & non superbè superiorem. Colant potius te quàm timeant.* E conclude molto sicuramente: *Nec Dominis parum sit, quod Deo satis est, qui colitur, & amatur.*

Sen. ep. 47.

Conuiene dunque esser con la seruitù, e con la gente bassa amoreuole, e piaceuole; (in manieria però, che non per questo debbano far del compagno) e mostrarsi con loro in publico graue: in priuato humano: procurando più tosto, che t'amino: e non che ti temano: fuggendo quell'atroce, tirannica, abomineuole, escrabile, e detestabil voce, come la chiama Seneca:

-----------Oderint dum metuant.

Sen. 1. de Ira c. vl. & l. 1. de Clem. c. 12.

Imperoche, se non sempre, spesso però: *In auctores redundat*

Sen. lib. 3. de ira c. 11. *dat timor*, dice Seneca: *nec quisquam metuitur securus?* Perche come anche dice il Tragico:

Sen. in oedi. act. 3.

Qui sceptra sauus imperio regit,
Timet timentes. e così *Metus in auctorem redit.*

Onde se bene deue ogni padrone con diligenza guardarsi da quelle cose, che possono causare, ch'egli sia poco stimato, e disprezzato, massime dalli suoi: con tutto ciò, tenga per vero, quel che Seneca dice: *Periculosius est timeri; quàm despici.* E perche, come dice Laberio citato da Seneca:

Necesse est multos timeat, quem multi timent.

Però è buon consiglio l'essere verso tutti humano: e per quanto si può fuggire non meno l'essere temuto, che l'essere odiato. *Humanitatem cole*, dice Seneca: *non timori cuipiam, non periculo sis.* E come si deue credere al consiglio d'Ouidio, che dice:

Ouid. lib. 2. am. el. 1.

Si sapis, ò custos, odium mihi crede mereri
Desine:

così, per non andare mai l'odio, & il timore l'vno senza l'altro; deuono li padroni tenere à mente, che

Ouid. ibid.

-------*Quem metuit quisque, perire cupit.*

Et è verissimo quel che disse già Ennio:

Quem metuunt oderunt; quem quisq; odit perijsse cupit.

Ambr. lib. 2. off. c. 7. *Nouerimus*, dice S. Ambrogio, *nihil tàm vtile, quàm diligi: nihil tàm inutile, quàm non amari. Nam odio haberi exitiale, ac nimis capitale arbitror.*

Cic. l. 2. off. Dunque perche *Malus diuturnitatis custos est metus*, dice Tullio, *contraque beneuolentia fidelis est ad perpetuitatem*, Si procuri, che: *Metus absit, caritas retineatur.* E come si dice hauere consigliato Filone à vno, che voglia essere buon Rè: così chi vuol' essere buon padrone: *Cum fortitudi-*

tudine benignitatem, & mansuetudinem seruet: vt non formidolosus; sed reuerentia dignus suis subditis videatur.

Di questo anche ci ammonisce l'essere il padrone di casa chiamato, come s'è detto, da i Latini: *Non Dominus:* ma *Pater familias:* & i seruitori, *familiares.* E perche *Gratius est nomen pietatis*, dice Tertulliano, *quàm potestatis; etiam familiæ magis patres; quàm Domini vocantur:* & i seruitori riconoscendosi, come tutti gl'altr'huomini, per origine eguali, e di natura humana, non si muouono, nè si gouernano con timore, e con seuerità: ma più presto con amore, e con dolcezza.

E così di tutti i padroni, e d'ogni sorte di superiori, quanto sono maggiori, si deue intendere quello, che San Bernardo dice (apportando le parole del Salmo: *Erudimini qui iudicatis terram.*) *Studete magis amari, quàm metui. Ac si interdum seueritate opus sit, paterna sit; non tyrannica. Mansuescite, ponite feritatem. Sunt leges naturæ* (dice S. Ambrogio) *non scriptæ litteris; sed impressæ moribus: vt leniores sint ad puniendum, qui maxima potestate potiuntur.* Tenendo ben sempre à mente, quel che Seneca insegna, e l'esperienza lo mostra, che: *Temperatus timor cohibet animos: assiduus verò, & acer, & extrema admouens in audaciam iacentes excitat, & omnia experiri suadet*, con molto danno di chi vuol'essere rigorosamente temuto; per non dire odiato.

Ber. ser. 3. de nat. Ps. 2.

Ambr. lib. 6. Hex. c. 21.

Sen. lib. 1. de clem. c. 12.

Si deuono però li padroni con ogni diligenza guardare dalla collera, massime quando sentono volontà di dare qualche castigo: perche *Nil minus quàm irasci*, dice Seneca, *punientem decet.* E perche douendosi dare il castigo, per emendare l'errore di colui, ch'ha mancato, & acciò egli, e gl'altri si guardino all'auuenire di mancare: *Eo*

Sen. lib. 1. de Ira c. 4.

magis ad emendationem pœna proficit, si iudicio lata est. E però Seneca loda Socrate (ò sia, come vogliono, Lattantio, e S. Girolamo, Archita Terentiano) perche messosi in collera contra vn suo seruitore, gli disse: *Caderem te nisi irascerer.*

Lact. l. de ira Dei c. 18. Hieron. in Ecclem.

Deuono anche li padroni astenersi d'ingiuriar li seruitori. E tanto con essi, come con ogn'altra sorte di persone, non si lascino vscir di bocca parole vili, & abiette: essendo ciò tenuto parimente per segno d'animo vile, e plebeio. E se ben paresse, che'l seruitore, ò altri per qualche fallo commesso, meritasse d'essere con simili parole mal trattato: si deue però ogn'vno di ciò guardare. Perche questo sarebbe, come si suol dire, medicare il male con le ferite. Imperoche si come il Leone non può tanto leggiermente scherzare con vn'altro picciolo animale; che non l'offenda più che mediocremente: così vna parola, che venga di trauerso da vn padrone, molto pesa, e punge grauemente chi teme. Però non si deuono chiamar' imbriachi, ladri, villani, &c. perche simili parole, oltre l'esser discortesi, sono anche di poco castigo, e causano dispiacere, isdegno, e poco buon' affetto.

Co i seruitori conuiene hauer patienza. *Cap. XXXVIII.*

NON è bene voler' essere in ogni cosa da i seruitori vbedito à cenni, ò caricarli troppo, ò non darli tempo di far'i negotij. E guardinsi li padroni col mutare spesso seruitori, di non incorrer' in nome, & in opinione d'impatienti, e fastidiosi: e douer sempre di nuouo insegnare, & informare. E come de i Rè, e de i Prencipi

dice

dice Tacito, così credo, si possa dire, che de i seruitori alle volte: *Ferenda ingenia: nec vsui crebræ mutationes.* E questo notino quei, che per ogni minima cosa, e tardanza s'adidirano, e gridano co i seruitori. Perche oltre, che spesso lo fanno ingiustamente: possono anche dubitare d'esser poi attorniati più tosto da nimici, ò almeno poco amoreuoli, che da buoni, e ben' affettionati seruitori, ò amici. Che di quà nacque forse quell'antico Prouerbio, del quale fà mentione Seneca: *Totidem hostes, quot seruos.* Di questi s'è detto assai di sopra nella Seconda Parte, doue si parla del sopportare l'imperfettioni, e l'infirmità della seruitù.

Tac.l. 12. ad.

Sen. ep 47.

Si come poi stimano i padroni, d'hauer ragione, di gridare, e di lamentarsi de i seruitori, quando par loro, che manchino in quelle cose, che deuono fare: così sarebbe conueniente, che sapessero riconoscerli, e mostrassero almeno d'aggradire, quando si portano bene: principalmente accorgendosi, ch'in alcune cose molte volte s'ingegnano di far' assai più, di quello, che porta l'obligo, e carico loro. Et à questo proposito molto bene dice Seneca: *An æquum tibi videtur, quibus, si minus debito faciant, irascimur; non haberi gratiam, si plus debito solitoque fecerint?* E per lo meno, quando vn seruitore: *Præstat quod nolle licuit: voluisse laudandum est.*

Sen lib. 3. de benef. c. 21.

Ma non si scordi chi hà bisogno di seruitù, ch'il padrone al quale manca la beneficenza, si rende incapace di buono, & honorato seruitio: nè sarà mai seruito se non da gente mercenaria, bassa, senza spirito, e senza sentimento d'honore. E finalmente quì ancora si può dire: *Dignus est operarius mercede sua.* E quel Poeta disse:

Matth. 10.

---------Lucri bonus est odor ex re
Qualibet.

Iuuen. sat. 4.

Et

Et ognuno affatica volentieri con ſperanza di qualch'emolumento. E veramente: *Aequum eſt*, dice Caſſiodoro, *vt vnicuique proficiat labor ſuus.*

Come ſi deue trattare co i ſeruitori, e con tutti. Cap. XXXIX.

MA ſia quello, che ſi voglia del trattar domeſticamente co i ſeruitori, e del mangiare in compagnia loro: parlando in generale de gl'huomini di più baſſa conditione: mi par di poter dire con Seneca: *Sic cum inferiore viuas, quemadmodum ſuperiorem velles tecum viuere.* E ſi deue molto ben notare quel che ſegue: *Quoties in mentem venerit, quantum tibi in ſeruum* (ò altro inferiore à te) *liceat: veniat in mentem, tantumdem in te domino, & ſuperiori tuo licere.*

Sen. ep. 47.

In ſomma conuiene trattar tutti, e con tutti conforme à i gradi loro: *Et ſeruanda eſt*, come pur dice Seneca, *aduerſus minores humanitas: aduerſus maiores reuerentia.* Ma perche troppo lunga coſa ſarebbe il voler metterſi à ſcriuere de i gradi ſopra detti, tutto quello, che ſi potrebbe, ò richiederebbe: mi contento di far' vn breue raccolto d'alcuni auuiſi, preſi per là maggior parte da i prouerbij di Salomone e dell'Eccleſiaſtico: da i quali potrà ognuno imparare à gouernarſi ſauiamente nel conuerſare, trattare, e viuere con ogni ſorte di perſone in buona pace quietamente.

Senec. lib. 4. nat. qq.

Deue

Deue ogn'vno cercare di farsi honore nell'vffitio, e carico suo.
Cap. XL.

TTENDA prima dunque ogn'vno con diligenza à se medesimo, & all'vffitio suo. E perche non è sempre in poter di ciascuno d'elegger' il grado, e l'vffitio, nel quale hauerà da seruire, e ch'egli forse vorrebbe: bisogna contentarsi di fare quello, che gli sarà imposto: e ricordarsi, che tutta la lode consiste in farlo bene. E si come in vna comedia non meno è lodato colui, che ben rappresenta la persona d'vn seruo; che quello, che rappresenta la persona d'vn Rè, ò d'altri: così nelle Corti ogn'vno nel grado suo può, e deue anco cercare di farsi honore.

Attenda pur dunque, dico, ogn'vno à quel che gli tocca: nè si dia fastidio di ciò, che dica, ò faccia quest'è quello. E particolarmente: *Ne respicias quid mali faciant alij,* dice S. Bernardo, *sed quid boni debeas facere. Ne vageris per facta aliorum,* dice S. Basilio. Perche si deue pensare, che non meno faccia contro l'ordine chi s'impaccia dell'vffitio d'vn'altro: (se da chi può non gli fusse ciò comandato, ò da colui al quale tocca non ne fosse pregato) che quello, che lascia qualche cosa, di ciò, ch'al suo particolare s'appartiene.

Bern. lib. de ordin. vitæ.

Bas. in illud Attēde tibi.

Però come nel corpo humano si vede, dice S. Ambrogio, ch'ogni membro talmente osserua l'vffitio suo, che non manca mai: e non vuol' in modo alcuno impedirsi di quello d'vn'altro: così deue far' il seruitore di Corte: potendo temere di far dispiacere, e conturbare non po-

Ambros.

co vn'altro, di cui egli volesse vsurpare l'vfficio.

Dūque nuino s'intrometta nell'vfficio d'vn'altro. E se forse il padrone glie l'hauesse comādato: non sarà se non bene, di scusarsene poi con quello, che lo doueua fare: douendo andar considerato à non ingerirsi, e fuggire, quanto più può, d'essere da gl'altri odiato, e d'entrare in concetto di prosuntuoso: se da se lo facesse: ouero se ciò non fusse in vno di quegl'vfficij, ò seruitij, i quali non essendo particolarmente appropriati à nessuno; ma conuengono à tutti: si possono da tutti effettuare, senza far dispiacere à nessuno, e senza mostrare vsurpatione alcuna.

Deue ciascuno aiutare il compagno in quel ch'egli può. Cap. X L I.

CON quel che s'è detto, non si proibisce però l'aiuto, ch'in qualche cosa dar si può al compagno: quando massime si sà, ò si conosce, ch'egli n'habbia bisogno, e lo desidera: e tanto più se lo ricerca. *Hæc vtique lex naturæ est*, dice S. Ambrogio, *quæ nos ad omnem stringit humanitatem: vt alter alteri, tanquam vnius partes corporis, inuicem deferamus: Cum contra naturæ legem sit non iuuare*. E S. Agostino, esplicando la quinta beatitudine: *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur:* chiama *Iustum consilium: vt qui se à potentiori iuuari vult, adiuuet ipse infirmum, in quo est ipse potentior*. Essendo massime, che per ordinario nessuno è sufficiente da se solo. Però si dice comunemente, ch'vna mano laua l'altra; & ambe due la faccia. Anzi il bisogno, ch'hà vno d'vn'al-

Ambr. lib. 3. off. c. 5.

Aug. l. 1. de ser. Dom. in mont. c. 3.

tro causa, ò deue causare amore: e quest'è l'vnione, con la quale si conserua il mondo.

Quest'è quella vnione, che l'Apostolo S. Paolo rappresenta con quella sì bella similitudine del corpo humano, con dire: *Sicut in vno corpore multa membra habemus, singula autem membra non eumdem actum habent: ita multi vnum corpus sumus.* Et altroue: *Sicut enim corpus vnum est, & membra habet multa, omnia autem membra corporis cum sint multa; vnum tamen corpus sunt: ita, & nos, &c.* Di doue anche pare, che voglia S. Paolo raccogliere, per consolatione, dice S. Chrisostomo, delle persone di più bassa conditione: *Non esse alium alio deteriorem.*

Rom. 12.

1. Cor. 12.

Chri. ho. 30. in 1. Cor. 12.

Però doppo hauere dichiarato à lungo tutta l'economia del corpo, e delle membra, & il bisogno ch'hà l'vno dell'altro per l'edifitio, e per il mantenimento tanto del corpo tutto; quãto del proprio di ciascuno: non dice, che le molte membra, che sono nel corpo, solamẽte siano del corpo: e così come suggette, ò inferiori al corpo; ma dice, ch'esse fanno il corpo. E però essendo *Multa; vnum sunt: & vnum multa:* onde non si scorge alcuna differenza: per cagione della quale vno si debba stimare maggiore, ò minore d'vn'altro. Perche non si può dire, che nessuno da se faccia il corpo: hauendo ciascuno bisogno dell'altro per farlo: nè si fà il corpo; se non congiungendo vn membro con vn'altro. Accadendo quì, come nella fabrica d'vna casa, nella quale non fà vn sasso nè più, nè meno, ch'vn'altro. Perche ogni membro concorre, per la parte sua nell'edifitio del corpo: per il compimento, e perfettione del quale sono tutti egualmente necessarij.

Da tutto ciò vuole S. Paolo, ch'impariamo à fare, co-

me nel corpo humano: oue ſi vede, che ciaſcun membro dà, e riceue da gl'altri membri ſcambieuole ſeruitio. Si che à punto pare, che l'vno ſia fatto, per aiutare, e ſeruir' à l'altro. Però cõclude l'Apoſtolo: *Alter alterius membra*. Non come coſa diuiſa, e ſeparata: *Vt non ſit ſchiſma in corpore; ſed id ipſum pro inuicem ſolicita ſint membra:* perſuadendoſi ciaſcuno d'eſſere come commembro, e fatto non per ſe ſolo; ma come i membri del corpo per aiuto, e ſoccorſo de gl'altri, ſecondo il biſogno di ciaſcuno, e ſecondo il talento, e modo, ch'egli hà da poterlo fare.

Douerebbe ogn'vno attendere à ſe, e non eſſer facile à notare, ò riprendere i fatti d'altri, ò dirne male.
Cap. XLII.

IL conoſcere ſe ſteſſo è la più bella virtù, che ſia: ma è anche la più difficile. Perche auuiene à punto, com'à l'occhio. Il quale vede beniſſimo tutte le coſe fuori di ſe: ma ſe ſteſſo non può mai vedere; ſe non per refleſſo. Così la mente noſtra, la quale per ſcorgere li difetti altrui è acutiſſima: circa li proprij mancamenti è come cieca.

Deut. 15. Di quì è, che S. Baſilio eſplicando quelle parole: *Attende tibi ipſi,* preſe dal Deutoronomio ſecondo li 70. dice: Che non ſi poſſono in modo alcuno intendere del guardare, ch'à ſe ſteſſo, ò al ſuo corpo ſi fà con gl'occhi corporali. Imperoche inſegnando queſto precetto, che ſi deue l'huomo guardar bene tutto d'ogni banda: chiara coſa è, che: *Non poteſt vnus aliquis colluſtrare ſe totum, ac omni ex parte deprahendere oculo corporis:* poiche come s'è

det-

detto: *Ne ipse quidem oculus in seipsum vi visiua vtitur: non ad verticem vsque pertingit capitis, terga non videt, aut scapulas, non totam ipsam faciem, non denique in intestina parte recondita viscerum dispositionem.*

Però conclude, che si debba intendere: *De spirituali mentis actione:* cioè dell'esatta consideratione, e dell'esame, che ciascuno deue fare di se stesso, e delle sue attioni: e ch'habbia quel gran legislatore voluto con quelle poche, ma sententiose parole: *Illam turbulentem affectionem, quæ in consuetudinem abiuerat, ex animis hominum remouere, atque eximere: qua est cuique procliuius aliena curare negotia, quàm quæ sua ipsorum sunt dispicere, & expendere.* Come se dicesse: *Desine alicuius mala explorare, & inquirere curiosius: neue inerti, & otiosa cogitatione vaces inuestigandis aliorum morbis: potius tibi ipsi attende. Hoc est oculo animæ in se reflexo teipsum explora, & inquire solertius.*

Basil. in ver. Attẽde, &c.

Di tutto ciò ne adduce per ragione S. Basilio, non solamente perche: *Sunt non pauci, qui iuxta dominicum verbum in oculo fratris vel festucam animaduertunt, in proprio nec perspiciunt trabem:* ma perche si corr'anche pericolo di volersi mettere à riprendere gl'altri à esempio di quel superbo, & arrogante Fariseo: *Qui surrecta ceruice suo se ore iustum prædicans, publicanum pro abiecto habebat, ac vili.* Si douerà però da tutti osseruare il precetto, che dà Tullio alli pellegrini, e forestieri dicendo, che: *Peregrinis, & incolæ offitium est: nihil præter suum negotium agere, nihil de alio inquirere, minimeque in aliena esse curiosum.*

Cic. de off.

Deue dunque ciascuno guardarsi molto bene d'essere del numero di quei, i quali S. Agostino chiama: *Curiosum genus ad cognoscendam vitam alienam: desidiosum ad corrigendam suam.* De i quali disse ancora Plauto:

Aug. lib. 10. conf. c. 3.

Plaut. in Stich.

Sed curiosi sunt hic quam plures mali,
Alienas res qui curant studio maximo.
Quibus ipsis nulla est res, quàm procurent sua.

E però come non conuiene esser facile à riprendere, ò intrigarsi ne i fatti altrui:

Hor. lib. 1. ep. 8.

(*Nec tua laudabis studia, nec aliena reprehendas:* dice Oratio. Et Aristotele insegna: *Amari eos, qui non sunt faciles ad reprehendendum.*) Così sopra tutto non essere di quelli, à i quali non par mai d'hauer lingua, ò bocca à

Prou. 24.

bastanza per dir male d'altri: *Cum detractoribus ne commiscearis.* E come questo si può chiamare primo grado di malignità; così al contrario, degn'è di somma lode vno, che stia in Corte, del quale si possa dire, ch'egli non seppe mai dir male di nessuno nè per calunnia, nè per leg-

Sal. ad Cæs.

gerezza: essendo, che nelle Corti per ordinario: *Ad reprehendenda aliorum dicta, vel facta ardet omnibus animus,* dice Salustio. E per farlo, come s'è detto: *Vix satis aper-*

Ecclef. 5.

tum os, aut lingua prompta videtur. Non appelleris susurro, dice l'Ecclesiastico, *ne lingua tua capiaris, & confundaris.*

Se facendo alcuno quello, che gli conuiene, sarà nondimeno in cattiuo concetto, e si dirà di lui male: Si ri-

Plut. in aph.

cordi, che: *Regium est audire malè, cum feceris benè:* e come

Bernard.

Christianamente dice S. Bernardo: *Benefacere, & malè pati.* Però mostrisi animoso, à non tener conto, che da huomini massime di poca stima; ò anche di mala vita, sia detto male di lui: tenendo per certo, che non è minor lo-

Salust.

de l'esser biasimato da tristi; che lodato da buoni. *Aequa laus est,* dice non sò doue Salustio, *à laudatis laudari, & ab*

Prob.

improbis improbari. Malis displicere laudari est, dice Mimo. Anzi: *Non dum fælix es;* aggiunge, *si non dum te turba deridet.*

ridet. E però come congratulandosi seco stesso, diceua Seneca: *Mihi (quod argumentum est recti) contigit malis displicere*. Nè mai potranno le punture de i maligni offendere la tua bontà. Ma bene si deue ogn'vn guardare d'esser mal voluto da i buoni: perche questo sarebbe segno, ch'egli fusse cattiuo, ò poco buono. Anzi: *Nunquam multis placeas:* (al dire di Probo) *sed quibus stude.*

Sen. de vit. beat. c. 23.

Prob.

Dell'operare sempre bene, e del far bene à gl'altri: e quanto sia cosa generosa. Cap. XLIII.

COME douerebbe ciascuno, quando può, non solamēte operar bene per se stesso; ma far'anche bene, à chi nè hà bisogno: così non si deue impedir mai à nessuno il farlo. *Noli prohibere eum benefacere, qui potest: si vales, & ipse benefac.* Et è questo conforme all'instruttione del Santo Vecchio Tobia, data trà gl'altri precetti al figliuolo: *Quomodo potueris, ita esto misericors. Si multum tibi fuerit, abundanter tribue; si exiguum tibi fuerit, etiam exiguum libenter impertiri stude.* E si deue in far questo seguitar' il consiglio di quel Sauio, che dice: *In omni dato tuo hilarem fac vultum tuum.*

Prou. 3.

Tob. 4.

Eccles. 35.

Nel che non poca lode merita Vespasiano Imperadore, il quale tanto stimaua, e tanto si dilettaua di giouare ad altri, come di lui si scriue, che, quando la sera cenando si ricordaua, di non hauere fatto quel giorno bene à nessuno: voltatosi à i suoi, che gli stauano attorno, diceua loro: *Amici diem perdidi*. Anzi chi può far' hoggi, cioe presto, quello che l'amico domanda, e di che hà di bisogno; non lo deue differir' à domani, ò allungare.

Prou. 3. *Ne dicas amico tuo, vade, cras dabo tibi, cum statim possis.* Di che si dirà nel capitolo seguente.

Sen lib. 1. de ben. c. 2. In somma: *Partes boni viri exequere,* dice Seneca, *alium re, alium fide, alium gratia, alium consilio, alium praeceptis salubribus adiuua.* Et altroue dice: *Hunc promoreor; illi reddo: huic succurro, huius misereor: illum instruo.* Sen. de vit. bea. c. 24. E si deue andar così facendo, mentre le forze bastano. Et ancorche si potesse; non far mai dispiacer' à nessuno. Imperoche al contrario molto ben disse Lelio presso à Tullio: Cic. in Lael. *Fructus ingenij, et virtutis, omnisque praestantiae, tum maximè capitur, cum in proximum quemque confertur. Generosi animi est,* dice Seneca, *et magnifici iuuare, et prodesse.* Il beneficare, è cosa veramente, che procede d'animo generoso, e grande. E come se vi è cosa, che meriti lode in vn'huomo, è il guardarsi di nuocere ad altri: così è cosa honoratissima l'ingegnarsi, doue n'è data occasione, il giouare à ciascuno quanto più si può.

Ne deue alcuno ritirarsi da far bene ad vn'altro, per hauerlo già beneficato altre volte. Plin. lib. 3. ep. 4. *Est enim,* dice Plinio, *natura ita comparatum, vt antiquiora beneficia subuertas: nisi illa posterioribus cumules. Et conseruandum est veteris beneficij meritum nouo.* Imperoche quanti se ne trouano, li quali se bene ti sono per molti beneficij riceuuti obligatissimi: nondimeno, *Si quid vnum neges; hoc solùm meminerunt, quod negatum est.*

Questa si può pensare essere stimata la causa, perche i Romani haueuano fabricato il Tempio delle gratie in mezzo della Piazza: per dar' ad intendere, che si come quello è il più spatioso, & il più degno luogo della Città: così la gratitudine, della quale quì sotto si dirà, & il beneficare, è la più degna virtù, ch'habbiano gl'huomi-

ni

ni. E sono i beneficij, come l'altre opere virtuose, nelle menti de gl'huomini i più belli ritratti, le più belle statue, che si possono fare per lasciar alla posterità di se memoria.

Però scriuono Senofonte, e Plutarco, ch'Agesilao non volse mai permettere, che sopra vna porta della Città s'erigesse statua, ò si dipingesse imagine, che lo rappresentasse: con dire, che s'egli haueua fatto per auuentura qualche cosa in vita sua, che meritasse qualch'honore, e fusse degna di memoria: quella sarebbe stato sufficientissimo ricordo di lui: altrimente tutte le statue, e tutte l'imagini, che si fusse possuto mai fare; non sarebbono state sufficienti à conseruar di lui buona, & honorata memoria. Però meritamente Mecenate esortò Augusto: *Vt non aureas, atque argenteas, sed praclaris facinoribus, & benefaciendo statuas sibi in animis hominum nulli interitui obnoxias pararet*. E poi seguita: *Omnes homines tibi pro statuis erunt, quorum in animis semper cum gloria insidebis*. Com'al contrario: Quei che non fanno bene à nessuno, le statue, & altre simili memorie: *Tantùm abest, vt decorent; vt eos etiam reprehensionibus hominum exponant, cum sint trophaa quadam malitia eorum, ac iniustitia momimenta: qua quo diutius perdurarent; eo longius illorum infamia permaneret.*

Dio. l. 52.

Quel che si deue osseruare nel dare, e far bene ad altri. Cap. XLIV.

SIC demus, dice Seneca, *quomodo vellemus accipere: ante omnia libenter, cito, sine vlla dubitatione.* Imperoche prima: *Non quid fiat, aut detur, refert; sed qua mente*. In oltre poi: *Pulchrè, & eleganter in colorando beneficio*, dice

Sen. lib. 2. de ben. c. 1.

Ibid. c. 6.

Bern. ser. 11. in Cant.

dice S. Bernardo, *candor iucunditatis coloratus est* voce il-
la Poëta:

Ouid. lib. 8. metam.

--------------Super omnia vultus
Accessere boni.

Douendosi guardare, chi dà, che non si possa dire d'esso quello, che dice Tacito di non sò chi: *In his etiam quæ rectè faceret acerbus:* ouero, che quello, ch'egli dà, non meriti d'essere chiamato: *Panis lapidosus*, come narra Seneca, ch'vn certo Fabio Verrucoso nominaua, *Beneficium asperè datum.*

Sen. lib. 2. de ben. c. 7.

E quanto al *Citò*, si deue stimare, che sia come vn poco d'acqua quand'è data à tempo, che tien luogo di rimedio: così vn beneficio quantonche leggiero, e volgare fatto presto, & in tempo, cresce, & in vn certo modo supera la gratia d'vn pretioso, ma lento, e tardo dono. Anzi, come: *Noluit*, dice Seneca, *qui diù distulit:* così *ingratum est beneficium, quod diù inter manus dantis hæret: quod quis ægrè dimittere visus est: & sic, tanquam sibi prariperet.*

Ibidem.

E poi: *Illud melius, occupare antequam rogemur:* togliendo all'amico (come s'è detto di sopra douersi fare dal seruitore verso il padrone) la vergogna, il fastidio, & il timore, che suol accompagnare il dimandare. Però chiama Seneca il *Rogo*: *Molestum verbum, onerosum, demisso vultu dicendum:* hauendo prima detto: *Qui hoc tormentum remittit, multiplicat munus: & nulla res carius constat, quàm quæ precibus empta est.* Conform'à questo dice Apuleio: *Non leui mercede emit, qui precatur; aut paruum pretium accipit, qui rogatur.* E però chiaramente dice Tullio: *Malo emere, quàm rogare.*

Sen. lib. 2. de ben. 2. Ibid. c. 1.

Apul.

Cic. Act. 7. in Verr.

E si deue tener per certo in questa materia: *Nihil æque amarum, quàm diù pendere.* E come ben disse quel Poeta:

Sen. lib. 2. de ben. c. 5.

Pri-

Primum est, ut præstes, si quid te Cinna rogabo :
Illud deinde sequens, ut citò Cinna neges.
Diligo præstantem: non odi Cinna negantem :
At tu nec præstas; nec citò Cinna negas.

Martial. ep. 35.

E conforme à questo ancora Seneca porta quello, che disse vn Comico :

Quid? tu non intelligis,
Tantum te gratiæ demere, quantum mora adijcis?
Fac, si quid facis.
Nihil est tanti; Malo mihi iam neges.

E riprendendo la tardanza nel dare, dice: *Qui tardè dedit, plus præstiturus erat, si citò negasset.*

Vsa Seneca (per mostrare quanto possa dispiacere la tardanza nel dare) vna bella similitudine, dicẽdo: *Quemadmodum acerbissima crudelitas est, quæ trahit pœnam; & misericordiæ genus est citò occidere: ita maior est muneris gratia quominus diù pependit.* E si come il dare parole alle richieste, che ci vengono fatte, hà non sò che di crudele: così al contrario il negare presto, e gentilmente quel che non si vuol fare, tiene quasi luogo di beneficio.

Ibid. c. 3.

E così per lò più tutti : *Aequiore animo ferunt, præcidi spem; quam trahi.* Perche *In tædium adductus animus, incipit odisse; dum expectat.*

Gratiaque ab officio, quod mora tardat, abest.

Ouid. lib. 4. de pon.

dice Ouidio. E sopra il Prouerbio Greco Ἄχαρις ἀβραδύπους ἄχαρις χάρις, dice Ausonio.

Gratia quæ tarda est, ingrata est. Gratia namque
Cum fieri properat, gratia grata magis.

Aus. epig.

Et al contrario : *Omnis benignitas properat: & proprium est libenter facientis citò facere. Tardè velle, nolentis est argumentum, & qui citò dat, bis dari intelligitur. Celeriter præstanda*

Hild. Episc. Turo. ep. 27.

sunt

sunt beneficia, dice quel sant'huomo Hildesio Turonen. *vt potiùs accipiat improuidus; quàm importunus extorqueat.* Anzi: *Qui rogatus subuenit, serò subueniße iudicatur*. Essendo verissimo quello, che dice il Sauio: *Spes quæ differtur affligit animum*. Però

Prou. 13.

Auf. ep. 82. & in act. gra.

Si benè quid facias, facias citò. Nam citò factum
Gratum erit; Ingratum gratia tarda facit.

dice Ausonio. E trà l'altre lodi, ch'egli dette à Gratiano Imperadore, fù dirgli: *A te impetratum est, quod optabatur ab aliquo:* e ch'egli *occurrebat desiderijs singulorum*. *Exorabor*, dice Seneca in questa materia, *antequam roger; honestis precibus occurram*.

Sen. de vit. beat. c. 20.

La moderatione, che si deue osseruare nel dare ad altri. Cap. XLV.

Cic. l. 1. off.

ESse bene *Liberalitate nihil est natura hominis accommodatius*, com'insegna Tullio: bisogna nondimeno auuertire: che si come nel chiedere, ò riceuer' il beneficio, secondo il parere di Seneca: *Diligentius quærendus est beneficij, quàm pecuniæ creditor: quia illi quantum accepisti; huic verò plus reddendum est:* e come *ab ijs accipiendum, quibus dediße vellemus:* così *non minore delectu quærendus, cui debeamus: quia graue tormentum est, debere cui nolis.*

Sen. lib. 2. de ben. c. 18.

Ibidem.

Però come nell'altre cose, che noi desideriamo siano ben fatte: *Quærimus quid faciamus, & quando, & quemadmodum:* (che sono le circostanze requisite per far bene vna cosa) così nel dare, si deue prima vsare diligenza, in eleggere à chi. Perche: *Cum eligo, cui dem beneficium*, dice Seneca, *id ago vt beneficium sit*. E poi si deue molto auuertire,

Sen. lib. 4. de ben. c. 9.

tire, com'auuisa Plinio, che: *Subitæ largitionis comes pœnitentia esse solet.* Si deue però vsare molta prudenza in considerare à chi, e quando si dona, & insieme ancora, quanto. *Et videndum*, come dice S. Girolamo, *ne liberalitate liberalitas pereat*, ò come dice Tacito: *Nè fallaris, & luxuriæ specie, liberalitas tibi imponat.*

Plin. lib. 1. ep. 8.

Tac. l. 1. hist.

La cagione, ch'egli ne dà, è questa. *Perdere enim multi sciunt; donare nesciunt.* Però tanto in questa, come nell'altre cose: *Mediocritatis regula optima est:* con valersi del prouerbio, che dice: Douersi far' il passo conforme alla gamba. Perche quel che dice Oratio, che deue:

Cic. l. 2. off.

Metiri se quisque suo modulo, ac pede: verum est.

Altrimenti volendo saltar' il fosso troppo largo; si porta pericolo di restar in mezzo al fango dell'imprudenza. *Et nihil stultius, quàm quod libenter facis,* col dare troppo, *curare vt diutius facere non possis.* Finalmente è bene ricordarsi, che: *Turpissimum genus damni est inconsulta donatio.* Però altroue dice, che l'huomo Sauio: *Donabit cum consilio: Donabit ex recta, & rationabili causa*; ricordandosi, che *Inter turpes iacturas, malum munus est.*

Cic. l. 1. off.

Sen. lib. 4. de ben. c. 10.

Sen. de vit. beat. c. 13.

Anzi douendo l'esser benefico seruire ad acquistarsi amici: l'esser troppo profuso, e liberale nel dare potrebbe facilmente causare del tutto contrario effetto. *Nam beneficia eo vsque læta sunt*, dice Tacito, *dum videntur exsolui posse: vbi multum anteuenere pro gratia odium redditur.* Imperoche: *Quidam*, dice Seneca, *quo plus debent*; se ben'è cosa più che brutale, *magis oderunt, & odium pro gratia reddunt:* & all'hora *Beneficia parant amicitias, si accepturos licuit eligere: si collata; non sparsa sunt.*

Tac. l. 4. ann.

Sen. ep. 19.

E si come in materia di denari prestati, *Leue æs alienum debitorem facit; graue inimicum:* così potrebbe accadere,

Sen. ibid.

dere,

dere, ſe qualcuno voleſſe opprimere vn'altro con troppa copia di beneficij. Laonde ſi deue tenere per buon'auuiſo quello che dice Seneca: *Beneficium ſine delectu magis proijcimus, quàm damus:* e quello ch'allega Tullio: *Benefacta malè locata, malefacta arbitror*. Dunque perche al parere di Seneca: *Errat, ſi quis exiſtimat, facilem rem eſſe donare:* è neceſſario eſſere in ciò conſiderato. E non è forſe cattiuo conſiglio, fare quel ch'egli dice, che fà l'huomo Sauio. Il quale: *Donabit aut bonis, aut eis, quos facere poterit bonos. Et magis ad rem exiſtimes pertinere quis, non quid acceperit.*

Sen.lib.1.de ben.c.1. Cic.l.2.off. Sen. de vit. beat.cap.22. & 23.

Parmi conforme à quanto s'è detto, l'auuiſo d'vn gran maeſtro di Corte, il quale dice: Che donare ſenza riputatione (e l'iſteſſo ſi deue intendere del promettere) cioè ſenza guardare, che, come, à chi, e doue non conuiene; altro non è, che buttare, e perdere: *Beneficia ſine delectu,* dice Seneca, *magis proijcimus, quàm damus*, ſenz'altro guadagno, che di dare occaſione ad ogn'vno di ſempre chiedere. Perche non ſolamente: *Fit deterior,* come dice Tullio, *qui accepit, atque ad idem ſemper expectandum paratior:* ma di più, al modo, che fanno i mendici, vanno tutti verſo quelli, i quali vedono fare la limoſina ad altri: come ſe chi dà ad alcuni doueſſe, e poteſſe dare à tutti. Eſſendo nondimeno buono l'auuiſo di Tullio circa il dare, e far'ad altri parte della ſua robba, che dice: *Nec ita claudenda eſt res familiaris, vt eam benignitas reſerare non poſſit: nec ita reſeranda, vt pateat omnibus.* Auuertendo al Prouerbio, che dice: *Largitio fundum non habet*. E però *mediocritate moderanda eſt.*

Card.Commend. Sen.lib.1.de ben.c.1. Cic.l.2.off. Ibidem.

Non si deue promettere quel che non si può, ò non si vuol' osseruare. Cap. XLVI.

SI come *Excelsi est animi promittere, quæ sis præstaturus*, cosi tengasi per cosa honoreuole, e d'huomo da bene, e prudente il non promettere, se non quel che si vuole, e si conosce potersi osseruare: & al contrario *Promissam temerare fidem exprobratio magna est.* Sophocl. Essendo veramente cosa vituperosa prometter' imprudentemente quel che non si può, ò non si vuol' effettuare. *Nubes, & ventus, & pluuiæ non sequentes, vir gloriosus, & promissa non cõplens.* Prou. 25. Auuiene ciò per ordinario à quei che sono troppo facili, e fanno troppo del liberale col promettere. Imperoche con quella facilità, che promessero, e dissero di sì, con l'istessa poi sono pronti à ritirarsi in dietro, e dir di nò: e non s'accorgono, che però sono tenuti per bugiardi, e mancatori di parola.

Nè vale lo scusarsi poi con dire, che si nega, perche paresse la domanda troppo esorbitante, & immoderata: poiche se così fusse, la poteua, ò doueua almeno negare, quando ne fù pregato. Però è bene prouedere con attenta diligenza, che: *Lingua loquatur iudicium*, cioè doppo Psalm. 34. hauer considerato bene, quel ch'hà da dire, ò promettere: non permettendo mai, che *Verba præueniant mentem:* com'auuiene à coloro, li quali prima dicono vna cosa, e poi ci pensano: come già s'è detto..

Però com'in ogn'altra cosa, così in questa: *Disponat* Psal. 111. *sermones suos in iudicio*. Non si parli, nè si prometta leggiermente niente à nessuno: per non si metter' à pericolo,

Sen.lib.4.de ben.c.34. lo, che poi con Seneca ſe gli dica: *Qui non implet promiſſum, aut leuis, ideſt ſtultus fuit in promittendo: aut eſt in non implendo*. Si douerà però ſcuſare chi non oſſerua la promeſſa, come dice l'iſteſſo Seneca: *Si ſubſit legitima cauſa.* Perch'all'hora *Rebus mutatis licet mutare promiſſa.* E s'alcuno ſe ne lamentaſſe, ſe gli potrebbe riſpondere: *Fac tu res eſſe eaſdem, & ego ero idem*.

Non ſi deuono mai promettere coſe non lecite.
Cap. XLVII.

SOPRA tutto, per ogni buon riſpetto, ſi deue ogn'vno guardare di promettere coſe non lecite, e non conueneuoli, e com'inſegna Tullio: *Extremum præceptum in beneficijs, operaque danda eſt, nequid contra æquitatem contendas, nequid pro iniuria.* Non permettendo mai, che: *Verba præueniant mentem*: com'auuiene à quelli, i quali dicono, e poi ci penſano. E ſe per ſorte impenſatamente, e ſcioccamente haueſſe alcuno promeſſo coſe ſimili: procuri di tornar' à dietro, e non ſe ne vergogni; facendo conto, che chi domanda coſa illecita, inſegna inſieme à negarla. Però *Nihil promittat inhoneſtum*, dice S. Ambrogio, *ſi promiſerit, tolerabilius eſt non facere; quàm facere quod turpè ſit*: ricordandoſi con S. Agoſtino, che: *Non eſt cenſenda vera virtus fidelitatis, qua verbum, & promiſſum implet iniuſtum: cum ipſa etiam iuſtitia exigat, ne illud impleatur.*

Ambr. lib.3. off. c.12.

Aug. c.4. de bon. coniug.

Però ſi come: *Impia eſt promiſſio, quæ ſcelere adimpletur:* così *In malè promiſſis reſcindenda fides eſt: & in turpi voto mutandum decretum.* Et in tutto quello, *quod contra ius, &*

decus

decus vel petitum, vel promissum; satius est non stare promissis; quàm peccare in legem iustitiæ: e non dice male quel Tragico:

Præstare fateor posse me tacitam fidem,
Si scelere careat. Interdum scelus est fides.

Sen. in Her. Oet. act. 2.

E chiaramente dice S. Ambrogio: *Est etiam contra officium nonnunquam soluere promissionem, sacramentum custodire.*

Amb. l. 1. off. c. 50.

Quando poi per necessità si deue negare qualche cosa, che vien domandata, perche non si può, ò non conuiene concederla: bisogna prima, come s'è detto, guardarsi di darne parola: e poi negarla con qualche destrezza: mostrando di sentirne pena: con ragioni però, che mostrino l'impossibilità più presto; che la poca conuenienza della domanda. Le cose però, che sono chiaramente male: si possono, e deuono assolutamente negare: bastando per ragione la legge diuina; la quale nō si può hauer per male, che sia preterita.

Si può bene in tanto scusare chi domanda: se si conoscesse hauerlo fatto senza pensarui. Com'anche si douerà vedere, se con qualch'altro beneficio si potesse ricompensare quel che se gli nega. E per mostrare, & assicurare chi domanda, della buona volontà, che se gli porta: metter subito in campo, & offerirgli largamente qualch'altra cosa: per far vedere con questa cortesia, che si tien conto della persona, e si desidera compiacergli: seruendosi di quello, ch'ordina Tullio douersi fare *Aduersus eos, quos inuitus offenderis:* cioè *Vtendum excusatione quacunque possis: quare id, quod feceris, necesse fuerit: nec aliter facere potueris: cæterisque operis, & officijs erit, quod violatum est compensandum.* E così quello ancora, che sarà stato negato.

Cic. l. 2. off.

S Esem-

Esempi del promettere leggiermente: di doue seguono cose mal fatte; delle quali è poi troppo tardi il pentirsi.
Cap. XLVIII.

A Questo deuono principalmente hauere riguardo quei, che per ordinario sono troppo liberali nell'offerire tutto quel che vien loro domandato, ò comandato. Perche si mettono in pericolo di consentire à qualche cosa poco ben fatta. Così auuenne à Herode: Il quale *Ebrius Letitia, & delectatione saltantis,* dice S. Agostino, *iuramento pollicitus est,* di dare à Herodiade *quodcunque postulasset ab eo*. E così *Necem Ioannis praestitit,* dice S. Ambrogio, *ne promissum negaret: & sic ne Deum offenderet peierando; Deum offendit sauiendo.* Anzi *Qui saltatrici praemium turpiter promisit; crudeliter soluit. Nec aestimandum est fidei fuisse; quod amentiae fuit.*

Aug. ser. 11. de Sanctis.

Ambr. lib. 3. off. c. 12.

Matth. 14.

L'istesso auuenne ancora nel Testamento Vecchio à Iefte: *Qui imolauit filiam, quae sibi victori primo occurrerat: quò votum impleret, quod spoponderat: Vt quidquid sibi primum occurrisset, offerret Deo. Dura promissio,* dice S. Ambrogio, *acerbior solutio: quam necesse habuit lugere, etiam ipse qui fecit.* E se bene, dice questo Dottore: *Non possum accusare virum, qui necesse habuit implere, quod vouerat: sed tamen miserabilis necessitas, quae soluitur parricidio.*

Iud. 11.

Dell'vno, e dell'altro dice il medesimo S. Ambrogio: *Melius fuerat nihil tale promittere;* che mettersi in quella, ch'egli chiama miserabile necessità, di douere *promissum parricidio soluere*. Com'anche *Melius est non vouere, quod sibi cui promittitur, nolit exsolui*. E però haueua detto prima

Ibidem.

ma parlando di Iefte: *Neque vnquam adducar, vt credam, non incautè Principem Iephte promisisse.*

Tutto questo non è dissimile da quel ch'insegna Tullio, narrando d'Agamemnone vn caso della medesima sorte. Imperoche *Cum vouisset Dianæ, quod in regno suo pulcherrimum natum esset eo anno: imolauit Iphigeniam, qua nihil erat, eo quidem anno natum pulchrius. Promissum potius,* dice Tullio, *non faciendum; quàm tam tetrum facinus admittendum fuit.*

Cic.l.3.offi

E poco auanti, à proposito dell'infortunio fabuloso di Faetonte, il quale, hauendogli voluto il Sole suo padre compiacere: *Vt in curru patris tolleretur,* perche gl'haueua promesso: *Facturum se quidquid optasset. Sublatus est:* Ma che? Eccoti, che *Antequam constitit ictu fulminis conflagrauit:* haueua detto S. Ambrogio: *Quanto melius fuerat in hoc promissum patris non esse seruatum?*

Aug.serm.r. ce sanct.

Molto meglio fece il Santo Rè Dauid. Il quale *Cum in temerariam iurationem cecidisset,* com'osserua S. Agostino, & essendo già per mettere in esecutione il giuramento fatto, di metter' à morte Nabal, perche fuggendo egli da Saul, non l'haueua voluto soccorrere nella necessità grande doue si trouaua: alla supplica nondimeno d'Abigail, la quale gli portò: *Necessaria quæ popo sceerat,* elesse più tosto: *Non facere, quod iurauerat; quàm iurationem suam fuso hominis sanguine implere. Et qui iurauerat temerè; non impleuit iurationem pietate maiori.*

1.Reg.25.

Di doue si deue raccogliere, che non solamente non è bene far certe promesse generali: ma ch'in questa materia, com'insegna Tullio: *Ne illa quidem seruanda sunt, quæ non sunt ijs ipsis vtilia quibus promiseris:* ancorche la persona l'hauesse giurato. Perche *Iuramentum non est, &*

non deue mai essere; *Vinculum iniquitatis*. E se sarà stato mal fatto promettere qualche cosa mal à proposito: peggio si douerà stimare, l'osseruare, e mantenere vna tale promessa. E si come *In male cœptis*; così *In male promissis* non si stimi: *Honestior pertinacia; quàm pœnitentia*. E quanto al giuramento, si deue ogn'vno guardare, non solamente à falsa; ma ancora *à temeraria iuratione*. Dall'vna per ,e dall'altra *Securissimè cauebitis*, conclude S. Agostino, *si consuetudinem iurandi à vobis abstuleritis*.

Sen. lib. 1. de Ira c. 16.

Alle volte il negare quel che vien domandato è benefitio. Cap. XLIX.

Sen. lib. 2. de ben. c. 14.

E Bene ricordarsi, che *Sunt quædam*, dice Seneca, *nocitura impetrantibus: quæ non dare; sed negare beneficium est*: douendo ciascuno *Aestimare vtilitatem potius, quàm voluntatem petentium*. Questa regola osserua Dio, secondo S. Agostino, con essi noi. Imperoche essendo, che noi *Aestimando res noxias, sumus miseri*: più miserabili per certo saremmo, se l'hauessimo. Però *Propitius cum malè amamus*, dice quel Santo Dottore, *negat quod amamus. Iratus autem dat amanti, quod malè amat*.

Aug. in Psal. 26.

Esplicando altroue S. Agostino stesso quelle parole di Christo: *Quodcunque volueritis petetis, & fiet vobis*. Perche *Aliud*, dice, *volumus, quia sumus in Christo, idest secundum Christum: aliud quando adhuc sumus in sæculo*. E di quì viene alle volte: *Vt hoc petamus, quod nobis non expedire nescimus. Sed absit vt fiat nobis, si manemus in Christo: qui non facit quando petimus, nisi quod expedit nobis*. *Petit æger*, dice in vn'altro luogo, *multa à medico. Non dat medicus. Non exau-*

Aug. tr. 81. in Io.

Aug. tr. 85. in Io.

exaudit ad voluntatem ; ut exaudiat ad sanitatem. Così ancora Dio negandoci alcune cose : *Exaudit ad salutem: licet non exaudiat ad voluntatem*. Anzi così facciamo noi, dice Seneca: *Negando ægris frigidam, sibi iratis ferrum*, e cose simili.

Sen. lib. 2. de ben. c. 14.

Però si deue stimar' essere verissimo quel che dice Seneca: *Rogantibus pestifera largiri, blandum, & affabile odium est*. Et al contrario: *Pulcherrimum opus inuitos, nolentesque seruare*. Di maniera, che se bene ti fusse amico grandissimo colui, che domanda qualche impertinenza : si deue vsare prudenza tale, ch'egli non habbia poi ragione di douer dire: *Ille me amando occidit*. Onde insegna Seneca, douersi fare in questo proposito, quel che s'vsa in rendere vn deposito. Perche se bene: *Reddere depositum per se res expetenda est*. Anzi debito di giustitia. *Non tamen semper reddam ; nec quolibet loco, nec quolibet tempore*. Così dice : *Idem in beneficio faciam. Videbo quando dem, cui dem, quemadmodum, quare*. Ma quanto alle cose, che si conoscono esser nociue: *Impensè, ac submissè, nonnunquam etiam miserabiliter rogantibus, perseuerabimus non dare*.

Ibidem.

Sen. ibid.

Finalmente si come quando vengono domandate cose, le quali per qualsiuoglia capo, ò non si deue, ò non si vuole, ò non si può concederle, conuerrà con qualche destrezza, e con gratia negarle: così quelche si conosce potersi fare senza danno, e senza biasimo tanto di chi lo domanda, quanto di chi l'hauerà da concedere : si douerà essere talmente amoreuole ; che non si dia occasione di troppa sicurtà : mescolando, e temperando, come nel conuersare la beneuolenza, e la facilità con la moderata grauità.

Del domandare in generale, e del riguardo, che si deue hauere in domandare à gl'Inferiori. Cap. L.

ON è meno; anzi forse molto più difficile trouare vna buona maniera di domandare; che non è di concedere, ò di promettere. E se bene da quel ch'in materia di dare s'è detto (essendo, che *Inuicem ista quantum exigunt, præstant,* dice Seneca, *& parem desiderant regulam*) si può raccogliere qualche cosa, dalla quale s'impari à chiedere: & io però haueuo pensato, di non ne scriuere altro: perche nondimeno hà quest'ancora bisogno di qualche particolare auuiso: ne dirò breuemente qualche cosa. Tanto più che, mentre già era la stampa quasi arriuata à quest'vltimi Capitoli, ne sono stato pregato da vn Signore, al quale nõ mi conueniua negarlo.

Sen. lib. 2. de ben. c. 18.

Per cominciare dunque di quì. Si come s'è detto di sopra della diuersità delle persone, con le quali occorre trattare: l'istesso si può quì dire: che quei à i quali si domanda qualche cosa, sono di tre sorti: Minori, ò Inferiori: Eguali: Maggiori, ò Superiori. Per la prima sorte di persone poco c'è d'auuisare, oltre quel che del comandare de i padroni, e dell'vbbidire de i seruitori s'è detto in più Capitoli della Seconda Parte.

In quest'ordine di Minori, ò Inferiori entrano certi vffitiali, gl'artigiani, li domestici di casa, e finalmente li seruitori, & altre persone, ò gente di più basso stato: alle quali si domandano quelle cose, che dice Seneca non essere benefitij: ma vffitij più tosto deuuti, ò anche ministerij, e seruitij. E benche non si deue con essi andare

Sen. lib. 3. de ben. c. 18.

con

con molte cirimonie, ò rispetti: non però si deuono strapazzare, nè mal trattare con parole ruuide, acerbe, arroganti, & altiere; le quali mostrino vn certo sdegno, e vilipendio: per il che tanto maggiormente conuiene guardarsi dall'ingiurie. Però, come nel dare, dice Seneca: *Ne subductis superciliis, ne malignis, vix exeuntibus verbis, non contumeliosè*. Perche sempre la dolcezza, e la moderatione fanno, che si conceda, ò s'eseguisca più volentieri, e con maggior prontezza quel che si domanda, ò si comanda. E come *Non sunt exasperanda beneficia*, quando si fanno: così ne meno il domandarli. E tanto nell'vno, quanto nell'altro: *Quid opus est arrogantia vultus? tumore verborum?* Et in somma, come *non sunt superbè danda*, così anche *non accipienda*, e molto meno *petenda*.

Sen. lib. 1. de ben. c. 1.

Sen. lib. 1. de ben. c. 6. 11. 18.

Del domandare à quei che si stimano Eguali. Cap. LI.

CON gl'Eguali conuien' essere vn poco più circonspetto. Perche se bene l'eguaglianza pare, che non ricerchi, e più presto proibisca certi rispetti: e permetta, che si possa, e debba procedere con chi si tratta (come si dice comunemente) alla libera: nondimeno si deue anche auuertire, che l'istesso volere, ò douere chiedere ad vn'altro qualche cosa: fà diuentare in vna certa maniera colui, che chiede minore, & inferior' à quei, da i quali si domanda.

Dico dunque prima, che da quei si deue domandare, come dell'accettare i benefitij, dice Seneca: *Quibus dedisse vellemus*. Però, come s'è detto, auuisa: che *Maiore de-*

Sen. lib. 2. de ben. c. 18.

lectu quærendus est, cui debeamus, quàm cui præstemus. Quia graue tormentum est, debere cui nolis. Com'al contrario: *Iucundum ei, quem amare,* non solamente doppo, ch'egli t'hauerà negato qualche cosa; ma anche *post iniuriam possis.* Anzi *Diligentius,* com'egli dice, *quærendus est beneficij, quàm pecuniæ creditor.* E ne dà vna buona ragione: *Quia huic reddendum est quantum acceperis: & si reddidero solutus sum, & liber. At illi plus soluendum: & debere cum reddidero rursum incipio.*

E se bene com'il far bene, ò il dare à vn'altro; così anche il domandare douerebb'essere fondato sopra la liberalità, e magnanimità di quello, al quale si domanda: perche nondimeno à ogn'vno comanda qualch'interesse:

--------------- & sibi quid sit
Vtile sollicitis computat articulis.

Si deue chi domanda risoluere à non essere per ordinario il troppo ben' arriuato: se non fusse presso à quei che hanno già riceuuto, ò sperano, e pretendano da lui qualche benefitio. E se bene, come dice Plauto:

Plau. in Pers.

-------------- Improbus est homo,
Qui beneficium scit sumere, & reddere nescit:

Tuttauia, se quei à i quali si domanda fussero persone già obligate per benefitio riceuuto: si douerà con esse procedere con maggior consideratione: seruendosi di quel che

Cic. ep. ad Curionem.

Tullio scrisse al suo Curione, ricordandogli, che *Graue est homini prudenti petere aliquid ab eo, de quo se benè meritum putet: ne id quod petit exigere magis, quàm rogare videatur, & in mercedis potius, quàm beneficij loco numerare.*

Sen. lib. 2. de ben. cap. 15. & 16.

Da quello ancora, che domanda, non meno, che da colui, che dà: *Respiciendæ sunt facultates.* E come si deue

auuer-

auuertire: *Ne plus detur*. Così anche: *Ne plus petatur ab aliquo, quàm præstare possit*. Ma sopra tutto: *Danti nociturum, non petendum*. Anzi ne anche *accipiendum*: benche qualcuno per sua cortesia: *Paratus sit cum incommodo, & periculo suo perdere*.

Sen. ibid. c. 11.

Quant'alla maniera di domandare, non è se non bene vsare certi modi, che seruino à far conoscere, che si tien conto della persona da cui si desidera ottenere qualche cosa. Come sarebbe à dire: Vi prego: Sono forzato à pregarui, ò aggrauarui: Desidero, che vi contentiate: Per cortesia fare: Haurei bisogno, &c. & altri simiglianti, secondo le qualità delle persone, e del negotio: con quell'abellimento di parole, che si giudicherà conuenire: purche sia schietto, e non adulatorio, nè troppo affettato.

Di quella maniera, che molti vsano con dire in generale: Promettetemi: Bisogna, ò, voglio, che mi promettiate: ouero facciate quello, ch'io vi domanderò: Non voglio, che mi neghiate, ò altre simili: non sò veramente quanto si possano approuare. Imperoche si come non è prudenza, ma più tosto imprudenza grande, come s'è detto di sopra, promettere alla leggiera qualche cosa, quando anche si sà quel che si domanda: & imprudenza maggiore si douerebbe stimare il promettere quel che non si sà, che cosa sia: così non si può tenere per cosa lodeuole, voler tenere l'amico legato, & obligato à quel che da esso si desidera, auanti ch'egli sappia, che cosa sia: per poter giudicare, se gli conuenga il prometterla.

Anzi hauendo trà di se Domandare, e Concedere vna certa analogia, e proportione: e douendosi la promessa, ch'vno facesse in generale mettere nel numero di quelle

alle

alle quali dà la Scrittura ſanta nome di promeſſa ſtolta, e pazza:non sò vedere perch'anche la domanda così fatta,non debb'eſſere ſtimata poco ſauia,e non conueneuole.E ſe pure voleſs'alcuno cominciare la ſua dimanda in quella maniera : ſarà bene d'aggiungerui almeno qualche moderatione : Se ve ne contentate : Se non vi ſarà ſcomodo:Se ſarà coſa,che poſſiate:Se non vi ſarà di troppo faſtidio,&c.

Se bene volgarmente ſi dice, che domandare freddamente : è inſegnar' à negare : ſi procuri nondimeno , di non dimandar mai alcuna coſa con tanta iſtanza , che ò ſi ſenta l'amico quaſi forzato à concederla , forſe contro ſuo guſto:ò che negandola poſſa temere,che ne reſti chi la domandaua , offeſo ; e così d'amici reſtino , come nimici . Perche quì vale quel che S.Bernardo dice della licenza , la quale : *Extorta , coactaque non eſt licentia , ſed violentia .*

Ber. ep.87.

Se per ventura intendeſſe alcuno;ch'vn'altro dal quale haueua già parola di quanto gli domandò;ſi fuſſe pentito,& haueſſe mutato volontà: douerà queſto diſſimulare di ſaperlo . Se poi quello moſtraſſe volontà,e ſi metteſſe in punto di ſcuſarſene,con dir la ragione per la quale ſia ſtato forzato à mancare: crederei fuſſe bene, e baſtaſſe ſenz'intrar' in diſcorſo di lamenti ringratiarlo,con dirgli , di non hauer mai dubitato della ſua buona volontà , &c.

Del

Del domandare à Maggiori,ò Superiori. *Cap. LII.*

LA difficoltà è non poco maggiore, quando s'hà da domandar qualche cosa da persone Maggiori,e Superiori di qualità, e di rispetto,come sono i Prencipi,e Personaggi grandi: con i quali si deue procedere con molto giuditio:considerando pensatamente la propria qualità, la persona dalla quale si domanda, & anche per chi. Quant'alla persona, e qualità proprie deue ciascuno veder bene, senz'adular se stesso, se conosce in se qualche merito,che gli possa dar' ardire di domandare,e farlo degno,e capace di riceuere. Auuertendo,che si come chi non hà virtù,non può domandare senza nota d'arroganza: così chi l'hà, non lo deue fare, se non con vergognosa modestia,e modesta vergogna.

Pongasi prima per fondamento, che non si deue mai domandar' à quei, de i quali ò noi non habbiamo notitia, ò essi non l'hanno in qualche maniera di noi. Douendo in oltre procurare chi domanda à Grandi d'esser non solamente grato; ma in qualche buona consideratione; ò per essersi con lode impiegato in magistrati, & in altre vtili, & honorate occupationi, ò per la sua ben conosciuta virtù.

E come si deue procurare,di penetrar' in qualche modo,per quanto sia possibile,l'inclinatione, e la volontà di quello,al quale si domanda: e d'hauer per amici coloro, per mano de i quali si sà, che dourà passar' il negotio: così non è meno necessario il prouedere, di non hauere ò per competitore, ò per opponente persona di valore,

e di

e di credito tale, che poſsa trauerſare: e ſe bene non impediſse quello, ch'all'hora ſi domanda, poſsa nondimeno in qualch'altra coſa di momento interporre qualch'impedimento, che faccia danno.

Conuiene ancora ò del tutto guardarſi di domandar à perſone grandi coſe leggiere, e di poca importanza; ò almeno penſare, che non per eſser di poca ſtima ſi poſſano più liberamente, e più ſpeſso domandare: perche potrebb'alcuno incontrarſi à domandare coſe di poco momento à perſone, che glie le metteſse à conto di qualche gran coſa. E così douendoſi fuggire d'eſser ſtimato, col troppo domandare, importuno: verrebbe chi lo faceſse, à troncarſi la ſtrada per coſe maggiori, e migliori. E quand'altro non fuſse, ſi fà in vna certa maniera ingiuria in chiedere à perſone grandi coſe picciole.

Imperoche ſi come la prudenza comanda, & è parer di Seneca, che da quello, che dà: *Aeſtimanda eſt perſona, cui datur:* così anche ſi deue hauer riguardo à quella, dalla quale ſi domanda, e che deue dare. E ſi come può accadere, ch'impertinentemente ſi domandi qualche coſa troppo grande, e della quale ſia chi domanda, ò per chi ſi domanda incapace: così *Quædam,* dice Seneca, *minora ſunt, quàm exire à magnis viris debeant:* Et à queſto propoſito racconta, ch'Aleſſandro à colui, che gli diſſe: *Non conuenire fortunæ ſuæ,* d'accettar quella Città, che'l Rè gli donaua. Riſpoſe: *Non quæro quid te accipere deceat; ſed quid me dare.*

Sen. lib. 2. de ben. c. 16.

Dunque perch'al dire di Seneca: *Aequè peccat, quod excedit, quam quod deficit: habeatur perſonarum, & dignitatum proportio.* Et à queſto propoſito fà mentione Seneca di quel che ſcriue Plutarco eſser' auuenuto à vn certo Traſillo

Plu. in apop.

ſillo Cinico. Il quale domandando al Rè Antigono vna dramma, cioè pochi baiocchi. Gli riſpoſe Antigono: Che non era la ſua domanda proportionata alla liberalità regia, alla quale non era conueniente il dare così poco. Et hauendogli però il Cinico chieſto vn talento; replicò Antigono, ch'egli eſſendo Cinico, non era di coſa tanto grande capace.

Chi hauerà poco auanti riceuuta qualche gratia da vn Prencipe, non deue così preſto domandarne vn'altra: ſe non sà, per hauer con eſſo molta domeſtichezza, ch'egli non ſia per offenderſene: ò ſe'l Prencipe ſteſſo non glie ne dà qualche buon'occaſione. Ma ſe fuſſe alcuno in qualche maniera neceſſitato di far nuoua domanda: procuri di farla con molta modeſtia, & accortezza: vſando di quella ſcuſa, che la ſua prudenza gli detterà: ma ſempre ricordandoſi, che'l candore, e la ſchiettezza conuengono, e piacciono ſempre più, e ſono di maggior efficacia; che non ſono le parole adulatorie, & affettate.

E generalmente parlando, non può eſſere, ſe non di molto giouamento l'aſtenerſi, ò almeno l'eſſer quanto più ſi può riſeruato, e ſobrio nel domandar' à i grandi. Perche ſarà prima chi lo farà, ſempre veduto più volentieri: e non eſſendo ſtato moleſto in domandar frequentemente, haurà tanto miglior' acceſſo, e ragione, quando gl'occorreſſe domandar coſa, che grandemẽte gl'importaſſe.

Dico finalmente, che queſt'auuiſi, ò regole di non domandare ſpeſſo à i Prencipi: ſi deuono principalmente intender di quelle perſone, che ſpontaneamente domandano, e trattano con Prencipi. Perche quei c'hanno certi vffitij, e carichi commeſſi loro da gl'isteſſi Prencipi, ne deuo-

deuono, nè possono esser stimati tropp'importuni: quando sono in vn certo modo forzati à domandare, e proporre più cose, per rimediare à i bisogni: e per vtile maggiore, & indrizzo migliore delle cose concernenti à gli vffitij, e carichi loro. Et al Prencipe deu'esser grata la diligenza, e cura, che n'hanno: & hauer per bene, che le cose dependenti dal suo gouerno, si vadino assestando, e ch'incaminandosi sempre meglio, si mantenghino, & accreschino.

Dell'esser grato, e diuersi auuisi sopra di ciò.
Cap. LIII.

INSEGNA Tullio: *Nullum officium referenda gratia magis necessarium esse:* e come scriue Seneca, & è senso comune d'ogn'vno, che non si può trouare al mondo cosa più bella, ch'esser grato verso i benefattori. Onde nõ senza ragione la gratitudine da molti è chiamata Regina di tutte le virtù. E oltre l'altre comodità: *Gratum sequitur, vt alios sibi amicos, aliaque beneficia conciliet.* E Publio Mimo dice: *Beneficia plura recipit, qui scit reddere.* E comunemente: *Beneficium qui dat, vult excipi gratè.*

Sen. lib. 4. de ben. c. 20.

Idem. lib. 2. c. 31.

Dunque perche *Nihil præstandum magis*, com'insegna Seneca, *quàm vt memoria nobis meritorum hæreat, quæ subinde reficienda est: quia nec referre potest gratiam, nisi qui meminerit.* Anzi perche *Qui meminit iam refert:* però si deue ciascuno ingegnare d'esserlo il più che può. Osseruando con Tullio, che: *Illud Hesiodicum laudatur à doctis, Quod eadem mensura reddere iubet, qua acceperis, aut etiam cumulatio-*

Sen. lib. 2. de ben. c. 24.

Cic. de cler. or.

latiore si possis. E se ci paresse, ch'ad alcuno: *Referri gratia tanta non potest, quanta debetur: habenda tamen est, quantam maximam animi nostri capere possunt:* procurando di poter con quel Poeta dire al benefattore:

Cic. Phil. 3.

Semper inoblita repetam tua munera mente.

Ouid. lib. 4. de Pont.

E se bene l'esser grato, è di tant'importanza, che s'anche di nulla giouasse: *Ero, & si noceret:* nondimeno si come *Nihil magnificum, si beneficium non datur; sed commodatur:* così non si deue pensare, che l'esser grato consista in voler subito ricompensare, e quasi pagare il benefitio riceuuto con qualch'altra cosa: come se fusse vna compra fatta, ò denari prestati. *Qui festinat reddere*, dice Seneca, *non habet animum grati hominis; sed debitoris. Et qui nimis citò cupit soluere, inuitus debet.* E finalmente: *Qui inuitus debet, ingratus est.* Onde si può anche presumere, che: *Nemo libenter reddit, qui inuitus debet.* Di doue ne seguita, che questo tale: *Quod apud se non vult esse, onus indicat esse; non munus.* Et haueua prima detto: *Exonerare se vult, & vt grauissima sarcina se liberare.* E non considera, che: *Leue est onus*, come dice Tullio, *beneficij gratia.*

Sen. lib. 3. de ben. c. 7.

Sen. lib. 4. de ben. c. 40.

Sen. lib. 6. de ben. c. 34.
Cic. or. pro Planc.

Però dic'altroue Seneca, parlando à certi frettolosi: *Expecta. Quare subsidere apud te munus meum non vis? Quare te obligatum molestè fers? Quare quasi cum acerbo fœneratore signare rationem parem properas?* Vuoi saldare i conti, e scassare la partita: e fare, che non apparisca, che tù mi sia debitore. *Ista nimia festinatio ingrati est.* Però auuisa Seneca, che: *Multum interest, vtrum properes referre gratiam: vt reddas beneficium; an vt ne debeas.*

Sen. lib. 6. de ben. c. 40.

Idem c. 35. & 41.
Sen. lib. 6. de ben. c. 34.

Quan-

Quanto sia bella cosa l'esser grato, & in che consista. Cap. LIV.

ON stà l'essere grato in hauere vna grand'ansietà, e dispiacimēto di star forse troppo, à rendere all'amico benefattore la pariglia, e non poterne trouare il modo. Anzi non conuiene la troppa sollecitudine à vn'animo generoso, come s'è già tocco di sopra. Ma consiste più tosto in accettare quel che sarà dato, ò fatto, di buon'animo, e con amoreuole ringratiamento.

Consiste in oltre in mostrare di tenere gran conto, & in hauer sempre fresca la memoria del benefitio riceuuto: dicendo meritamente Seneca, che trà gl'ingrati: *Qui obliuiscitur pessimus, & ingratissimus est*. Consiste di più in hauer gusto, e non si vergognare, che si sappia il benefitio, che s'è riceuuto dall'amico. Consiste in oltr'in cercar l'occasioni di mostrarsi grato con gl'effetti, e non riuscendo la prima, vsare diligenza per trouarne vn'altra. *Qui gratus futurus est*, insegna Seneca, *statim, dum accipit beneficium, de reddendo cogitat. Si modò possit*, dice Aristotele, *idque vltro*.

Sen.lib.2.de ben.c.2.

Arist.l.8.eth. c.13.

Sen.lib.6.de ben.c.41.

Trà tanto *Discamus beneficia securè debere*, come Seneca dice. *Et occasiones reddendorum obseruare* in maniera, che non pensiamo douersi *Manu facere*, per affrettarsi: come si suol fare à i frutti poco ben maturi. Douendosi ciascuno contentare, quietandosi nella buona volontà, ch'egli deue hauere di volerlo fare, e desiderarlo. Imperoche si deue stimare, che: *Aequè delinquit, qui ad referendā gratiā prosperat tēpore alieno; quā qui*, al contrario, *suo cessat*.

Ma

Ma può ben tanto in questa materia, l'hauere sempre nell'animo grata memoria del benefitio: che se ben'altro non facesse mai; merita chi l'hà, d'esser preferito à quei, che lo riconoscono, e lo rendono con qualch'vffitio, ò dono: se ciò fanno; non tanto per mostrarsene grati, quanto per vscire di debito: ò per qualch'altro simile rispetto. Questo volse intendere Seneca, quando disse: *Saepe qui reddit, quod acceperat, ingratus est* (nella maniera, che s'è già detto, e si dirà poi) *& qui non reddit gratus.*

Sen. lib. 3. de ben. c. 7. & l. 4. c. 21.

Anzi quand'al benefattore saranno state rendute cortesemente le gratie, che si conuiene: si può far conto, che si sia già sodisfatto. *Egi illi gratias,* dice Seneca, *retuli*. E però anche non senza molta ragione quei, ch'egli chiama troppo grati, cioè: *Qui aliquid incommodi precari solent his, quibus obligati sunt: in quo affectum memorem accepti beneficij approbent:* li mette nel medesimo grado con gl'ingrati: com'ancora quei: *Qui repudiant beneficia; non quia nolunt, sed ne debeant.*

Sen. lib. 6. de ben. c. 43.

Ibid. c. 35.

Si riprende il troppo gran desiderio di render' il benefitio riceuuto. Cap. LV.

MA non bisogna già star tanto fisso nel pensiero di render' il benefitio riceuuto, e con tant'ardore spesso ragionarne: che si dia ad intendere, di credere, ch'anche il benefattore ad altro non pensi, ch'al riceuere, & aspettare la reciproca ricompensa del benefitio fatto. Perche, *Qui nimis de reddēdo beneficio cogitat; nimis cogitare alterum de recipiendo putat. Et purè gratus est,* non solamente *qui aliquid pro eo, quod accepit, dedit*. Ma è anche da stimarsi:

Ibid. c. 43.

Sen.lib.7.de ben.c.15. marsi: *Gratus, qui bono animo accipit beneficium: Gratus, qui benè debet: si aliud facere non potest*; Succedendo *In rei locum prompta voluntas, & cupida reddendi*. E sarà meritamente stimato per troppo seuero: *Qui rem exigat, dum videt, animum non defuisse*. Finalmente: *Gratus animus ipsa virtute propositi sui capitur*; *Non decet gratum animum sollicitudo verentis, & aestuantis, nè in aliquo officio sit tardior*; *sed contra summa fiducia sui ex conscientia veri amoris*; *dimissa omni anxietate*.

Sen.lib.6.de ben.c.4.

Sen.lib.4 de ben.c.21.

Sen.lib.6 de ben.c.42.

Imperoche, pare che *Pœniteat accepti beneficij, quem non dum redditi piget*. Però: *Qui sibi dignus visus est, à quo acceperit, indignus non videatur, cui debeat*. E sin'à tanto, che se gli presenti buon'occasione, di mostrarsi con quel che buon'effetto grato: *Semper debeat*; *sed palam*; *sed libenter*; *sed cum magna voluptate beneficium apud se depositum intueatur*. *Qui dedit beneficium, taceat*; dice altroue, *narret qui accepit*. Perche à giusta ragione, *Ingratus*, si direbbe: *Qui remotis arbitris, qui furtiuè, qui ad aurem in angulo gratias agit*, com'anche: *Qui dat operam vt beneficium in ipsum collatum, quàm ignotissimum sit*.

Ibidem.

Sen.lib.2.de ben.c.11.

Ibid.c.23.

E si deue trà quello, che conferisce il benefitio, e quello, che lo riceue metter questa legge: che quello, che l'hauerà fatto, stimi anco d'hauerlo riceuuto, e dica in se stesso: *Habeo*. Ma quello, che l'hà realmente riceuuto, mentre non l'hauerà renduto; non si scordi mai di dire: *Debeo*. E quest'è la vera regola per quello, che dà, e per quello, che riceue: *Vt alter obliuiscatur statim dati, alter accepti nunquam*. Ouero per dir meglio, si contenti l'vno d'hauer fatto il benefitio, e se ne scordi quanto prima: e l'altro nō perda mai la memoria d'hauerlo riceuuto. *Quàm dulce, quàm pretiosum est*, dice Seneca, *si gratias tibi agi non est*

Sen.lib.7.de ben.c.16.

Sen lib.2.de ben.c.10.

Ibid.c.6.

est passus qui dedit: si dedisse, dum dat, oblitus est. Cosi consigliaua il Sauio Chilone:

Tu benè si quid facis; non meminisse fas est.
Qui benefacta accipies, perpetuo memento.

Aus. in sent. 7. sapien.

E quanto à quello, ch'hà riceuuto il benefitio, come di Gratiano scriu' Ausonio, deue talmente: *Soluere quod debet*; che pensi nondimeno sempre: *Se adhuc debere, quod soluat.*

Auson. in act. grat.

Quando debba ciascuno esser molto sollecito à render' il benefitio riceuuto. Cap. LXI.

IN vn caso però crederei douersi affaticar' ogn'vno, che voglia mostrarsi ricordeuole, e grato, e mantener nome d'huomo honorato, in render quanto prima il benefitio riceuuto. Quest'è, in euento, che qualcuno hauesse fatto sicurtà per vn'altro: *Gratiam fideiussoris ne obliuiscaris,* dice quel Sauio, *dedit enim pro te animam suam:* s'è esposto à pericolo di perder' i suoi beni, à pericolo delle carceri, e forsi à pericolo della vita. Però non lo mandar' alla lunga.

Ecclef. 29.

E quest'è quello, ch'Ausonio accenna in persona di Talete Milesio ne i versi seguenti:

------------Sponde: noxia est præsto tibi.
Per mille possum currere exempla, vt probem
Prædes, vadesque pœnitudinis reos.
Sibi quisque vestrum dicat, & secum putet,
Spondere quantis damno fuerit, & malo.

Spondet pro iudicato, dice Seneca, *suspensum amici bonis libellum deijcit, creditoribus eius se obligaturus: vt possit seruare proscriptum, ipse proscriptionis periculum adit.*

Sen. lib. 4 de ben. c. 12.

Per questo l'Ecclesiastico doppo hauer dichiarato, & esagerato, quanto sia cosa graue, l'hauer fatto sicurtà per vn'altro; con dire: *Si spoponderis pro amico tuo, defixisti apud extraneum manum tuam; illaqueatus es verbis oris tui, & captus proprijs sermonibus:* Soggiunge: *Fac ergò quod dico, & temetipsum libera.* E per farlo: *Discurre, festina, suscita amicum tuum:* e fin ch'egli non ti libera da quella molestia, *non dederis somnum oculis tuis, nec dormitent palpebræ tuæ,* e quello ch'iui seguita.

Eccles. 29.

Ibidem.

E per certo l'istessa diligenza douerebbe fare, chi hà riceuuto il benefitio dall'amico; essendo vergogna veramente troppo grande il non pensarui, e non si curare di leuare quanto prima da quel fastidio la persona, che gli hauerà fatto vn tanto segnalato benefitio.

Ibidem.

Però, si come: *Vir bonus, fidem facit pro amico suo,* & in ciò se gli mostra benigno, & amoreuole, soccorrendolo nel suo gran bisogno: così non douerà questo esser tardo, in dargli sodisfattione, e liberarlo dal trauaglio, che ne potrebbe riceuere. Perche scordandosene, ò tardando troppo à farlo, abuserebbe della bontà dell'amico: e si potrebbe di lui giustamente dire: *Ingratus sensu dereliquit benefactorem suum:* e come scordatosene, non pensa più à lui. E si douerebbe in questo caso vsare diligenza maggiore: s'occorresse forse all'amico di douer prouedere à qualche suo bisogno: perch'in questa maniera ne succederebbe l'effetto, che richiede Ausonio, che

Ibidem.

Gratum hoc officium maneat ambobus tamen.

L'in-

L'ingratitudine è cosa brutta, & abomineuole.
Cap. LVII.

ON è dubbio alcuno, che l'ingratitudine sia l'vnica distruttione della conuersatione humana, nimica della natura, e segno infallibile d'vn'animo vile, & abietto. E però anche il più brutto, il più abomineuole, & il più insopportabil vitio, che trouare, ò dir si possa. *Hercle miserum est,* dice Plauto, *ingratum hominem esse*. Imperoche: *In ingratitudine,* dice Tullio, *nihil mali non inest. Cum ingratum dixeris, omne malum dixeris.* Perch'al dire d'Ausonio, che l'imparò da Menandro:

Cic. ad Att.

Sen. lib. 3. de ben. c. 5.

Nihil homine terra peius ingrato creat.

Auson. epig. 132.

Di maniera, che se bene contra l'ingrato: *Neque lex statui, neque dictio dari debeat: tamen odio damnandus,* dice Seneca, *& inter ea relinquendus, quæ ad vindices Deos mittuntur*. E benche si trouano, trà gl'huomini: *Homicidæ, tyranni, fures, adulteri, rapaces, sacrilegi, proditores*, ò altri simili, più tosto brutti mostri, ch'huomini: tuttauia *infra omnia ista ingratus est:* com'il peggior di tutti; essendo vitio l'ingratitudine, come dice Seneca, graue, intolerabile, *Et quod dissociat homines, & concordiam, qua imbecillitas nostra fulcitur, scindit, ac dissipat*.

Sen. lib. 1. de ben. c. 10.

Però quanto più: *Per se expetenda est grati animi affectio*; tanto maggiormente: *Per se fugienda* questa mala peste dell'esser'ingrato: sì per le sue male qualità, come principalmente: *Quia nihil æquè,* come s'è detto, *concordiam humani generis dissociat, ac distrahit.* Et è verissimo quello, che di Plauto s'è allegato di sopra:

Sen. lib 4. de ben. c. 18.

Pla. in Perſ.

-----------*Improbus eſt homo*
Qui beneficium ſcit ſumere, & reddere neſcit.

Per fuggire queſta mala creanza, e vituperoſo mancamento, douerebbono quelli, ch'hanno riceuuto qualche ſegnalato benefitio, con Auſonio dire: *Vſquequaque gratias ago, tum tacens, tum loquens: tàm in cœtu hominum, quàm ipſe mecum: & cum voce patui, & cum meditatione ſeceſſi; omni loco, actu, habitu, tempore.*

Auſ. in grat. act.

Però com'inſegna Seneca: *Gratè ad nos perueniſſe indicemus, effuſis affectibus, & non ipſo tantum audiente; ſed vbique teſtemur:* fuggendo per ogni modo d'eſſer nel numero di quei: *Qui furtiuè agunt gratias.* E nell'iſteſſo conto ſi doueranno mettere tutti coloro: *Qui dant operam, vt beneficium in ipſos collatum, quam ignotiſſimum ſit.* Il che ſe qualcuno faceſſe per vergogna d'eſſer' obligato, à chi gl'hà fatto bene; & hà per male, che ciò ſi ſappia: ricordiſi del dire di Seneca: *Quod pudet debere, ne acceperis.*

Sen lib. 4. de ben. c. 24.

L'ingrati non deuono far ritirare neſſuno da far bene ad altri. Cap. LVIII.

Sen. lib. 1. de ben. c. 1.

MA perche: *Non eſt*, dice Seneca, *quod tardiores faciat ad benè merendum turba ingratorum*, non però biſogna ritirarſi dal far bene ad alcuno quanto, e quando ſi può (principalmente, s'alcuno lo ricerca) ò perche ſi dubita, ch'egli poi non lo debba riconoſcere; ò perche s'è già prouato in altr'occaſioni, ch'egli ſe ne ſia moſtrato poco grato. Imperoche: *Quemadmodum curandum eſt, vt in eos potiſſimum beneficia conferamus, qui gratè reſponſuri ſunt:* e queſto ſi fà per ordinario più volontieri. Nondime-

Sen. lib. 1. de ben. c. 10.

dimeno com'il dire, ouero il pensare: *Hoc dabo, hoc recipiam* (che tanto è, come se dicesse, *do, vt des*) *auctio est non beneficium: Sic quædam,* dice Seneca, *etiam si de illis malè sperabitur; faciemus, tribuemusque, non solum si iudicabimus ingratos fore; sed si sciamus fuisse.*

Sen.lib.1.de ben.c.2.

Ibid.c.10.

Dunque: *Qualiscumque priorum euentus est: perseuera in alios conferre.* Perche forse, *aut pudor, aut occasio, aut imitatio, aliquando gratos poterunt efficere, & vnum benè positum multorum damna solabitur.* E può essere, che *ingratus aduersus vnum beneficium, aduersus alterum non erit; & duorum oblitus, tertium eorum etiam, quæ exciderunt memoriam reducet.* Adduce à questo proposito Seneca i versi seguenti d'vn'antico Poeta:

I c.2

Beneficia in vulgus cum largiri institueris,
Perdenda sunt multa, vt semel ponas benè.

Sen.lib.1.de ben.c.2.

Ma quando bene mai si douessero mostrar grati quelli, ne i quali si conferiscono i benefitij: *Da & ingratis beneficia;* con imitar' il modo, che tiene Dio: *Qui benignus cum sit,* dice Filone, *largitur bona omnibus, etiam non perfectis; inuitans eos, vt æmulatores virtutis, atque participes fiant.* Anzi particolarmente: *Benignus est super ingratos, & malos;* cioè verso li nimici ancora, e verso quelli, da i quali non solamente non può aspettare alcuna ricompensa; ma sà molto bene, che nè lo riconosceranno con gl'effetti, nè anche lo ringratiaranno, ò con l'affetto, o con le parole.

Sen.lib.4.de ben.c.25.
Phil.l.de legis. allegor.

Luc. 6.

Imperoche non guarda Dio, nè al merito, nè à qualsiuoglia altro titolo, che sia ne gl'huomini; ma solamente alla sua ordinaria, naturale, & immensa bontà, e propensione di far bene ad ogn'vno. Però se guardi bene: *Inuenies neminem esse, ad quē non aliquid ex illo benignissimo fonte*

Sen lib.4.de ben.c.4.

Sen.lib.4.de ben. c.26.

manarit. E però permette, che *Sol, & dies in commune* nasca per tutti: *Etiam sceleratis sol oritur,* dice Seneca, *& pyratis patent maria; spargit* per ogn'vno, *opportunis imbribus terras: maria flatu mouet; Syderum cursu notat tempora: hyemes, æstatesq; interuētu lenioris spiritus mollit,* e com'osseruò

Sen.lib.1.de ben. c.5.

anche Seneca: *Non necessitatibus tantummodo nostris prouisum est, vsque in delitias amamur.* Onde vediamo, che ci sono per vso comune: *Tot arbusta non vno modo frugifera: tot herbæ salutares, tot varietates ciborum, &c.*

E tanto gusta Dio d'essere non solamēte verso gl'huomini; ma verso tutte le cose liberale: che spande le sue

Phil. lib. de leg. alleg.

immense ricchezze: *Etiam ijs,* dice l'istesso Filone, *qui non magnam inde capiunt vtilitatem. Sic pluit in mare: fontes producit in locis desertis: sterilem terram inundat imbribus.* E se bene particolarmente da gl'huomini è tanto mal riconosciuto: nondimeno pare che faccia con essi: *More optimorum parentum; qui maledictis suorum infantium arrident.* Così Dio non cessa mai: *Beneficia congerere.*

Greg. l. 17. mor. c.7.

Etiam ingratis, dice S. Gregorio, *sua dona non denegat.* Et accennando insieme à qual fine lo faccia, soggiunge: *Vt bonitate conditoris erubescant, & ad bonitatem redeant.* Douendo in tanto non poco tutti temere, quello che segue: *Vt redire contemnentes, inde grauius puniantur: vnde bonis Dei largioribus mala reddiderunt: & duriora supplicia puniant, quorum malitiam, nec dona vicerunt.*

Far

Far bene à gl'ingrati è cosa d'animo generoso: nè deue parere cosa strana l'incontrarne. Cap. LIX.

A Questa maniera dunque: *Etiam si multa in irritum data sint; demus nihilominus alijs, demus ipsis, apud quos iactura facta est. Huic ipsi dabo iterum, & tanquam bonus agricola cura, cultuque sterilitatem soli vincam.* Quest'accennaua di fare il Rè Dauid, mentre diceua: *Si reddidi retribuentibus mihi mala:* (intende *pro bonis*) *Decidam ab inimicis meis inanis, &c.* Accennando d'hauere hauuto sempr'animo di far bene anche à gl'ingrati. Segno certo di quella perfetta virtù, alla quale sono gl'huomini, come figliuoli generosi, e nobili dal diuino Maestro, e Dottore inuitati, per imitar' il padre, dicendo loro: *Estote perfecti, sicut Pater vester, qui in cælis est.*

Sen. lib. 7. de ben. c. 32.

Psalm. 7.

Matth. 5. Luc. 6.

Et insegnando in che cosa questa perfettione cõsista: haueua detto: *Qui solem suum oriri facit super ingratos, & malos.* Perch'in vero il far così, & il continuare di far bene, ancora à chi si mostra ingrato: hà non sò che di magnanimo, essendo che: *Non est magni animi dare, & perdere. Hoc est,* al dire di Seneca, *magni animi perdere, & dare.* Il che par' essere conforme alla dottrina dell'Ecclesiastico doue dice: *Perde pecuniam propter fratrem, & amicum tuum.* Come se dicesse, dagliene pure: ancorche ti paresse per la sua, ò gran pouertà, ò ingratitudine douerla perdere. E forse in questo senso disse Plinio: *Liberalitatem iucundiorem debitor gratus, clariorem ingratus facit.*

Sen. lib. 7. de ben. c. 32.

Ecclesi. 29.

Plin. in Pan.

Finalmente *Quid magnifici esset multis prodesse: si nemo deciperet?* E per certo se qualcuno si mettesse in pensiero

di

di voler ſchiuar' il pericolo d'incontrar qualch'ingrato, biſognarebbe, che ſi riſolueſſe di non far ben' à neſſuno. E così: *Nè apud alium beneficia pereant*, ſcriue Seneca, *apud te peribunt*. Dunque: *Non reſpondeant potius, quàm non dentur*.

Sen.ep.31.

Imperoche ſi come: *Etiam poſt malam ſegetem ſerendum:* così *vt gratum inuenias, experire ingratos*; i quali *ferendi ſunt placido animo, manſueto, magno. Neque vnquàm tàm in te inhumanus, immemor, & ingratus offendat: vt non tamen dediſſe delectet*. E non ſolamente ſi deue ogn'vno guardar di dire: *Vellem non feciſſe:* ch'al contrario deue generoſamente moſtrare, che: *Beneficij etiam infælicitas placet*. Acciò s'alcuno ti domandaſſe: *Quare das*, à queſto ingrato? tù poſſi riſpondere allegramente: *Nè non dem*.

Sen.lib.3.de ben.c.26.

A queſto modo s'obediſce anch'alla dottrina de gl'Apoſtoli inſegnandoci S. Pauolo: *Noli vinci à malo, ſed vince in bono malum. Bonitate contende contra illum*, dice S.Agoſtino, *& eſt ſalubre certamen, ne ſint duo mali*. Et altroue conſiglia: *Vincatur bono malus: imò in homine malo vincatur bono malum*. E S.Pietro ancora dice: *Non reddentes malum pro malo*. Non vuole Chriſto, dice Criſologo: *Nos vitia repenſare vitijs, ſed ſuperare virtutibus*. Però: *Videte*, dice altroue S.Pauolo, *ne quis malum pro malo alicui reddat, ſed ſemperquod bonum eſt ſectamini*. Anzi molto peggio, dice Origene, è il render' ad alcuno male per male, che far male ad altri: perche queſto potrebb'occorrere per ignoranza, e non volendo; ma quello ſempre procede da malitia.

Rom. 12.
Aug.in Pſal. 56.
Aug.ep.5.
1.Pet.3.
Chryſol.ſer. 38.
2.Theſſ.5.

Finalmente perche l'ingratitudine ſi può metter' al numero dell'ingiurie, facendo l'ingrato gran torto al benefattore: ſi deue ſtimare, ch'anche quì vale quello ch'inſe-

ſegna Seneca: *Non vt in beneficijs honeſtum merita meritis repenſare: ita iniurias iniurijs. Illic vinci turpe eſt: hic vincere.*

Sen.lib.2.de Ira c.32.

Si deue ancora fuggire il rinfacciare i benefitij fatti: *Odioſum genus hominum*, chiama Tullio, *exprobrantium.* Perche in vero *Lacerat animum, & premit frequens beneficiorum commemoratio: quæ meminiſſe debet is, in quem collata ſunt; non commemorare qui contulit.* Però meritamente Seneca dice, ch'in queſta materia: *Inter prima præcepta, ac maximè neceſſaria ſit, ne vnquam exprobrem, imò nec admoneam quidem:* molto meno dunque andarli di quà, e di là predicando, e forſe anch'eſaggerando.

Cic. in Læl.

Sen.lib.2.de ben.c.10.

Dice però molto bene à queſto propoſito Plinio, che: *Qui benefacta ſua verbis adornant: non ideò prædicant, quia fecerunt: ſed vt prædicarent feciſſe creduntur.* E di ſopra s'è detto, ch'à loro tocca, e conuiene il tacerne: e laſciarne parlare ad altri. Imperoche: *Quod magnificum alio referente fuiſſet: ipſo qui geſſerat recenſente vaneſcit.*

Plin. lib. 1. ep 8.

Di più non vuol Seneca, ch'habbiamo per male d'hauer' incontrato qualch'ingrato. Anzi *Non indigneris*, dice, *tanquam aliquid nouum acciderit: magis mirari deberes, ſi non accidiſſet.* Perch'è coſa quaſi ordinaria. E ſe bene *Inter plurima, maximaque vitia, nullum frequentius, quam ingrati animi:* nondimeno può eſſer ciò per diuerſe cauſe. *Et alium labor, alium impenſa, alium periculum, alium turpis verecundia: ne dum reddunt fateantur accepiſſe: alium ignorantia officij, alium pigritia, alium occupatio retrahit*; e queſto vna coſa, quello vn'altra. Ma per qualonche cauſa ſia, ò poſs'eſſere: è buon'auuiſo quello di Seneca: *Hoc tu caue, tanquam maximum crimen ne admittas: ignoſci tanquam leuiſſimo, ſi admiſſum eſt.* Et altroue inſegnando: *Quem-*

Sen.lib.6.de ben.c.26.

Sen.lib.1.de ben.c.1.

Sen.lib.1.de ben.c.10.

Sen.lib.1.de ben.c.26. *Quemadmodum ingratus ferendus sit?* Rispondc: *Placido animo, mansueto, magno.*

La prima cosa, che si deue imparare, è il tacere, & esser considerato nel parlare. Cap. LX.

1.off.c.2. SANT' Ambrogio insegna, ch'vna delle prime, e più principali cose, che dobbiamo imparare, è: *Tacere, vt possimus loqui: ne prius me vox condemnet mea, quàm absoluat aliena.* Et Ausonio dice esser stata sentenza di Pittaco, vno delli sette Sauij: Ecclef. 20.

Auson.de 7. sap. *Loqui ignorabit, qui tacere nescit.*

Ecclef. 20. *Homo sapiens,* dice l'Ecclesiastico, *tacebit vsque ad tempus.* Però seguita S. Ambrogio: *Nè properes pericula suscipere condemnationis: cum tacendo possis esse tutior. Nam tacere nosse, quàm loqui difficilius est: & sapiens est, qui tacere nouit.* E quanti se ne trouano, i quali non per altro parlano; se non perche non sanno l'arte di tacere? E pure: *Primum officium est,* dic'altroue questo Santo Dottore, *loquendi modus.* E chi è sauio considera nel parlare: *Quid, cui, quo loco, & tempore dicat. Bona mens,* auuisa S. Bernardo, *vt loquatur, considerat prius, quid dicat, cui dicat, quo loco, quo tempore,* tutte le circostanze necessarie. lib.1.c.10. Bern. lib.de ord.vit.

E questa si può credere sia quella, ch'vn Profeta chiama: *Linguam eruditam:* della quale ringratiandone Dio, dice: *Dominus dedit mihi linguam eruditam,* ouero *eruditionis,* come legge S. Ambrogio, *vt sciam quando oporteat sermonem dicere:* & insegna: *Ad mensuram proferre sermones libra examinatos iustitiæ.* Conforme all'auuiso dell'Ecclesiastico: *Verbis tuis fac stateram, & frenos ori tuo rectos.* Ef.50. Ambr.lib.1 off.c.2. Ecclef. 28.

E non

E non ſolamente ſi deue procurare: *Vt ſit grauitas in ſenſu, & in ſermone pondus*; ma ancora *in verbis modus*. E però eſamina, e conſidera bene quel ch'hauerà da dire: *Si dicendum hoc: ſi aduerſum hunc: ſi tempus ſermonis ſit huius.* Queſt'auuiſo dette ancor Oratio dicendo:

Quid de quoque viro, & cui dicas, ſæpè videto.

Hor. l. 1. ep. ad ſolinum.

E dottrina di S. Agoſtino, che: *Illius Deus aperit labia: qui non ſolùm quid loquatur; ſed etiam, quando, vbi, cui loquatur attendit.* E chi oſſerua queſto, ſi può dire, d'eſſer quel *Sapiens, qui tacebit vſque ad tempus, & qui accepit à Deo quo tempore loquendum ſit.* Così di Socrate ſi ſcriue, che trè coſe voleua particolarmente haueſſero i ſuoi ſcolari: *In animo prudentiam, in vultu verecundiam, in lingua ſilentium:* e che ſpecialmente ne i banchetti oſſeruaſſero quel dire di Biante di ſopra allegato: ἄκουε πολλὰ λάλει ὀλίγα. Ma ſopra tutto s'oſſerui ſempre quello, che comanda S. Paolo: *Omnis ſermo malus ex ore veſtro non procedat.*

Aug. in Pſal. 50.

Eccleſ. 20.

Epheſ. 4.

In ſomma non è mai bene parlare alla balorda, ſenza hauerui prima penſato aſſai, ò poco: conſiderādo la qualità delle coſe, ſe ſono graui, ò leggiere: le perſone con le quali ſi tratta: & hauendo riguardo all'età, alla compleſſione, alla conditione, alla profeſſione, alla capacità: accomodandoſi al guſto loro per quanto ſi può, e conuiene. Nè biſogna laſciar' à dietro il modo, col quale ſi dèue trattare, col volto, con le mani, con le parole, con la voce: ricordandoſi di quel che forſe altre volte ſarà auuenuto: e tenendo gran conto della commodità del luogo, e del tempo.

Quando ſi diſcorre di qualche coſa, della quale ti vien domandato il tuo parere: *Si tibi eſt intellectus, reſponde proximo tuo*. Vuol dire, ſe ne puoi dar buon cōnto. Altrimen-

Eccleſ. 4.

menti: *Sit manus tua super os tuum, nè capiaris in verbo indisciplinato, & confundaris*: e stattene ritirato nel porto del silentio. Ma sopra tutto si deue guardar' il Cortegiano, e seruitore d'intromettersi à parlare, quando il padrone ragiona; ancor ch'egli sappia bene la cosa, della quale si tratta. E se non gli vien domandato, anzi comandato; non dica il suo parere: ma se'l padrone glie ne domanda: dica in poche parole quel che ne sà modestamente, e poi si ritiri. E se in quel che si tratta, egli fusse di parere diuerso dal padrone: non solamente non deue esser' ostinato, contra quel che sente il padrone; ma si guardi anche di mostrarlo, e di lasciarsene intendere, ò con parole, ò con gesti.

Finalmēte perche bisogna schiuare tutto ciò, che non gioua, e potrebbe nuocere: sarà bene astenersi (se non fusse vna molto grande necessità) di dir cose, che potessero dispiacere a qualcuno, e massime in presenza di molti: Essendo pazzia, mettersi à pericolo di farsi qualcuno senza proposito nimico.

D'esser moderato nel parlare, e non curioso de i fatti altrui, nè burlarsi di nessuno. Cap. LXI.

SE ben'à tutti comunemente conuiene esser nel parlar moderato, & honesto, di che poi si dirà: è nondimeno ciò molto più conueneuole à quelli, che sono in vna Corte al Prencipe, & al padrone maggiormente grati: e douerebbono questi fare molto particolare professione, di non mai dir male di nessuno, & in ogni cosa portarsi meglio di tutti gl'altri: essendo essi oltr'all'obli-

go, i più notati,& osseruati da tutti. Però conuiene, che siano molto destri,& accorti,e s'astēgano da tutti gl'atti,e d'ogni sorte di parole non solamente dishoneste;ma poco modeste. Anzi:*Non solum nihil ipsi indecorum loqui, sed nec aurem debemus huiusmodi præbere dictis,* dice S.Bernardo. E ne dà la cagione: *Quia quem delectat audire: alium loqui prouocat*. Non sarebbe chi parlasse, se non ci fusse chi ascoltasse: essendo auuiso dell'Ecclesiastico: *Vbi auditus non est,non effundas sermonem*.

Bern. lib.de or. vitæ.

Ecclef. 32.

Tengasi dunque nel parlare per cosa risoluta,che:*Inhonesta factu,nec dictu honesta sunt*. E si deuono talmente aborrire; ch'anche il farne mentione, si deue tenere per cosa vergognosa.Nè stà bene in bocca di galant'huomo, & honorato, parola sporca. E però vituperio grande di coloro, i quali ne i ragionamenti hanno per costume, e forse tengono per creanza d'inserire ad ogni tratto parole oscene,e brutte.

Se bene al dire di Tullio: *Fit nescio quomodo,vt magis in alijs cernamus,quàm in nobis metipsis,si quid delinquitur:* nondimeno,come non conuien'esser curioso in cercar di sapere i fatti,e molto meno i difetti,e le cose mal fatte de gl'altri:così s'alcuno ne sà, non le deue manifestare: tenendo per più sicuro il tacere.Ma douēdosene per qualche cagione parlare:si douerà fare con poche parole:non dicendo se non breuissimamente il necessario: non con acerba censura:anzi mostrandone dispiacere,diminuendo,e scusando il male quanto più si può.

Cic.L.1.off.

Di che auuisa molto bene S.Bernardo, con dire: *Caue alienæ conuersationis esse,aut curiosus explorator, aut temerarius iudex,etiam si perperam actum quid deprehendas; nec sic iudices proximum;magis autem excusa. Excusa intentionem*

Bern.ser.40. in Cant.

si opus

si opus non potes: puta ignorantiam: puta subreptionem: puta casum, &c. E si deue sopra tutto fuggire l'esageratione. La quale, oltre l'essere da se stessa sempre odiosa, sarebbe anche tenuta per vna spetie d'accusa. *Cum periculosum ipsi est*, dice Tullio, *tum esset sordidum ad famam committere, vt accusator nominere.*

Cic.l.2.off.

Nè si deue pensare poterси lecitamẽte parlare di qualche male, fatto da altri; perche sia chiaro, e manifesto, e perche forse altri ne parlino. Ma più presto: *Si omnem omnino dissimulationem rei certitudo recusat*, dice S. Bernardo, *suade nihilominus ipse tibi, & dicito apud temetipsum; Vehemens fuit nimis tentatio.*

Bern. ibid.

E perche non è alcuno tanto giusto, che col tempo, sopragiunto da qualche passione, ò tentatione, diuenir non possa peggiore di tutti: deue ciascuno da quel che vede ne gl'altri, temendo dire con l'istesso S. Bernardo: *Quid de me tentatio illa fecisset, si accepisset in me similiter potestatem?* E quì vale l'auuertimento di S. Paolo: *Qui se existimat stare, videat ne cadat.*

1.Cor.10.

Ma si deue quì osseruare con S. Chrisostomo, che pensare di stare: *Non est stare, vt stare oportet; sed sibi confidere. Nam citò cadet*, dice questo Santo Dottore, *qui eiusmodi est.* Però se bene ad alcuno paresse di stare. Anzi: *Etiam si stas*, dice, *Nolito tibi nimium confidere: sed caue ne cadas.*

Chri.ho.23. in 1.Cor.10.

La ragione, ch'egli porta, è fondata, s'io non m'inganno in quel che dell'huomo dice Giobbe: *Nunquam in eodem statu permanet.* Di che iui dice S. Gregorio: Che l'huomo sente quest'incostanza, & instabilità prima nell'esteriore, ò nel corpo: il quale se ne và passando da vna età, all'altra, senza fermarsi in nessuna, sin'alla morte: & hora è disposto in vna maniera, hora in vn'altra: e poi nel-

Iob 14.

Greg. l. 11. mor.c.27.

nell'interiore, e nell'anima ancora. Perche *Mens mobilitatis suæ pondere ad aliud semper impellitur, quàm est*. E quel ch'è peggio: *Nisi in statu suo arcta custodia disciplinæ teneatur, semper in deteriora delabitur*.

E perche *Hic stare*, aggiunge S. Chrisostomo, *non est firmiter stare, donec liberati fuerimus à fluctibus vitæ præsentis, & ad tranquillum portum nauigauerimus*. Però auuisa: *Caue casum*. E S. Girolamo aggiunge: Temè di non esser già caduto: à guisa di colui, che diceua: *Diues sum, & locupletatus, & nullius egeo*. Al quale fù risposto: *Nescis quia tu es miser, & miserabilis, & pauper, & cæcus, & nudus*. Buon'è dunque il consiglio di S. Agostino (perche *Quales futuri sumus, scire non possumus*) *Vt quisque dum nescit, an sit in bono perseueraturus, humiliter, & sollicitè Dei gratiam imploret, cum eaque casum cauere, & in gratiam perseuerare pergat*.

Apoc. 3.

Aug. l. de bo. pers. c. 8.

Molto meno si deue infamar nessuno mai, sia palesemente, sia occultamente. Nè meno conuien burlarsi d'alcuno tanto in publico, quanto in priuato. *Sicut noxius est qui mittit saggittas, & lanceas in mortem, ita vir qui fraudulenter nocet amico suo; & cum fuerit deprehensus dicit, ludens feci*. Perche l'infamare, & il dir male d'altri, non è materia da burla. *Grauiter vulnerat*, dice S. Bernardo.

Prou. 26.

Bern. ser. de trip. cust.

Però non conuien'anche riprendere, nè beffare direttamente, ò indirettamente in persona d'altri qualonche qualità, che sia in quelli, co i quali si ragiona: come la patria, il nome, la famiglia, la professione, i mancamenti del corpo, nè altre disauuenture.

Non motteggiar del vero, dice vn prouerbio, e non scherzar che doglia. Perche gl'huomini non sono sempre d'vn'humore, per pigliare tutto quello, che si dice in

burla. E chi gode di ſcherzare, e dare la burla, incontra tal volta in quel che non penſaua: e dalle parole pungenti, ſi vien ſpeſſo à bruſchi fatti.

E ſe per ſorte qualcuno diceſſe à vn'altro qualche parola vn poco ſconcia, ò faſtidioſa: quello ſe vuol far bene: con prudenza moſtri, di riceuerla in burla: e con ſauiezza diſſimuli: principalmente con quelli, i quali può penſar' eſsergli poco buon'amoreuoli. Et à queſta maniera, ſchiuarà i romori, e le querele. E com'è bene, in molte coſe moſtrare di non vedere: così è bene, far' alle volte l'orecchia ſorda: ricordandoſi, che non ogni parola merita riſpoſta: maſſime di quei, *Qui benè loqui neſciunt.*

Sen. ep. 77.

Come conuenga portarſi ne i ragionamenti. Cap. LXII.

BENCHE forſe alcuno habbia notitia migliore di qualſiuogli'altro della coſa della quale ſi ragiona in qualche compagnia; non deue però interrompere colui, che ne parla. Anzi è bene moſtrar di non ne ſaper' altro, e d'hauer guſto di ſentirne ragionare. Ma ſe pure ſi giudicaſse à propoſito douerne parlare: non ſi douerà eſser facile, à dirne tutto quel che ſe ne sà. Il che ſi douerà principalmente oſseruare, quando non v'è chi lo domandi: ò anche ſe il dirlo poteſse cauſare qualche danno ad alcuno. *Sapiens abſcondit ſcientiam: os autem ſtulti confuſioni proximum eſt.*

Prou. 10.

E generalmente parlando, perche: *In multiloquio non deeſt peccatum; qui autem moderatur labia ſua prudentiſſimus eſt*: e com'in vn'altro luogo dice il Sauio: *Qui moderatur ſermo-*

Ibidem.

Prou. 17.

sermones suos doctus, & prudens est: sarà sempre bene guardarsi di parlar troppo, come quì sotto si dirà, e di contendere ostinatamente ne i ragionamenti. E non solamente sarà bene ricordarsi, che: *Vt incipiendi ratio fuerit: ita sit desinendi,* com'auuisa Tullio: ma come *In omni vita,* così nel parlare *perturbationes fugiamus: idest motus animi nimios rationi non obtemperantes.*

Cic.l.1.off.

Ma sopra tutto conuenientissima cosa è, astenersi dal dir male, e d'offendere con il suo parlare alcuno: essendo, che *Maiora sunt verborum vulnera,* dice S. Chrisostomo, *quàm quæ faciunt tela: quia non corpus, sed animam lædunt, & perueniunt vsque ad interiora ventris.* Dogliono assai più le ferite della lingua, che quella dell'armi. E per questo si deue hauer sempre à memoria, che le parole senza mai poter tornare à dietro, escono, e volann. Però si dice, che sono pennate:

Prou. 18.

Et semel emissum volat irreuocabile verbum.

Hor. ep. 18. lib. 1.

dice Oratio. Et è anche sauiezza l'astenersi di dire: *De absentibus aliquid detrahendi causa, aut per ridiculum, aut seuerè, aut maledicè, aut contumeliosè:* e certe cose, che in presenza così facilmente non si direbbono. *Maximeque curandum,* dice Tullio, *vt eos, quibus cum sermonem conferemus, & vereri, & diligere videamur.*

Cic.l.1.off.

Doue non bisogna, è bene non parlare. E quando alcuno si troua in luogo, doue ogn'vno vuol parlare: è anche bene tacere. Perche tacer' à tempo, auanza ogni parlare. E anche bene, quando si parla in compagnia d'altri, ricordarsi di lasciar' alle volte dir' al compagno: essendo, dice vn Sauio, vna certa spetie d'auaritia, non meno vituperabile in questa materia, ch'in altre: *Omnia dicere, nil audire. Nec vero tanquam in possessionem suam venerit,*

Stob.ser.97.
Cic.l.1.off.

auuiſa Tullio, *excludat alios: ſed viciſſitudine vtendum putet*.

Però ne i congreſſi familiari, non deue alcuno vſurparſi luogo di preminenza: come ſe à lui ſolo toccaſſe di parlare: anzi moſtrando di non ſapere: aſcoltare gl'altri con patienza. Nè meno ſi deue nel parlare vſar pertinacia, con eſſer' oſtinato nelle ſue opinioni. *Sit ſermo lenis*, al parere di Tullio, *minimeque pertinax:* ma condeſcendere, e renderſi alle volte al compagno; maſſime al parrere de i più vecchi.

Cic.l.1.off.

Come non deue alcuno intromotterſi ne i ragionamenti d'altri: così non deue riſpondere; ſe non hauerà prima ben' inteſo la propoſta: guardandoſi molto bene, di non leuar' al cõpagno la parola di bocca: com'anche di far' il ſoſpettoſo, e di pigliar quel che ſi dice da vn'altro in ſiniſtro: portandoſi di maniera ſempre, che neſſuno poſſa mai ſcorger' alcuna doppiezza. E ragionandoſi di coſe ſerie, ſi ſerui conueniente grauità: nell'altre vna grata piaceuolezza, e garbo ciuile. *Si de ſerijs*, com'anche inſegna Tullio, *ſeueritatem adhibeat: ſi de iocoſis leporem*. Ma ſopra tutto, è neceſſario guardarſi, da dir coſa, per la quale chi parla ſi renda ſoſpetto di qualche vitio ne i ſuoi coſtumi. *In primis prouideat, ne ſermo vitium aliquod indicet ineſſe moribus*.

Cic.l.1.off.

Anco-

Ancora di quel ſappiamo, e delle coſe noſtre ſi deue parlare ſobriamente. Cap. LXIII.

OM' è coſa lodeuole cedere volentieri ad altri nella loro profeſſione, e nelle coſe, ch'eſſi habbiano già fatto, ò veduto: così, ancorche delle materie di qualche profeſſione, ch'vno sà, e ſe n'intenda bene, ne può più liberamente ragionare: nondimeno dell'altre, ancorche ſe ne ſappia qualche coſa: è bene ò del tutto tacere, ò parlarne molto ſobriamente: e ciò non ſotto forma d'inſegnare; ma più preſto per via di dubbio, e di domanda, ch'altrimente: tenendo per maſſima vera, che: *Non tàm glorioſum eſt loqui quod ſcias; quàm tacere quod neſcias*. Perche il ſilentio nelle coſe, che non ſi ſanno molto bene, e lo ſcuſarſi di parlarne, ſarà preſo più preſto per argomento di modeſtia, che d'ignoranza.

L'iſteſſa ſobrietà ſi deue oſſeruare, mentr'occorre parlar di coſe proprie: e non voler dar' ad intendere d'eſſer dotto, ricco, fauorito, &c. non ſi ſcordando, che: *In proprias laudes odioſa iactatio eſt*. E come dice Plinio di ſopra citato. *Quod magnificum alio referente fuiſſet: ipſo qui geſſit referente euaneſcit*. E de gl'aſſenti conuiene ſempre farne honorata memoria: e quando ciò non ſi poſſa, meglio è tacerne: ricordandoſi, ch'in queſto, & in tutto il ſopra detto, circa il parlare, ſoleua molto bene dire Simonide, ò fuſſe Senocrate:

Plin. lib. 1. ep. 8.

Nil tacuiſſe nocet, nocuit tamen eſſe locutum.

Laert l. 8. de vit. Phil.

ouero come lo dice vn'altro:

Conticuiſſe nocet nunquam, necet eſſe locutum.

Val. l. 7. c. 2.

Plut. in mor. *Sapit, qui pauca loquitur,* dice Plutarco, tanto che anche: *Stultò homini taciturnitas pro ſapientia eſt*. Et è certo, che molto di rado ſi pecca col tacere: ma col parlare, molto ſpeſso. Oltre che tacendo ſi fugge anche il pericolo delle bugie, delle parole otioſe, e vane: e che di noi non ſi dica, quel che diſse Teocrito, come riferiſce Stobeo, degl'huomini di Bizantio, vedendoli tanto gran ciarlatori. *Rectè de vobis dicitur: quod in ore omnis vobis ſupplex eſt.* E ſi tiene per detto di Biante vno de i ſette Sauij tanto celebri.

Ἄκυε πολλά, λαλεῖ ὀλίγα.

Et il Beato Antelmio dice ne i ſuoi monoſtici:

Κληθεὶς πλείω εἰσαΐεις ἢ μυθολογεύεις.

E trà gl'altri molto ſalutari precetti di quel vecchio, e molto prattico Cortegiano, vno è: *Ante omnia cuſtodia ori ponenda: nec euagari ſermone debet lingua dentium ſeptum, & labiorum propugnaculum: quibus à natura quaſi duplici eſt vallo circundata*. Del che s'è detto aſsai di ſopra, doue nella Seconda Parte ſi tratta del Segretario. Comin.

Biſogna guardarſi d'eſſer ciarlone, e mendace: tacere le coſe ſegrete: vedere con chi ſi tratta, e come.
Cap. LXIV.

L'ESSER maledico, ciarlone, doppio, è coſa bruttiſſima, e molto pericoloſa. *Sicut Vrbs patens, & abſque murorum ambitu; ita vir qui non poteſt in loquendo cohibere ſpiritum ſuum*. Come ſono quelli, che nel conuerſare con gl'altri, maſſime trà i Cortegiani, ſono, come trà i Filoſofi, i Sofiſti: li quali ſi perdono in ciancie, & in ciri- Prou. 25.

cirimonie di parole affettate: nelle quali, chi vuol parere più valoroso; quello, per il più vale meno. E così questi quando in qualche luogo si parla da douero: non sanno, che si dire, essendo il sapere loro solamente di titoli, di riuerenze, e di proferte. *In rebus serijs ieiuni*, dice Plutarco. Plu. de aud.

Ma il dir testimonio falso, ouero imporre ad alcuno qualche falsità è ben cosa molto peggiore. Imperoche: *Iaculum, & gladius, & sagitta acuta* (tutte cose dalle quali può esser causata la morte) *homo qui loquitur contra proximum suum, falsum testimonium*. Et altroue dice: *Testis falsus non erit impunitus: & qui mendacia loquitur non effugiet.* Oltre che comunemente il mentire, è tenuto per cosa seruile, e che lascia poco buon'odore. Anzi per ordinario vna bugia detta da vno, se non altro, fà ch'almeno si stia sospeso, à credergli la verità. Prou. 25. Prou. 19.

Veritatem itaque cole.
Mendacem enim vocari in ingenuo homine
Turpis nota est. Sophocl. in Trach.

Disse quel Poeta. E trà le lodi date ad Attico si narra, che: *Mendacium neque dicebat, neque pati poterat. Improbi hominis est*, dice Tertulliano, *mendacio fallere.* E ne dà vna buona ragione: *Quia ædificare mendacium, sine demolitione veritatis nemo potest.* Tertull. l. 11. cont. Marc.

E perche *Mendacium*, com'insegna Lattantio, *semper, aut fallit, aut nocet:* però sopra quelle parole dell'Ecclesiastico: *Noli velle mentiri omne mendacium:* Aggiunge S. Agostino: *Etiam pro Dei laude. Et licet quædam sint genera mendaciorum*, dice il medesimo S. Agostino, *in quibus non sit magna culpa; non tamen sunt sine culpa.* Lact. l. 1. inst. c. 6. Ecclef. 7.

La più sicura è: *Noli mentiri omne mendacium*, di qualsiuoglia sorte sia. *Neque sacrilegum aduersus Deum*, dice Aug. in Ps. 5.

S. Agostino, *neque perniciosum aduersus proximum, neque iocosum recreationis gratia, neque officiosum ad aliquod tibi, vel proximo commodum.*

E se bene S. Gregorio, doue parla di questa materia, e particolarmente della menzogna, che si chiama officiosa, dice, che: *Nonnunquam est aliquod mendacij genus culpæ leuioris: si quisquam vitam præstando mentitur.* E poco poi soggiunge: *Hoc ipsum peccati genus facillimè credimus relaxari.* Non nega però esser peccato: essendo scritto senza limitatione alcuna: *Os quod mentitur, occidit animam: Et perdes omnes, qui loquuntur mendacium.* Onde i Santi, dice: *Hoc quoque mendacij genus summopere fugiunt: vt nec vita cuiuslibet per eorum fallaciam defendatur: ne suæ animæ noceant, dum præstare vitam carni nituntur alienæ.* Et haueua poco prima detto: *Cauendum est omne mendacium.*

Greg. l. 18. mor. c. 2.

Sap. 1.

Ephes. 5.

Per fuggire dunque ogni simile inconueniente, sarà vtilissimo rimedio l'accostumarsi à parlare, e trattare in maniera, come consiglia Isocrate: *Vt verbis tuis maior sit fides, quàm aliorum iuramentis. Mentiri, & iurare,* dice S. Girolamo, *lingua tua prorsus ignoret: tantusque sit in te veritatis àmor, vt quicquid dixeris iuratum putes:* se vuoi con la riputatione mantenere la tua fortuna. E non bisogna scordarsi, che à i suoi discepoli disse Christo: *Sit sermo vester: est, est; non, non.*

Isocr. ad Nicocl.

Hieron. ad Celant.

Matth. 5.

Le cose tanto sue proprie, quanto d'altri, le quali meritano segreto: ò bisogna tacerle del tutto: ò non si deuono confidare, se non con amico molto ben conosciuto, e fidato: *Cui,* dice S. Ambrogio, *te tanquam alteri tibi committas.* Et il Sauio dice: *Causam tuam cum amico tracta,* conferiscela, vuol dire, con quello solamente, il quale tù conosci esserti vero amico: del che si dirà quì di sotto.

Ambr. lib. 3. off. c. 16.

Prou. 25.

Non

Non è anche bene lasciarsi tirar di quà, e di là in ogni sorte di compagnia, e ragionamenti: *Non ventiles te in omne ventum, & non eas in omnem viam:* Sia per fuggire i pericoli, che nell'vna, e nell'altra di queste due cose si sogliono incorrere: sia per non esser tenuto, e conosciuto per ceruello leggiero, e troppo volubile. Ecclef. 5.

Nel trattar poi, e nel rispondere, buona cosa è lo studiarsi d'esser moderato, e dolce con tutti. *Verbum dulce multiplicat amicos, & mitigat inimicos:* & à questo giouerà non poco il fuggir le contese. Oltre, che *Honor est homini*, dice il Sauio, *qui separat se à contentionibus.* Et altroue: *Sapiens in verbis se ipsum amabilem facit.* Ecclef. 6. Prou. 20. Ecclef. 20.

Non conuiene adulando lodare nessuno: nè meno essere inuidioso: nè curarsi d'essere inuidiato. Cap. LXV.

SARA sempre bene guardarsi nel lodare, di passar' il segno, ancorche siano le cose vere. Com'anche si deue fuggire di lodare per adulatione: e tanto di fare qualche cattiuo vffitio contro vn'altro: quanto d'approuare quello, che da vn'altro si facesse: & anche di raportare quel che da gl'altri si dice di qualcuno, e se non fussero cose di grand'importanza, e conseguenza: e di doue potesse nascere qualche gran disordine: *Nè accuses seruum ad Dominum suum, nè forte maledicat, & corruas.* Prou. 30.

Non è segno di molta prudenza, l'inuidiare il bene, e l'accrescimento d'vn'altro. *Qui alij inuidet, ignorat quod egestas superueniet ei.* Ma è bene prudenza grande l'ingegnarsi con virtù, e con ben seruire di meritare altretanto, e più de gl'altri. Com'anche è cosa molto lodeuole, Prou 28.

& ho-

& honorata il mantenersi, e mostrarsi amico, & amoreuole, quanto più si può, verso tutti. *Gratia, & amicitia liberat: quas tibi confirma: ut non exprobrabilis fias; sed custodi vias tuas conciliabiliter.* Si deue auuertire però molto bene, che la domestichezza, e la familiar conuersatione, ò comunicatione, della quale poi si dirà, sia con pochi. E trattisi in maniera con tutti; che si tenga per cosa di molta stima, e lode, per quanto si può, il giouar' à ogn'vno; e non offendere nessuno: e l'impedir' al possibile quel ch'ad altri nuocere, ò dispiacer potesse.

Ibid. 25.

Non si deue nessuno curare dell'esser' inuidiato, mentre fà bene. Perche l'esser' inuidiato in questa maniera, non solamente è cosa buona; ma è riputata per vna specie di felicità humana. Conciosia cosa che sempre l'inuidia, e la malignità s'adopra più volentieri contro chi più vale, e contro chi meno la merita. Però è anche buonissimo il consiglio, che dà vna persona, in queste materie molto prattica, à i Cortegiani per superar l'inuidia: senza la quale non può viuere chi fà bene, massime in corte. Et è, star fermo nel ben fare, e non si curare di quel che si dice à torto: schiuando però quanto più si puo le cagioni d'esser' odiato, & inuidiato.

Auuertendo, che se bene del tutto esenti d'inuidia non ne sono, se non à pena i miseri: si diminuisce però, & alle volte s'estingue con l'humanità, e con la cortesia. Come al contrario con le molte ostentationi, e con vsare nuoui, & estraordinarij costumi, e maniere s'accende, e s'accresce in infinito. E deue ciascuno, al parere d'vn Sauio: *Conari patientia, & rectè factis superare æmulos.* E conferma il suo dire co i versi vn'altra volta già citati:

Aude animo inuidiam contemnere: non nocet illi,

Quem

Quem petit: auctori sed nocet illa suo.

Imperoche come disse quell'altro:

Inuidus alterius macrescit rebus opimis.

Hor. lib. 1. ep. 2.

Pericolosa però potrebb'esser l'inuidia: se mai per disgratia intrasse nell'animo de i nostri più intimi, e famigliari amici. Perche sapendo essi tutte le cose nostre, anche le più segrete, ci potrebbono tanto più nuocere. E di qui è forse nato quello, che nell'amare dissero alcuni douersi auuertire, cioè: *Sic amare, ut odisse aliquando te posse putes*. Se bene quest'auuiso non è vniuersale, nè da tutti approuato. E più tosto: *Nequaquam amare incipiamus eum, quem aliquando odisse possemus*; se ne possiamo hauere qualche dubbio, e sospetto.

Cic. in Lælio

Il lodar' altrui si deue più tosto far' in assenza, ch'in presenza. Cap. XLVI.

IL lodare altrui, se bene lo merita per la sua virtù, è meglio farlo in assenza, ch'in presenza. Prima, per non parere di farlo per adulatione. Onde disse quel Terentiano:

Ah vereor, in os te laudare amplius,
Nè id assentari magis, quam quod habeam gratum, facere existimes:

Terentia. in adelph.

Ma, quel che più importa, per non metter' il virtuoso in pericolo di vanagloria, e d'insuperbirsene; anzi di non curarsi d'andar' innanzi, e crescere in virtù.

Dice però l'Ecclesiastico, non douersi per questo ne anche lodare nissuno mentre viue: *Nè forte ob laudes cesset, & excidat*. E S. Agostino insegna, che se bene: *Facile est lau-*

Eccles. 11.

Aug. ep. ad Diosc.

laude carere, dum negatur : nondimeno : *Difficile est,ea non delectari,dum offertur. Naturali ducimur morbo,*dice S.Girolamo,*& adulatoribus nostris libenter fauemus. Et quamquàm respondeamus nos esse indignos , & calidus rubor ora perfundat : ad laudem tamen suam anima intrinsecus lætatur .* E S. Gregorio similmente dice : *Sæpè bono operi dum laus humana obuiat,mentem operantis immutat.Quæ quamuis quæsita non fuerit;tamen oblata delectat.*

Ep.ad Sabin.

Però anche meglio è lodare,com'habbiamo detto,in assenza,più tosto ch'in presenza:perche si mostra di non farlo, nè per adulatione, nè per ambitione , nè per isperanza di qualche proprio interesse . E queste ragioni dà S.Agostino;perche la Scrittura dica:*Ne laudaueris hominem in vita sua.* Ouero : *Ante mortem ne laudes hominem quemquam:Vt illo potissimum tempore merita sanctitatis extollas, quando nec laudantem adulatio mouet; nec laudatum tentat elatio .*

Ecclesi. 11.

Questa causa adduce S.Ambrogio, perche : *Deus non laudauit primum hominem,cum creasset :* se bene lodò tutte l'altre creature : si perche la vera bontà dell'huomo non consiste in cosa nessuna esterna;ma nell'interno suo: sì anche perche : *Ad finem reseruauit: quando erit vnicuique laus à Deo .*

Ambros. de S.Euseb.

Si come nel parlare d'altri, è bene di tacere le conditioni loro poco buone; così conuiene esser moderato in mettere auanti , e lodare le buone . Imperoche quanto i vituperij offendono colui,contra il quale sono detti:tanto le lodi(oltr'il risico,al quale s'espone il giuditio di colui,che parla)offendono spesso quei,ch'ascoltano: ò perche non hanno quella persona in tal concetto; ò perche sanno qualche sua imperfettione:però auuisa Oratio:

Qua-

Qualem commendes etiam, atque etiam aſpice: nè mox
Incutiant aliena tibi peccata ruborem: Hor. l. 1. ep. 18. ad Lott.

Et in oltre perche l'amor proprio, il quale per lo più ci gouerna, fà che ſubito riuolgiamo à noi ſteſſi tanto il bene, quanto il male, che ſentiamo d'altri. E chi ſi conoſce hauere ſimili defetti, ò meriti, ſi riſente: ò vero dolendoſi, che ſi tacciano le ſue lodi: ò temendo, che ſi ſcuoprano i ſuoi mancamenti.

Di trè occaſioni, nelle quali ſi può, e conuiene lodare alcuno.
Cap. LXVII.

L'OCCASIONI poi, nelle quali conuiene far queſt'offitio di lodare alcuno, ſono principalmente trè. La prima, quando può giouare per liberarlo da qualche pericolo, nel quale ſi trouaſſe, di perdere ò la robba, ò l'honore, ò la vita; come fece il gentiliſſimo Gionata. Il quale: *Locutus eſt de Dauid bona ad Saul Patrem ſuum:* 1. Reg. 19. per liberarlo dalla gran collera, che quel Rè haueua ingiuſtamente contro d'eſſo conceputo.

E ſe bene non ſi deue laſciare di dir bene di qualcuno, perche qualch'inuidioſo l'hà per male: ſi deue però fare in maniera, che non ſi dia occaſione di nuoua inuidia, ò anche d'odio. Per queſt'è bene guardarſi nel lodar' alcuno, che non ſi moſtri di volerlo preferire à qualcun'altro: maſſime di quei, che ſono preſenti. Imperoche il mal' animo di Saule contro Dauid d'altroue non nacque; ſe non dall'hauer Saule hauuto à male, di ſentir' in ſua preſenza dire: *Saul occidit mille, & Dauid decem millia.* 1. Reg. 18. Se bene d'altroue non douerebbe mai in neſſun modo ſti-

Q.Cur.l.8. mare, dice Curtio: *Suæ demptum gloriæ, quicquid cedit alienæ.*

La seconda occasione di lodare alcuno, può essere, quando l'esser lodato può apportargli giouamento. E questo all'hora si deue principalmente fare da ciascuno; quando ne vien domandato: rispondendo, non solo sopra quel che si domanda espressamente: ma di più aggiungendo quel che con verità se ne può dire; e che può giouar' à metterlo in concetto. Così fece quel buon seruitore di Booz. Imperoche non gli domandando il padrone altro intorno à Ruth, se non: *Cuius est hæc puella?* Non si contentò d'hauergli risposto: *Hæc est Moabitis, quæ venit cum Noemi.* Il chè bastaua, per sodisfare alla domanda fatta: ma soggiunse tutto quello, ch'egli haueue osseruato, poter giouare per dar buona relatione di quella giouanetta: della modestia: dell'humiltà: della grauità: del suo moderato parlare: e dell'essersi sempre comportata con molto buona maniera, e con edificatione di tutti: & altre sue virtù, e buone qualità.

Ruth.2.

E di questo forse si può intendere quel che scrisse l'Ecclesiastico: *Verbum melius est, quàm datum:* come se dicesse, che il dire vna buona parola in fauor di qualcuno, e tal volta cosa maggiore, e migliore, che non è fargli qualche buon presente. Alludẽdo credo, à quello che egli scrisse altroue: *Melius est bonum nomen, quàm diuitiæ multæ. Super argentum, & aurum gratia bona.* Et anche presso à Plauto disse vno:

Eccles. 18.

Prou. 22.

Pla. in Mast.

Ego si bonam famam mihi seruassero, sat ero diues.

La terza occasione di lodar qualcuno (massime se fusse persona impiegata in qualch'vffitio, ò magistrato publico) è, quando concorre, oltre il merito, che si conosca

esser' espediente, ò per la persona istessa, ò per altri, ch'egli sia in buon concetto presso al mondo. Per questa causa Christo Signor Nostro si pose vna volta di proposito à dir ben' in publico del suo santo precursore Gio. Battista: acciò gl'huomini, che l'ascoltauano; anzi tutti quei popoli eccitati dall'Eccellenza, dalla bontà, e dalla virtù di quel Santo, si muouessero, & accendessero di desiderio d'ascoltarlo volontieri, e di credere alla sua dottrina: & insieme di voler' imitare la sua integerrima vita. Douendosi procurare, e douendo esser questo il fine di chi loda: che non tanto gioui à chi si loda; quanto à quelli, presso i quali è la virtù d'alcuno lodata. Imperoche, come dice Massimo: *Laus parit æmulationem, æmulatio virtutem.* E si verifichi per gl'vni, e per gl'altri, che

Matth. 11.
Io. 1.
Max. ser. de laud.

-----------------Laudataque virtus
Crescit, & immensum gloria calcar habet.

Ouid. l. 4. de Pon. el. 2.

Ma guardisi chi fà bene, che in lui non entri con suo grandissimo danno il desiderio, che'l proprio, e vano amore di se stesso suol soggerire, d'esser lodato della sua virtù. Imperoche: *Quasi latrunculus est appetitus laudis humanæ,* dice S. Gregorio, *qui rectò itinere gradientibus, ex latere iungitur: vt ex occultis educto gladio gradientium vita trucidetur.* E poco auanti haueua detto: *Cum placere mens vtiliter studet, ad amorem laudis propriæ defluit: & suis fautoribus incipit captiua seruire.* Deue però guardarsi chi è di qualche cosa lodato: *Nè dum laus benè agentis auribus insolenter admota, foris sermonibus perstrepit: intus menti quamdam tacitam elationis tempestatem gignat.*

Greg. lib. 9. mor. c. 18.
Greg. l. 22. mor. c. 9.

Però altroue auuisa il detto Santo Dottore: *Vt bona quæ agimus cum magna cautela teneamus: nè per hoc quod à nobis rectè agitur, fauor, aut gratia humana requiratur: nè appe-*

Greg. ho. 12. in Euang.

appetitus laudis subrepat: & quod foris ostenditur, intus à mercede vacuetur. Per questo anche dice (parlando di quel che si deue fare per meritare con la gratia di Dio il Cielo: *Studium cælestis desiderij à malignis spiritibus custodire non sufficit: qui hoc, & ab humanis laudibus non abscondit. In præsenti etenim vita, quasi in via sumus: qua ad patriam pergimus. Maligni autem spiritus iter nostrum quasi quidam latrunculi obsident*. E conclude: *Vt per hoc quod agimus, laudes exterius non quæramus, &c.*

Ibid. ho. 11.

Bisogna guardarsi d'adulare, d'esser' adulato, e d'adulare se stesso. Cap. LXVIII.

COME bisogna fuggire d'eser' adulatore, e troppo laudatore delle cose altrui; così bisogna guardarsi molto bene da quei, che sono adulatori verso di noi. *Homo qui blandis, fictisque sermonibus loquitur amico suo, rete expandit gressibus eius*. Però è bene curarsi poco, ò più presto hauer' à male d'eser lodato da simil sorte di gente; e non si fidar di coloro, ch'in questa materia fanno del troppo liberale. Imperoche non solamente: *Non semper veracia sunt verba laudantium*, dice S. Leone: ma quel ch'è peggio: *Qui benè dicit proximo suo voce grandi, maledicenti similis est*, dice Salomone.

Prou. 29.
Leo serm. 5. de 40.
Prou. 27.

Però se bene, come dice Tullio: *Assentatio nocere nemini potest: nisi ei, qui eam recipit, atque ea delectatur*: di doue anche nasce: *Vt is assentationibus patefaciat aures suas maximè, qui ipse sibi assentatur: & apud eos blanda ista vanitas valeat, qui ipsi illam allectant, & inuitant*: con tutto ciò molto prudentemente l'istesso Tullio auuisa: *Etiam*

Cic. in Læl.

grauiores, constantioresque admonendos esse: ut animaduertant; ne callida assentatione capiantur, & ne callidius, & occultius se insinuet adulator, cauendum. Beata mens, dice l'autore dell'Epistola à Demetriade, *quæ nõ adulatur aliquando, nec adulanti credit: quæ nec decipit alterum, nec ipsa decipitur: nec malum facit aliquando, nec patitur:* tenendo per fermo quello, ch'insegna Plinio: *Rectè factum non ex populi sermone momentum, sed ex facto petit.*

Ep. ad Dem.

Plin. lib. 1. ep 22.

Ma perche *Non magis aliena perimus adulatione; quàm nostra,* dice Seneca; però come deue ogn'vno guardarsi d'esser' adulatore de gl'altri, e d'essere da gl'altri adulato: non meno si deue fuggire d'esser' adulatore di se stesso: ò con darsi ad intendere d'esser quel che veramente non è: ouero con credere d'esser più di quel ch'egli sia. Anzi nè anche di quello, che veramente hà, è, sà, e può, si deue alcuno mai lodare, nè vantare: ma ben può più sicuramente ciascuno dolersi di quel che gli manca. E sempre con operar bene.

Sen. de trãq. c. 1.

Procurar d'acquistar merto di lode.

Più tosto ingegnarsi sempre di far cose, che possino esser lodate, e diano marauiglia: ch'vdire le lodi, e le marauiglie, ch'escono da l'opere sue.

Deue anche ciascuno pensare, ch'à maggior' huomini, ch'egli non è, spesso è auuenuto d'esser stati priuati de i meritati frutti di lode: *Et cui vis potest accidere, quod cuique potuit,* dice Seneca. E Senofonte soleua dire, che ἅπαντα ἄνθρωπον δεῖ προσδοκᾶν ἅπαντα. *Quemque hominem quæcunque expectare conuenit.* Ma quel che si sia, ò poss'auuenire: si deue tener' à memoria, che molto è meglio meritar honore, e lode; che non è hauerla. Perche l'honore, e la lode si possono riceuere per volontà di chi li dà, senza ch'in-

Ibid. c. 11.

nanzi vi ſia la virtù,come per guida: ma neſſuno li può meritare; ſe la virtù non hauerà fatta prima la ſtrada al merito. Però ſauiamente Catone volſe, che più toſto ſi doueſſe domandare, perche non gli fuſſero ſtate fatte le ſtatue:che per qual cagione gli fuſſero ſtate erette.

Ambr.lib. 3. ep.vlt.

Dunque facendo gran fondamēto in quel che S. Ambrogio dice: *Prolixa laudatio eſt,quæ non quæritur,ſed tenetur: & nemo laudabilior quam qui ab omnibus laudari poteſt:* Anzi, perche: *Bonum eſt,* come dice Seneca, *laudari; ſed præſtantius eſſe laudabilem:* & *Quàm magnū eſt,* dice Mimo, *non laudari, & eſſe laudabilem:* deue ogn'vno tenere à mente,ò più preſto temere, che di lui non ſi debba dire, quel che d'vno ſcriſſe Plinio: *Poſtquàm deſiiſti facere laudanda,laudare quoque te ineptum putamus.*

Prob.

Plin. lib. 3. ep.vlt.

Dell'accettar gl'auuiſi,e le riprenſioni. Cap. LXIX.

NESSVNO deue hauer' à male d'eſser'auuiſato,& anche tal volta ripreſo, maſſime da quei, che ſono maggiori, e più eſperti. Li quali non per queſto deuono eſſer ſtimati maleuoli, ò poco amici. E ſi ricordi ogn'vno,che: *Melior eſt manifeſta correptio,quàm amor abſconditus.* Però non biſogna mai riuoltarſi contra chi auuiſa. E come chi fà viaggio,ſe conoſce,ò ſe teme d'eſsere fuor di ſtrada; confeſſa d'hauere grand'obligo,e da lui ſi tiene in conto.

Prou. 27.

Homo qui erranti comiter monſtrat viam:

Così al dire d'Omero.

Ἀγαθὴ δὲ παραίφασις ἐστιν ἑταίρου.

Bonus affatus amici admonitoris.

Per-

Perche se per sorte ò non hauerà errato,ò non parerà ad alcuno hauer commesso il mancamento del quale è ripreso:seruasi di quel che dice Ouidio:

Nec te credideris,quia non facis ista moneri:
Vela damus,quamuis remige puppis eat.
Qui monet vt facias,quod iam facis:ille monendo
Laudat:& hortatu comprobat illa suo.

Ouid.l.5.de Pon.el.14.

Deui far conto, che sia vn'auuertimento amoreuole, ò per fare quel che conuiene, ò per guardarti da quel che non si deue fare.

Ma chi si trouerà in colpa, deue accettare la correttione con patienza.E ricordari,che: *Virum qui corripientem dura ceruice contemnit, repentinus ei superueniet interitus: & eum sanitas non sequetur*. Anzi è bene persuadersi, che: *Meliora sunt vulnera diligentis; quàm fraudulenta oscula blandientis*. Le quali parole S. Agostino legge secondo l'interpretatione de i 70. *Melius est cum seueritate diligere; quàm cum lenitate decipere. Medetur*,chi fà così,dice Seneca,*specie nocendi*:riceuendone(chi auuisato di qual che suo difetto, se n'emenda) l'vtile, che dice S.Gregorio: *De manu fugit ferientis, qui suæ prauitatem corrigit actionis*.

Prou.29. Prou.27. Aug.ep.48.ad Venant. Sen.lib.1.de Ira c.5. Greg.l.18.mor.c.13.

E se bene: *Nunquam sine querela ægra tanguntur*,come nota Seneca:è però vero ancora,che: *Nulla dura curatio, cuius salutaris effectus est*. Com'al contrario: *Cuius aures*, dice Tullio, *clausæ sunt veritati, vt ab amico verum audire nequeat:huius desperanda salus est:* essendo quest'amicheuol' vffitio tanto gioueuole,che disse Christo à chi lo fà:*Lucratus es fratrem tuum*. E S.Girolamo dice: *Saluabit animam eius à morte*.

Sen.lib.3.de Ira c.10. Sen.lib.5.de Ira c.5. Cic.in Læl. Matth.18. Iac.5.

Però San Bernardo parlando di questa materia dice:

Ber. ser.57. in Cant. *Non est contemnenda correptio, quæ est ruina peccati, cordis sanitas, Dei via ad animam.* Et aggiunge, che: *Sermo omnis qui ædificat ad pietatem, ad virtutes, ad mores optimos, diligenter audiendus est: quia illic iter, quo ostenditur salutare Dei.* E S. Agostino volendo inferir l'obligo ch'hà ciascuno di Aug.l.19 de Ciu.c.16. correggger'vn'altro, dice: *Sicut beneficentiæ non est, adiuuando efficere, vt bonum, quod maius est, amittatur: ita non est innocentiæ, parcendo sinere, vt in maius malum incidatur.* Però altroue In Psal.102. auuisa, chi è Superiore, che si guardi: *Ne dum carni parcit, anima pereat.* Il che può generalmente seruire l. 1. de Ciu. c.9. à tutti. Et in vn'altro luogo dice: *Non ideò ab huiusmodi culpa penitus alienus est, qui licet Præpositus non sit; in eis tamen, quibus vita huius necessitate coniungitur, multa monenda, & arguenda nouit, & neglegit, deuitans eorum offensiones, propter illa, quibus in hac vita non indebitis vtitur, sed plusquam debet, delectatur.*

La maniera, che deue tener' vno, ch'auuisa, ò riprende vn'altro. Cap. LXX.

Aug.l.1. de Ciu.c.9. Ezech. 35.

VEI che sono Superiori: *Caueant,* dice S. Agostino, quel che dice quel Profeta: *Ille quidem in peccato suo morietur: sanguinem autem eius de manu Speculatoris requiram. Ad hoc enim Speculatores, hoc est populorum Præpositi constituti sunt, vt non parcant obiurgando peccata.* E se bene possono, e forse deuono i Superiori nell'auuisare, e riprender' i sudditi suoi, vsar quella regola, che dà l'Apo2.Tim.4. stolo S. Paolo, con dire: *Argue, obsecra, increpa.* Et altroue: Tit.2. *Argue cum omni imperio:* deue nondimeno, chi: *Ob potestatem,* ò altrimente riprende, ò veramente: *Ob beneuolentiam,*

tiam, auuisa vn'altro, ricordarsi di quel che l'istesso Santo Apostolo auuertisce: douersi veramente vsare questo buon'vffitio verso gl'altri; ma per ordinario: *In spiritu lenitatis. Induite viscera misericordiæ*, dice altroue S. Paolo; &: *Tanquam si nutrix foueat filium suum.* Gal. 6. Col. 3. 1. Thess. 2.

Ma per fare questo tanto profitteuol' vffitio più ordinatamente: *Argue prima*, dice S. Chrisostomo. *Nam si absque argumentis increpes, temerarius esse videberis. Vbi verò præcesserit probatio: tunc & increpationem facilius suscipit.* E poi seguita: *Quòd si arguas vehementer, & increpes, & obsecrationem subducas: rursus omnia perdis.* Ne dà la ragione, perche: *Reprehensio per se intolerabilis est; nisi habeat admixtam obsecrationem. Sicut sectio salutaris licet sit: nisi plurima dolorem consolentur; non eam sustinet languidus.*

Di queste due conditioni forse si deuono intendere quelle parole di S. Paolo: *In omni patientia, & doctrina.* Come quell'ancora, che dice quì il Sauio: *Priusquã interroges, ne vituperes quemquam; & cum interrogaueris, corripe iustè. Omnis homo*, dice S. Agostino, *prius vult interrogari:* cioè, che sia, chi lo riprende, ben' informato della verità: *& postea si reus est, patienter toleret se reprehendi:* e quì dice douersi osseruare la legge, ò regola naturale, e diuina: *Quæcunque vultis vt faciant vobis homines, vos facite illis.* 2. Tim. 4. Eccles. 11. Aug. se. 202. de temp. Matth. 7.

S. Prospero doppo hauer' esplicato le parole allegate di S. Paolo, dice: *Argue æquales, obsecra seniores, increpa iuniores:* come dando la ragione, perche l'Apostolo soggiunga: *In omni patientia: Quia*, dice, *leniter castigatus exhibet reuerentiam castiganti.* E non solamente: *Non contemnet monita*, come dell'Abbate Luca scriue S. Bernardo: *sed gratias insuper referet monitori*, dell'auuiso, che gl'hauerà dato: conforme al dire del Sauio: *Corripe sapientem,* Prosp. de vit. contemplat. l. 2. c. 5. Bern. ep. 79. Prou. 9.

& amabit te. Altrimenti ſoggiunge S.Proſpero: *Aſperitate autem nimia, & increpatione offenſus: neque increpationem recipit: neque ſalutem*. E però buono l'auuertimento, che dà S.Agoſtino: *Neque conſentientes ſitis malis, vt approbetis: neque negligentes, vt non arguatis: neque ſuperbientes, vt inſolenter arguatis.*

Aug. ser. 28. in Matth.

Conforme à queſto, è buona la regola di Seneca, doue dice: *Corrigendus eſt, qui peccat admonitione, & vi: & molliter, & aſperè, meliorque tàm ſibi, quàm alijs faciendus, non ſine caſtigatione, ſed ſine ira. Quis enim cui medetur, iraſcitur?* Però haueua prima detto, douerſi *Mitem, & pacatum animum præſtare peccantibus: & illos non perſequi, ſed reuocare*. Et imitando i medici, com'ancora inſegna S.Baſilio: *Aegris non iraſcamur, ſed aduerſus morbum ipſum pugnemus. Odio habentes non hominem, ſed peccatum*, dice S.Agoſtino, *non vitioſum, ſed vitium: deteſtantes morbum potius, quàm ægrotum*.

Sen. lib. 1. de Ira c. 14.

Baſ. reg. 51. fuſ.

Aug. ho. 16. in Matth.

Et è tutto queſto conforme à quello, ch'inſegna Platone: *Miſereri eius vis, faſque eſt, qui ſanabilia habet: & cohibentem iram, manſuetius agere*. *Conſiderans te ipſum*, aggiunge S.Paolo, *ne & tu tenteris*. Non ſi ſcordi, come dice Seneca: *Quàm multa contra bonum morem ipſe faciat; quàm multa ex his quæ egit, veniam deſiderent*. Guardiſi dunque, ch'è lo zelo della correttione, e dell'ammonitione non lo traſporti à corrucciarſi: poiche volendo eſſer giuſto giudice: *Et non aliam de ſua, aliam de aliena cauſa ferre ſententiam: iam iraſceretur etiam ſibi*.

Plat. lib. 5. de leg.

Sen. lib. 1. de Ira c. 14.

Però anche Plutarco inſegna, poterſi, e douerſi raffrenar' ogn'vno quando riprende vn'altro: *Si illud Platonis in auribus nobis ſonet: An non ego ſum talis? atque ira ab externis*, da quel mancamento, che vede, e conoſce in vn'al-

Plut. de cohib. ira.

tro,

tro, *cogitationem introflectat: & criminationibus metum misceat*: e così *non admodum improbitatis nomine alios oderit; cum venia sibi opus esse cognoscat. Siquidem humanitatis est: in quo sibi quisque indulget*, dice S. Bernardo, *alijs non vehementer irasci*.

Ber. in Apol.

A questo non è contrario quel che dottamẽte, e christianamente ne dice San Gregorio. Il quale insegnando prima, quello che deuono schiuar'i Superiori verso i suoi sudditi nell'ammonirli, e riprenderli: & insieme dichiarando, che douersi fare *Cum imperio*, dice S. Paolo vuol dire: *Non dominatione potentiæ*, ripresa da quel Profeta, che dice: *Vos autem cum auctoritate imperabitis eis, & cum potentia*, cioè imperiosamente: (come quelli: *Qui non tranquillè ratiocinando corrigere, sed asperè inflectere dominando festinant*) ma più presto: *Cum auctoritate vitæ. Cum modestia, & timore*, dice S. Pietro, *conscientiam habentes bonam. Cum imperio quippè docetur, & cum fiducia*, dice San Gregorio, *quod prius agitur, quàm dicatur: & quando conscientia non præpedit linguam*.

Tit. 2.

Greg. l. 23. mor. cap. 12. & 15.

1. Pet. 3.

In questa maniera intende San Gregorio, quel che di Christo si dice: *Erat docens sicut potestatem habens*. Del qual'è scritto: *Qui peccatum non fecit, nec inuentus est dolus in ore eius*; & *cœpit*, prima *Facere*, e poi *Docere*: *Non sicut Scribæ, & Pharisæi*: i quali *Dicunt, & non faciunt*. E questo insegna Plutarco douersi fare da i padri, per ammaestrare con autorità i loro figliuoli: *Ante omnia nihil peccando, omniaque pro officij rationibus agendo, euidens se se liberis exẽplum præbere. Vt in eorum vitam tanquam in speculum intuentes à turpibus dictis, factisque auertantur*.

Matth. 7.
1. Pet. 2.
Act. 1.
Matth. 23.
Plu. de duc. lib.

Quanto poi à chi non è Superiore, d'altri: *Non ideo à culpa alienus est*; s'egli manca d'auuisare, ò di correggere

Aug. l. 1. de Ciu. c. 9.

quando bisogna: *Qui licet præpositus non sit*, dice S. Agostino, *in ijs tamen, quibus vita necessitate coniungitur, multa quæ moennda, vel arguenda nouit, si neglegit, deuitans eorum offensiones:* ò sia per altri rispetti humani; ò vero *propter illa, quibus in hac vita, non quidem fortè indebitis vtitur; sed plusquam debuit delectatur.*

Greg. l. 23. mor. c. 14.

Si deue di più notare il dire di S. Gregorio: *Quia infirmi homines sumus: Consideremus igitur, quia aut tales sumus, quales nonnullos corrigimus: aut tales aliquando fuimus; vt tantò temperantius humili corde corrigamus; quantò nosmetipsos verius in his, quos emendamus agnoscimus.* Et in vn'altro luogo sopra quelle parole di Giobbe: *Non te ergò superet ira, vt aliquem opprimas:* com'insegnando, che cosa sia vsare: *Spiritu lenitatis*, dice così. *Omnis per quem necesse est aliena vitia corrigi, semetipsum prius debet solerter intueri; ne dum aliorum culpas vlciscitur, ipse vlciscendi furore superetur.* Perche così guastarebbe ogni cosa.

Iob 36.

Greg. l. 26. mor. c. 36.

Però *Dignum est, vt cum aliena corrigimus, prius nostra metiamur, vt prius mens à sua accensione deferueat: prius intrà semetipsam zeli sui impetum tranquilla æquitate componat. Ne si ad animaduertēda vitia abrupto furore trahimur, peccatum corrigendo, peccemus: & qui culpam dijudicando insequimur, immoderatè feriendo sæuiamus.* Perche all'hora: *Non correctio delinquentis, sed magis oppressio sequitur.* E però seguita: *In correctione quippè vitiorum subesse menti iracundia debet; non præesse: & si is, qui corrigere debet, ira superatur; opprimit, antequam corrigat.* E com'egli dice altroue: *Ira cum etiam delinquentiū culpas exequitur, non debet menti quasi domina præire, sed post rationis tergum velut ancilla famulari, vt ad faciem iussa veniat.*

Gre. ep. 126.

Il

Il motiuo, e la dispositione, che deue hauere chi auuisa, ò riprende vn'altro. Cap. LXXI.

L'ESSER volonteroſo, e facile à riprender gl'altri, ſe crediamo ad Ariſtotele, procede da deſiderio d'honore, e di ſtima di ſe ſteſſo. *Quia plerique homines,* dic'egli, *ſunt honoris auidi:* però *alios reprehendere illis iucundum eſt:* e ne riceuono guſto: perche (dice ſopra quel luogo il Maioragio) *Id ſibi honori putant; & tum videntur vitijs carere, tum ijs, quos reprehendunt virtute præſtare.*

Arif. 1. Rhe. c. de iucun.

Ma perche queſto non è motiuo buono, nè lodeuole, e facilmente ſotto queſta ſpecie, potrebb'alcuno laſciarſi ſpinger' anche da qualche mal' affetto d'inuidia, ò d'odio: e così ſubintrarebbe quella, che dall'Eccleſiaſtico è chiamata: *Correptio mendax in ira calumnioſi:* Però è bene notare quel ch'auuiſa S. Agoſtino, ſopra quelle parole' allegate di S. Paolo: *In ſpiritu lenitatis: Nunquam alieni peccati obiurgandi ſuſcipiendum eſt negotium: niſi cum internis interrogationibus examinantes noſtram conſcientiam liquidò nobis coram Deo reſponderimus: dilectione nos facere.* Vuol dire, ch'al riprendere, ò auuiſar qualcuno, per farlo, come conuiene, ci deue ſpingere l'amore, che gli portiamo, & il deſiderio, che dobbiamo hauere, ch'egli s'emendi, ò ſi guardi da qualche mancamento. E com'il medeſimo S. Agoſtino auuiſa: *Pertinet ad humanitatis officium, non ſolum nemini malum inferre; verum etiam cohibere à peccato, vel punire peccatum. Vt aut ipſe qui plectitur corrigatur, aut alij terreantur. Sed animo dilectionis fac,* dice altroue, *non animo vltionis.* Et anche in vn'altro luo-

Eccleſ. 20.

Aug. in ep. ad Galat.

Aug. l. 19. de Ciu. c. 16.

Aug. in Pſal. 102.

Aug. in ep. 1 Io. tr. 7.

luogo dice : *Si sæuis aliquando : sit propter correctionis dilectionem .*

Isid. lib. 3. de summ. bon. c. 92.

Imperoche *Qui delinquentem superbo, vel odioso animo corrigit,* dice il Beato Isidoro, *non emendat; sed percutit : & obiurgantis furor est, non dilectio corrigentis : & quicquid lacerato animo dixeris, punientis est impetus, non caritas corrigentis . Dilige,* seguita S. Agostino sopra citato, *& dic quod voles : nullo modo maledictum erit, quod speciem maledicti sonuerit .* Però questi: *Eorum amore ardent,* dice S. Gregorio, *in quos aspera correptione sæuierint.* E l'auuisato ogni cosa pigliando in bene, come s'è detto di sopra: *Gratias referet monitori:* mentre conoscerà, che l'auuiso procede dall'amore, che se gli porta, e dal bene, che se gli desidera. *Prudenter vtique,* dice S. Bernardo, *non à quo,* nè altro; *sed quod monetur attendens .* E d'altroue chi vsa quest'amoreuole vffitio : *Meminerit, senseritque se in gladio verbi Dei liberatorem hominis esse velle ab obsidione vitiorum .*

Greg. l. 24. mor. c. 24.

Bern. ep. 79.

E perche potrebb'occorrere, che l'auuisato, ò ripreso mostrasse troppo gran risentimento, d'hauerlo à male : e però desse à chi hauerà fatto quest'vffitio qualche occasione di commouersi, ò d'adirarsi : dà S. Agostino vn buon' auuiso, con dire : *Si verò quia resistitur, sentias te commotum : cogita quomodo non debeamus super aliorum superbire peccata : quando & ipsi eorum obiurgatione peccamus: & facilius nos ira peccantis iratos ; quàm miseria misericordes facit .* Perche se mentre vogliamo correggere' il mancamento d'vn'altro, manchiamo noi stessi: con buona ragione potrebbe colui dire : *Medice cura te ipsum .* E così non hauerebbe il nostro auuiso forza nessuna.

E di quì anche si caua, ch'in quest'attione del riprendere, ò auuisar' vn'altro non si deuono i mancamenti del

pros-

prossimo considerare, com'offese fatte à noi, ò ad altri: ancorche tali fussero: perche così potrebbono più presto muouerci ad ira, & à sdegno, con poco giouamento suo, e con nostro gran danno. Ma si deuono attendere, come male d'vno, il quale noi dobbiamo amare da fratello, per hauerne compassione, e per rimediare: alla maniera, che si fà nelle parole, ancorche ingiuriose d'vn frenetico: le quali si considerano come male, e com'infermità di chi le dice; non com'ingiurie fatte, à chi le sente. E così non si procede con ira, per vendicarle; ma con molta compassione, e dolcezza per portare qualche giouamento.

Il riprendere, ò auuisare non si deue lasciare, per paura d'offendere: nè per trouarsi la persona ch'auuisa colpeuole.
Cap. LXXII.

NON si deue lasciar l'vffitio di riprendere, ò d'auuisare, sotto pretesto di carità, e per non conturbar' il compagno. Imperoche se bene ci esorta S. Paolo: *Seruare vnitatem in vinculo pacis:* non dimeno: *Si qui fortè vultis seruare caritatem,* dice S. Agostino, *ante omnia ne putetis abiectam, & desidiosam: nec quadam mansuetudine, imò non mansuetudine; sed remissione, & negligentia seruari caritatem. Non sic seruatur. Non putes tunc te amare seruum tuum, quando eum non cædis: aut tunc te amare filium tuum, quando ei non das disciplinam: aut tunc te amare vicinum tuum, quando eum non corrigis. Non est ista caritas; sed languor. Ferueat caritas ad corrigendum, ad emendandum. Si sunt boni mores, delectent: si sunt mali, emendentur, corrigan-*

Aug. in c. 4. ep. 1. Io. tr. 7.

gan-

gantur. Noli in homine amare errorem.

Di doue anche s'impara, che non si deue lasciar' il riprendere, ò auuisare, perche alcuno non lo riceua in bene, ò come frenetico rifiuta il medico, e la medicina. *Nam & frenetici*, se bene se ne vanno correndo verso qualche precipitio, dice S. Agostino, *nolunt ligari, & lethargici nolunt excitari: sed perseuerat diligentia caritatis freneticum ligare, lethargicum stimulare, ambos amare. Ambo offenduntur, sed ambo diliguntur: ambo molestantur. Quandiù ægri sunt, indignantur: sed ambo sanati gratulantur; eoque vberius gratias agunt, quanto sibi eum minus pepercisse sentiunt.*

Agu. ep.67. & 87.

L'istesso auuiene in materia di riprendere. Imperoche se ben chi è ripreso per all'hora se ne risente, e come dell'a fede dice Plinio: *In præsentia quibus resistit offendit*, par che l'habbiano à male: poi nondimeno: *Illis ipsis suspicitur, laudaturque*. Perche quando ritornano in se, fatti capaci della ragione: gradiscono, come s'è detto, il benefitio riceuuto, conoscendo molto bene, ch'il tutto ridonda in vtile suo. *Qui corripit hominem*, dice il Sauio, *gratiam postea inueniet apud eum magis: quàm ille qui per linguæ blandimenta decipit*. E quest'è la differenza, che pone S. Bernardo trà vn'huomo da bene ammonitore, ò correttore; & vn tristo adulatore, che: *Iustus corripit, in misericordia; peccator adulatur in impietate: ille vt curet: iste vt occultet, quod erat curandum*. E così dice S. Agostino ancora: *Seductor vt vendat, cum amaritudine blanditur:* ma *pater*, & ogni buon'ammonitore, *vt corrigat sine felle castigat*.

Plin. lib. 3. ep.9.

Prou. 28.

Bern. ep. 78.

Per questo l'Apostolo S. Paolo scriuendo à i Corintij, i quali haueua in vn'altra sua Epistola acerbamente ripresi, dice loro: Che se bene gl'haueua col riprenderli

cau-

causato qualche poco di fastidio: più presto se ne rallegraua ch'altrimenti, e però dice: *Quoniam & si contristaui vos in Epistola, non me pœnitet. Et si pœniteret, videns quod Epistola illa, & si ad horam, vos contristauit: nunc gaudeo: non quia contristati estis; sed quia contristati estis ad pœnitentiam*. Come s'egli dicesse, perche n'hauete cauato vtile, cioè, l'emendarui: e voi stessi n'hauete conosciuto il frutto. 2.Cor.7.

Anzi se ben' alcuni con la correttione diuentano peggiori; (perche alle volte: *Vir impius procaciter obfirmat vultum suum: qui autem rectus est, corrigit viam suam*) non si deue però tralasciare. *Nunquid ideo negligenda est medicina*, dice S.Agostino, *quia nonnullorum est insanabilis pestilentia?* In modo nessuno. Perche se per qualche rispetto: *Negligant*, tanto il medico l'ammalato: quanto l'amico vn'altro, ch'in qualche mancamento fusse caduto, *& perire permittant: ista falsa mansuetudo*, dice, *crudelis est*. E ci si potrebbe anche dire, che: *Si ab increpatione iccircò reticemus, quia contrà nos insurgere diuisionis odia formidamus*, dice S.Gregorio, *non iam lucra Deo, sed nostra quærimus*. Prou. 12. Aug. ep.48. Aug. ep. ad Bonif.

E perche *Magis amat obiurgator sanans*, ò ch'almeno fà quanto può per sanare; *quàm adulator dissimulans*: però si deue andar' innanzi: purche quanto al modo s'osserui quel che s'è detto, insegnar S.Paolo: *In spiritu lenitatis*. Et altroue: *Cum modestia corripientes eos, qui resistunt veritati*. Con ricordarsi, che: *Qui trucidat, non considerat, quemadmodum laniet; qui autem curat, considerat quemadmodum secet*. All'istessa maniera guardisi chi corregge vn'altro, di mostrar passione, ò sdegno; se non vuol perder' il frutto della sua impresa. Aug. ep. ad Marc. 2.Tim.2. Aug. ep. ad Marc.

E ve-

E vero, che ſi trouano alle volte alcuni mancamenti, li quali non ſi poſſono correggere, come ſente Platone: *Sine generoſa quadam ira.* Onde haueua prima detto, che: *Oportett iracundum quemuis virum eſſe, & maximè etiam mitem*. Anzi ſoggiunge poi: *Qui ſine modo, & remedio prauus, maluſque eſt, in eum iram licet liberius laxare*. E di queſti ſi può intendere quel che dice S. Ambrogio, doue rendendo la cagione, perche haueſſe detto: *Iraſcimini vbi eſt culpa, cui iraſci debemus:* Soggiunge: *Non poteſt enim fieri, vt non rerum indignitate moueamur: alioqui non virtus; ſed lentitudo, & remiſſio iudicatur*. Et al dire ancora di Lattantio: *Sine ira peccatum non poteſt corrigi*.

Plat. lib. 5. de leg.

Amb. l. 1. off. c. 21.

Lact. l. de Ira Dei c. 18.

E con tutto ciò molto conſiderabile quel che S. Bernardo inſegna, che ſi come: *Non iraſci vbi iraſcendum eſt, peccatum eſt*: coſi *plus iraſci, quàm iraſcendum eſt; peccatum peccato addere eſt*. Di doue conclude: *Quod ſi malum eſt, peccatum non emendare: quomodo malum non eſt*, ſe non maggiore; non minore almeno, *peccatum augmentare*. Però procuri chi auuiſa, ò riprende vn'altro di procedere ſempre in maniera, che contemperando l'ira, ò lo zelo con la dolcezza: ſi conoſca, come di ſopra s'è detto, quel ch'egli fà, procedere dalle viſcere d'amore, e dal deſiderio del ben di colui, che s'auuiſa, ò ſi riprende.

Bern. ep. 69. ad Guid.

Regole da oſſeruarſi nell'auuiſare, ò riprender' vn'altro. Cap. LXXIII.

CONCLVDO tutto queſto negotio del riprendere, e dell'auuiſare, con tre auuertimenti, li quali, oltr'à quel che s'è detto ſin qui, poſſano ſeruir di regole, che ſi cauano da S. Agoſtino, doue tratta di queſta materia:

rìa: e dalle quali anche s'intende, quel che voglia dire l'Apostolo, quando dice: *Considerans te ipsum, ne & tu tenteris.* Di che Plauto ancora dà per auuiso:

Aug. l. 5. de ser. Dom. in mon. c. 20.

--------------- *Quia qui*

Alterum incusat probri, ipsum se intueri oportet.

Pla. in Trin.

Dunque la prima regola sia: *Piè, cauteque vigilandum est, vt cum aliquem reprahendere, vel obiurgare nos necessitas cogit:* (sia che ciò ricerchi da noi il carico di superiorità: sia che lo facciamo per obligo, e motiuo di carità Christiana) *Cogitemus: Vtrum tale sit vitium, quod nunquam habuimus; vel quo iam caruimus. Et si nunquam habuimus,* ricordiamoci: *Nos homines esse, & habere potuisse:* onde tanto maggior' è l'obligo, che n'habbiamo à Dio.

Però *Noli cogitare*, dice S. Agostino, *quod tuis meritis talis factus sis: quia gratia Dei te talem fecit.* Et è di molta consideratione quello, che'l medesimo Santo Dottore dice: *Nullum est peccatum quod fecit homo, quod non potuerit facere alter homo, si desit rector, à quo factus est homo.* Buono però è quell'auuiso, che dà in questa materia S. Gregorio à i Superiori, dicendo loro: *Per disciplinam culpas iure potestatis feriant: sed per humilitatis custodiam æquales se ipsis, qui corriguntur agnoscent.* Anzi *Plerumque dignum est, vt eosdem, quos corrigimus, tacita nobis cogitatione præferamus.*

lib. 5. ho. 8. & ho. 23.

Ibidem.

La seconda regola è: *Si habuimus, & non habemus.* Se ci siamo noi già emendati forse del mancamento simile, ch'haueuamo: con tutto ciò: *Tangat memoriam communis fragilitas:* & vsiamo tale diligenza: *Vt illam obiurgationem non odium, sed misericordia præcedat.* E perche l'effetto è incerto: *siue ad correctionem eius, propter quem id facimus; siue ad peruersionem valuerit: nos de simplicitate oculi nostri securi simus:* e procuriamo d'accertarci di non

hauer

hauer hauuta altr'intentione, che di giouare, è di guarire.

La terza è: *Si autem cogitantes nosmetipsos, inuenerimus in eodem nos esse vitio, in quo est ille, quem reprehendere parabamus: non reprehendamus, neque obiurgemus; sed tantum congemiscamus, & non illum ad obtemperandum nobis; sed ad pariter cauendum inuitemus.* Et è ciò conforme à quel che l'istesso S. Agostino dice, che se bene: *Accusare vitia officium est bonum,* e l'istesso si deue stimare dell'auuisare, ò del riprendere; nondimeno: *Cum id mali faciunt, alienas partes agunt.*

Ibid. de ser. Do. in mon.

Imperoche, come dice Tullio: *Multa in eo esse oportet, qui alterum accusat:* (nè altro è il riprendere, ch'vna spetie d'accusa) ma principalmente integrità, & innocenza. La ragione di questo e, perche, si come: *Nihil est minus ferendum, quàm rationem ab altero vitæ reposcere eum, qui non possit suæ reddere:* così *Accusare debent ij, qui nullo suo peccato impediuntur, quo facilius alterius peccata demonstrare possint. Et ille,* dice chiaramente S. Agostino, *iustus reprehensor est: qui non habet in se, quod in illo reprehendatur.* Imperoche: *Qua libertate corripere peccatum potest,* dice S. Girolamo, *cum tacitus sibi respondet: eadem se admisisse, quæ corripit?*

Cic. diuin. in Verr.

Aug. in Psal. 50.

Hier. in ep. ad Tit.

Non si può negare, ch'indignissimo è, al dire di Tullio, d'ogni perdono: *Qui sibi hoc sumpsit, vt mores corrigat aliorum, ac peccata reprehendat, si qua in re ipse à religione officij declinarit. Et non debet vitia aliena corrigere,* al dire anche di S. Isidoro, *qui adhuc vitiorum contagionibus fuerit inuolutus.* Anzi: *Improborum est arguere quicquam in alio, quod adhuc in seipso deprehendit.* Però insegna S. Ambrogio, che: *Peccantes liberè potest arguere, qui non meretur audire,*

Cic. 5. in Verr.

Isid. lib. 3. de summ. bon. c. 32.

Amb. de Sacerd.

dire, Hypocrita eijce primum trabem de oculo tuo: & tunc videbis eijcere festucam de oculo fratris tui. Matth. 7.

Con tutto ciò degno mi pare di molta consideratione quel lamento, che di se nelle sue meditationi fà S. Bernardo, con accusarsi d'essersi ritirato dal riprendere, ò d'auuisare gl'altri de i loro mancamenti: non per altro; se non perche conosceua se stesso peccatore. Onde dice: *Multitudinem iniquitatum mearum expauescens, aliorum transgressiones reprehendere timui.* E dichiarando di quanto male per ciò si conosca d'esser stato causa, segue: *Ideo mortis auctor fui. Quia virus quod clamando expellere potui, non expuli.* Bern. med c. 11.

Di doue possiamo intendere, che se bene si deue stimare, douer'essere di maggior'efficacia l'auuiso, e la riprensione: *Si mundus à vitijs*, come vuole S. Gregorio, *aliena corrigere curet*, e sia nella sua vita irreprehensibile, & in concetto di gran bontà: *& nunquam purè in membro maculam consideret oculus, quem puluis obtenebrat*; ò vero anche *trabs obcæcat*: non deuono però i mancamenti proprij tirar' à dietro nessuno, da vn'opera di tanto giouamento. Ma dico bene, che s'alcuno si sente colpeuole: dal bisogno, che vede hauer' vn'altro, d'essere ò auuisato, ò ripreso: e per eseguir questo sì buon'vffitio con efficacia, e frutto maggiore, e con sua maggior sodisfattione: douerebbe pigliar' occasione di riprendere, e d'emendare prima il suo mancamento, e difetto: e non voler nettare la faccia d'vn'altro con le sue mani bruttamente infangate. Greg. lib. 6. mor. c. 18.

Questo credo voglia S. Agostino intendere, dicendo: *Corrige te, & tum poteris fratrem corripere.* Come se dicesse, e dal dire di S. Gregorio si raccoglie, il quale chiaramente Aug. lib. 50. hom. 5.

auuertisce: *Necesse est, vt esse munda studeat manus, quæ diluere aliorum sordes curat: ne tacta quæque deterius inquinet, si sordida in se manus lutum tenet.* E conforme alla dottrina del Saluatore allegata di sopra, per non esser tenuto per hipocrita: *Eijce primum trabem de oculo tuo, & tunc videbis educere festucam de oculo fratris tui.* Altrimente si potrebbe dire:

Stultus, & improbus hic amor est, dignusque notari.

E non solamente si potrebbe domandare à vn vitioso, il quale si mettesse à riprender vn'altro:

Cum tua peruideas oculis mala lippus inunctis:
Cur in amicorum vitijs tam cernis acutum?

Ma entrarebbe anche nella nota di coloro, de i quali dice vn'altro Poeta:

Ἅπαντες ἐσμὲν εἰς τὸ νουθετεῖν σοφοί:
Αὐτοὶ δ᾽ ἁμαρθάνοντες οὐ γιγνώσκομεν.

Omnes sumus in admonendo sapientes:
Nos verò ipsos aberrantes non cognoscimus.

E però come s'è detto, che l'adulatione si deue fuggire, per essere come quell'oglio, il quale, al dire di Plinio ammazza certa sorte d'animali di poca forza, quando se glie ne vnge la testa: così si deue sempre hauer per bene, d'esser auuisato, se in qualche cosa si mancasse, ò fusse per mancarsi. Perche gl'auuisi, e le riprensioni, se bene paiono vn poco aspre: si può nondimeno di esse dire, quello, che l'Apostolo disse della disciplina: *In præsenti quidem non videtur esse gaudij, sed mæroris:* ma poi à quei che l'accettano; *fructum pacatissimum reddunt iustitiæ:* e fanno il medesimo effetto, che l'aceto: il quale, come dice l'istesso Plinio, posto sopra la testa di quegl'animali detti poco auanti (che per hauere la testa vnta d'oglio, se ne vanno

Hebr. 12.

mo-

morendo) rende loro la vita, e li rinuigorisce. Douendosi stimare meglio l'esser' al presente auuertito auanti; che consigliato, ò consolato, doppo che sarà succeduto il male. Però con buona ragione disse colui:

Cum poteram recto transire ceraunia velo;
Vt fera vitarem saxa, monendus eram.
Nunc mihi naufragio, quid prodest, dicere facto:
Qua mea debuerat currere Cymba via?

Ouid. lib. 2. de Pon. el. 6.

Per metter fine à questa materia dell'auuisare, e del riprendere: Non intendo per quanto n'hò detto, che non si possa differire tal volta quest'vffitio: se si pensa poterlo fare in vn'altro tempo con frutto maggiore. *Nam si propterea quisquis obiurgendis, & corripiendis malè agētibus parcit, quia oportunius tempus inquirat, &c. Nō videtur esse cupiditatis occasio; sed consilium caritatis,* dice S. Agostino. Ma deue ben' ogn'vno pensare: *Illud esse culpabile, si quis parceret alienis peccatis, quæ obiurgare deberet; ne sibi noceat in his rebus, quibus licitè etiam boni, atque innocentes vtuntur: sed cupidius quàm oportet eos, qui in hoc mundo peregrinantur, & spem supernæ patriæ gerunt.* Dunque non si deue mai tralasciare questo buon' vffitio: *Propter vlla cupiditatis vincula;* ma si può solamente differire, *propter officia caritatis.*

Aug. l. 1. de Ciu. c. 9.

Non conuiene rallegrarsi, ò burlarsi del male d'altri: nè mostrarsi mal sodisfatto di nessuno. Cap. LXXIV.

OME non si deue hauer per male il bene: così non conuiene rallegrarsi del male di nessuno, ancorche fusse persona poco verso di noi amoreuole: *Cum ceciderit inimicus tuus, ne gaudeas,* dice il Sauio: e si deue tene-

Prou. 24.

re tanto l'vna di queste due cose, quanto l'altra, non solamente per poco Christiana, & à Dio grandemente dispiaceuole : ma per poco anche humana; anzi del tutto indegna d'vn'huomo : al quale conuiene, si come insegna S.Paolo, alla maniera che fanno le membra del corpo : *Si gaudet vnum membrum, congaudent omnia membra: & si patitur vnum membrum, compatiuntur cætera*: così non gli conuiene in alcuna maniera, dice S. Ambrogio: *Alterius detrimento delectari, cui debet compati*.

1.Cor.12.

Ambr.lib.3. off.c.3.

Nè si può il farlo attribuir' ad altro, ch'àl maligno spirito d'inuidia: essendo, dice il Santo Dottore Ambrogio: *Hæc lex naturæ vt alter alteri, tamquam vnius partes corporis inuicem deferamus* : e per conseguenza : *Gaudere cum gaudentibus; flere cum flentibus*. Sono questi due humani affetti, ò più tosto nobilissimi esercitij di carità, cioè rallegrarsi del bene d'altri, e contristarsi del male, le due poppe, dice S.Bernardo, delle quali dice la Sposa parlando dello Sposo: *Inter vbera mea cōmorabitur*. E S.Giouanni Climaco, dice: Ch'vna delle migliori proue dell'amore verso il prossimo consiste, in esaminar bene, se in noi sono queste due cose.

Rom.12.

Bern.ser.10. in Cant.

Clim.c.4.

A questo accorda San Basilio, il quale insegna, che queste sono li due principali segni, dalli quali si conosce, e si scuopre, se alcuno hà veramente verso il prossimo vera carità : e si come col rallegrarsene, il bene; così anche, nota Sant'Agostino, il male, contristandosene, si fà come proprio : se non si può altrimente, almeno congratulando, e compatendo. E come noi vediamo, che nel corpo quando vn membro benche minimo stà male : *Pro inuicem sunt sollicita cætera membra*, così ciascuno in quel che sà, e può, deue concorrere: & vbbi-

Basil. regul. breu.175.

Hom. 55.

dire

dire à quel che dice San Paolo: *Alter alterius onera portate.* Rom. 13.

A questo modo lo pratticaua quel Sant'Apostolo in se, però diceua: *Quis infirmatur, & ego non infirmor? Quis scandalizatur, & ego non vror?* Et osserua iui S. Chrisostomo: *Quod in singulis hæc patiebatur, quicumque illi essent: nec minores despiciebat; sed etiam abiectum inter necessarios ponebat:* e si risentiua del male de gl'altri, come se fusse stato suo proprio. Segno certissimo d'vna perfetta virtù. *Tantò enim quisque perfectior,* dice S. Gregorio, *quanto perfectius sentit dolores alienos.* 2. Cor. 11. Chri. ho. 25. in 2. Cor. 11. Greg. l. 19. mor. c. 9.

Cosa molto ben'intesa dalli Gentili ancora. Onde Valerio disse: *Egregium est hostem abijcere: non minus tamen laudabile, infelicis scire miserari. Tutissimum,* scriue Diodoro, *nec minima laude dignum est alienis instrui calamitatibus, & animum clementiæ in primis, ac misericordiæ habere comparatum: & cum aliquid cuipiam mortalium, velut res humanæ sæpè ferunt, aduersi acciderit, non iam veluti feris belluis esse duros, sed generi suo male affecto miti affectu ignoscere, & afflictis pro humanitate commiserascere oportet.* Val. l. 5. Diod. l. 13. hist.

E si deue tenere il compatir' à vn'altro ne i suoi disagi, ò infortunij per cosa non solamente honorata, ma vtile ancora, insegnando Appiano, che: *Qui miserentur afflictis bene sibi sperandum putent: si non insolenter vtantur alieno infortunio.* Perche deue ciascuno nelle miserie altrui riuolgersi à se stesso, e credere, ch'egli non meriterà soccorso nelle sue calamità, se non lo dà, e non aiuta in quel che può, & almeno in compatire quei che n'hanno bisogno. E lasciando à parte, che: *In qua mensura mensi fueritis, remetietur vobis.* E se nõ è precetto, almeno è consiglio dell'Ecclesiastico: *Ne desis plorantibus in consolatio-* App. l. 2. de bell. pun. Matth. 7. Ecclef. 7.

ne, & cum lugentibus ambula, come ſe diceſſe, accordati con eſſi à piangere: douendoſi come dice S.Gregorio: *In ſe dolentis paſſionem teansferre; & aliena damna noſtra deputare:* come faceua Giobbe, il quale di ſe dice: *Flebam ſuper eo qui afflictus erat, & compatiebatur anima mea pauperi.*

Greg. l. 20. mor. cap. 26. & 27.

Se ſi deue dunque moſtrar queſt'affetto di compaſſione verſo quei che ſon' afflitti, ò caduti in qualche diſgratia, perche dice il Sauio: *Frater in anguſtia comprobatur:* quanto più ſi douerà ogn'vno guardare di rallegrarſi, e che peggio ſarebbe, beffarſi del male di qualcuno? douendo temere ſe non altro, quel che dice vn Profeta: *Qui ſpernis, non ne ipſe ſperneris? & cum fatigatus fueris contemnere, contemneris?* & à queſto propoſito fà quel dire di Terentio:

Prou. 17.

Eſ. 33.

Ter. in And.

Si mihi pergat, quæ vult dicere: quæ non vult, audiet.
Benedictis ſi certaſſet, audiſſet bene.
Deſinant maledicere, maledicta ne noſcant ſua.

E Plauto ancora diſſe:

-------------contumelioſa ſi dicas, audies.

Ma molto più ſi deue temere quel che ne dice l'Eccleſiaſtico: *Ne irrideas hominē in amaritudine animæ ſuæ,* cioè, quello il qual'è oppreſſo di qualche calamità: douendogliſi più toſto compatire, e conſolarlo. E deue inſieme temere chi ſi ride del mal d'altri, che ò per punitione, ò per altro riſpetto non gli ſopranēga qualche ſimile, ò peggiore diſgratia: e queſto minacciano le parole, che ſeguono nell'Eccleſiaſtico: *Eſt enim qui humiliat, & qui exaltat inſpector Deus.* E ſi potrebbe il giuoco mutare, e voltarſi la ruota. Però auuiſa Iſocrate: *Nemini calamitatem exprobraueris. Fortuna enim communis eſt, & futurum*

Eccleſ. 7.

Iſoc. ad Demon.

non

non videtur. E chiaramente dice S.Chrisostomo: *Eos,qui lætantur quoniam iustè à Deo puniti sunt, non patitur omnino impune facere*. Et à questo riferisce il lamento, che fà Dio: *Et nihil patiebantur super contritione Ioseph.*

Chri.ho.11. in Matth.

Amos.6.

Non si deue quì finalmente lasciare quel che di tutto ciò, c'hora si tratta, elegantissimamente dice S. Cipriano, insegnando chiaramente, che questo mal'affetto sia dall'inuidia causato. *Qualis verò est,*dic'egli,*aut quæ cogitationum tabes pectoris? Quanta rubigo zelare in altero vel virtutem eius,vel felicitatem: & odisse in eo vel merita propria, vel beneficia diuina? In malum proprium bona aliena commutare, illustrium prosperitate torqueri, aliorum gloriam facere suam pœnam, & veluti quosdam pectori suo admouere carnifices, cogitationibus, & sensibus suis adhibere tortores, qui se intestinis cruciatibus lacerent,qui cordis secreta maleuolentiæ vngulis pulsent? Non cibus talibus lætus,non potus potest esse iucundus. Suspiratur semper, & gemitur, & doletur.* E come poco poi dice: *Calamitas sine remedio est,odisse felicem.*

Cypr.lib.de zelo, & liu.

Non si deu'esser causa d'alcun male,nè contendere. E quel che s'à da fare ne i dispareri. Cap. LXXV.

NON può, se non essere biasimato l'adoperarsi, & esser' in qualche maniera causa, che venga qualche danno. Perche, come dicono quei versi citati da Tullio:

------------*Qui alteri exitium parat:*
Eum scire oportet, sibi paratam pestem: vt participet parem.

Cic.l.1. tus.

Ma più particolarmente si deue ciascuno guardare

d'esser causa di male alla persona, che in lui si confida : *Ne moliaris amico tuo malum : cum ille in te habeat fiduciã*. Perche questo sarebbe vn volerlo tradire. Nè meno conuiene mettersi à contradire ad alcuno solamente per sospetto, e senza molto grande ragione: massime à quei, da i quali non s'è mai riceuuto alcun torto. *Non contendas aduersus hominem frustrà; cum ipse tibi nihil mali fecerit*. Di che si deue ogn'vno guardare, massime con gente di poco giuditio. *Vir sapiens, si cum stulto contenderit, siue irascatur, siue rideat, non inueniet pacem*.

Prou. 3.

Ibidem.

Prou. 29.

Se si muoue qualche disparere: si deue procurare di cedere destramente, acconsentendo, & approuando più tosto quel che dice quell'altro; che contradicendo : e non bisogna mai nelle contese esser' ostinato, e pertinace, ò voler preualere à gl'altri, e sempre *Maiori cede, æquali assentire*. Perche, come dice Tullio : *Est non modo liberale paululum nonnunquam de suo iure cedere: sed interdum etiam fructuosum*.

E buono anche l'auuiso di Cassiodoro : *Contra parem contendere anceps est: cum superiore furiosum: cum inferiore sordidum*. Dunque ascoltisi Ouidio, il qual dice :

Cede repugnanti: cedendo victor abibis.

Ouid. lib. 2. de art.

Sopra tutto, se pur' occorre qualche disparere con alcuno, è molto necessario guardarsi di dir' in collera tutto quel che ci viene in mente, ò in bocca, & il male, che d'esso sappiamo. *Quæ viderunt oculi tui, ne proferas in iurgio; ne postea emendare nõ possis, cum dehonestaueris amicum*. Però è bene ricordarsi, che : *Totum spiritum suum profert stultus: sapiens differt, & reseruat in posterum*. E con buona occasione procura poi di far capace il compagno della poca ragione, ch'egli forse haueua. Perche tal cosa potrebbe

Prou. 28.

trebbe inconsideratamente scappare dalla bocca: la quale poi potrebbe causare, qualche gran male.

Per questa medesima ragione, s'alcuno hauesse per qualsiuoglia causa mala sodisfattione d'vn'altro: si deue ingegnare quanto può, che quello non se n'accorga. Anzi osseruando quel che dice S. Paolo: *Nulli malum pro malo reddentes:* non solamente douerebbe guardarsi di dire, ma ne anche lasciar' entrar mai nell'animo di pensare: *Quomodo fecit mihi, sic faciam ei:* & vsar diligenza, che secondo il consiglio dell'Apostolo: *Omnis amaritudo, & ira, & indignatio tollatur à vobis*. E si come non si deue hauere, è molto meno mostrar' ad alcuno com'auuisa S. Basilio vna certa particolare affettione; massime quando è poco ben fondata in virtù: cosi non si deue hauere, nè permettere, ch'altri in qualche maniera possa sospettare, che in noi sia qualche auersione, ò mala sodisfattione. Perche potrebbe venir tempo, ch'egli hauesse bisogno di quel tale, e che gli potesse in qualche cosa giouare. Il che non sarebbe: se conoscesse d'esser' in qualche mal concetto presso di lui.

Rom. 12.

Prou. 24.

Basi. de Inst. mon. ser. 4.

Quando finalmente accadesse, che qualcuno ammonisse, ò riprendesse vn'altro di qualche cosa cō ragione: ancorche vsasse forse di parole vn poco aspre, douerà esser' ascoltato con patienza, & anche ringratiato, temendo quel che dice Plutarco: *Bonum principium ad salutem parandum perdunt, qui non tolerant reprehensiones, neque fortiter correctiones sustinent*. E non solamente non si deue perder d'animo, ma farlo più tosto maggiore con la speranza, che si deue hauere: *Iucundi splendidique fructus præsentem molestiam, & conturbationem sequuturi*. E però deue procurar d'emendarsi; perche altrimente si verificherebbe

be

be quello ch'Aristone soleua dire, come narra Plutarco: *Neque balnei, neque orationis non purgantis vllus est vsus.*

Plut. de Audit.

Ma se la cosa non stesse, come presuppone chi ammonisce, ò riprende, e non fusse la persona colpeuole: non però si deue metter' à contrastare, per iscusarsi, ò difendersi; anzi ascoltisi con la medesima patienza, e più presto volere, che la modestia si contenti d'acconsentire, che romperla. E se bene consiglia Plutarco, che: *Fine facto compellabit hominem sui purgandi gratia, precabiturque vt libertatem illam reprahendendi ad arguendum aliquem verè peccantem reseruet:* nondimeno lasciando in lib rtà d'vsar di qualche modesta scusa per disingãnare l'ammonitore, e per giustificarsi: crederei fusse prudenza accettar l'auuiso volentieri, e seruirsene per guardarsi all'auuenire con diligenza maggiore. E come dice S. Chrisostomo: *Si verè dicit, corrige: si falsò irride. Si tibi ipsi conscius es, eorum, quæ tibi obijciuntur; resipisce: si non es, despice: imò verò non solum deride, ac neglige; verum etiam exulta.*

Chris. hom. de Dauid, & Saule.

Del procurar la pace, fuggire le discordie; e come si deue vno portare nelle fattioni. Cap. LXXVI.

SI deue con ogni diligenza procurare di metter pace, e conseruarla con tutti: fuggendo con ogni studio l'esser causa di contese, ò discordie. *Qui producit iras, producit discordias.* Cosa detestata grandemente da Dio. *Sex sunt quæ odit Dominus, & septimum detestatur anima eius: oculos sublimes: linguam mendacem: manus effundentes innoxium sanguinem; cor machinans cogitationes pessimas: pedes veloces ad malum: proferentem mẽdacium: & testem fallacem:*

Prou. 30.

Prou. 6.

lacem: ma sopra tutti *eum, qui seminat inter fratres discordias.* Douendosi da ogn'vno grandemẽte temere la conseguenza, che tira S. Chrisostomo dall'Euangelio: *Si Filij Dei vocantur, qui pacem faciunt; proculdubio Sathanæ sunt filij, qui pacem confundunt.*

Nelle parti, ò fattioni, ch'alle volte occorrono; non solamente nelle Republiche, e nelle Communità; ma particolarmente molto spesso nelle Corti: (per dir breuemente quel che richiederebbe vn lungo discorso) crederei, che si douesse prima vsare ogni diligenza, per non s'obligare ad aderire à nessuna delle parti: ancorch'vno stimasse (con esser forse grandemente fauorito dal suo Prencipe, e Padrone) di poter molto ben mantenere la parte, alla quale si fusse risoluto d'accostarsi. Perche tal' errore, & eccesso potrebbe far' in fauorire gl'vni; & esser contrario, ò perseguitare gl'altri (sia palesemente, sia segretamẽte) che non potrebbe dal Padrone in alcuna maniera esser difeso, e scusato. E così si metterebbe in pericolo di perdere il fauore, e quanto hà. Nè altro può di quì finalmente risultare: se non d'esser poi dalla parte nimica mal voluto, e perseguitato; e poco ancora ben voluto dalla parte amica. La quale sempre pensarà, di non esser stata da esso aiutata, quanto conueniua, e quant'egli hauerebbe possuto.

Però buon consiglio è, mantenersi di maniera; ch'hauendo gl'vni per buoni amici; si guardi con prudenza, e con destrezza, di non si fare gl'altri nimici. E perche s'egli è dal Padrone fauorito, difficilmente si puo difendere dall'inuidia, (non meno congiunta co i fauori, che sia la sete con la febre) procuri per quanto può, che nessuno habbia giusta ragione, di dolersi di lui, e di quel ch'e-

ch'egli risoluerà di fare.

E se pure gli paresse douersi per qualche suo particolar' interesse, ò rispetto tramettere: ò s'accosti per lo più à quella parte, che mantiene più il seruitio dal Padrone, & alla quale lo conosce maggiormente inclinato: ò senza mostrarsi partiale, in voler più l'vna parte, che l'altra: tenga per meglio, farsi mediatore: e procuri di metter pace. A questo modo schiuerà il timore di tirarsi adosso l'odio, e l'inimicitia de gl'vni, e la poca affettione de gl'altri: in caso massime, che poi le parti si riunissero insieme, come spesso accade.

In somma il più sicuro in questi casi è portarsi di maniera, che l'vna, e l'altra parte (senza sospetto di partialità) habbia giusta causa di desiderare, ch'egli sia come mezzano, per accordarli trà di loro. E così potrà egli sperare d'esser da tutti stimato, honorato, e ben voluto.

Del sedare le differenze, che nascono. Cap. LXXVII.

Perche dalle partialità, discordie, e simultà (principiate forse da cause molto leggiere) non solamente vengono ritardati, & impediti i seruitij de i Padroni; ma ne può nascere qualche male, e qualche disturbo grande alle cose publiche: *Interitum*, dice Senofonte della discordia, *omnibus humanis societatibus struit*. E Prudentio con molta prudenza, e verità disse:

Prud. de cõcord. & discord.

---------- *Scissura domestica, turbat*
Rem populi, titubatque foris, quod dissidet intus:

Quì ancora si deue notare quel ch'insegna Plutarco, che non può vn buon cittadino, far' offitio di maggior gio-

giouamento nella ſua Città, che d'inſegnare: *Ciues ſuos, amicitia inter ſe ſe vtiliter, & diſcordias, inimicitiaſque omnes abolere*. Però quando ſi vedeſſero alcuni ſtar' in gara, e conſumarſi l'vn l'altro, con pericolo d'inconuenienti maggiori: douerà eſſer ſtimato vfficio di buon'amico tra metterſi, per comporre le differenze loro.

Plu. in præcep. de rep. reg.

Nè perche forſe pare, che i principij ſiano per coſe di poco momento; ſi deuono diſprezzare: dicendo molto bene l'iſteſſo Plutarco: *Quoniam autem ſicuti incendium non ſemper à ſacris, & publicis exoritur locis; ſed plerumque neglecta in domo aliqua lucerna, aut inflammatæ quiſquiliæ ingentem ediderunt ignem, ac publicam perniciem: ſic non ſemper ſeditionem, contentiones de publicis negotijs excitant; ſed ſæpè numero ex rebus, ac offenſis priuatis in publicum propagatæ lites totam exagitant ciuitatem*. E però dice: *Ciuili viro*, (l'iſteſſo dico io d'vn Padrone) *in hoc non minor, quàm vlla alia in re ponenda eſt induſtria: vt his occurrat, medeaque: vt aliæ lites omninò ne exiſtant quidem: aliæ mox ſopiantur: aliæ non faciant incrementum, neque ad Rempublicam pertingant*. Imperoche *Priuata publicis, parua magnis cauſam præbent, ſi negligantur: neque ab initio ijs medicina, & correctio adhibeatur*.

Plut. vbi ſupra.

Et è queſto negotio di ſedare le differenze, che naſcono, di tanta importanza, che Tullio (parlando della diligenza, ch'egli poneua in ſedare quelle, che trà Ceſare, e Pompeo erano nate) lo chiama, come per eccellenza πολιτικὸν, opera che ſola, ò più ch'ogn'altra merita quel nome. Però douerebbono i Prencipi, & i Padroni con la ſua prudenza, e con ogni diligenza procurare d'eſtinguerle, e non le laſciare in neſſuna maniera pigliar' accreſcimento. Perche ſi come nell'altre coſe; così anche

Cic. ad Atti.

Cic. phil. 5. in quello, di che hora si tratta: *Omne malum nascens, facilè opprimitur,* dice Tullio; *inueteratum fit plerumque robustius.* E sempre: *Modicis remedijs,* disse Tacito, *primi motus consedere.* Al contrario poi:

Tac. l. 4. an.

Hor. lib. 1. ep. 18. *Et neglecta solent incendia sumere vires.*

La maniera poi, e l'ordine, che si deue tenere, per sedare qualche discordia: l'insegna Plutarco, e dice: *Qui se priorem iniuria affectum putat, eum priorem quoque adeas, atque oratione soleris: ostendasque te vnà secum dolere, & iniuriam æque ferre. His iactis fundamentis, mœrorem lenire incipito, & hominem docere: non eos commendari solitos, qui alijs iniuriam intulerint, quiuè pertinaciter, & obnixè superare contendunt; sed qui illatam æquo animo, vel certè forti tulisse videntur. Hic enim non solùm mansuetudine, morumque facilitate, verùm prudentia quoque, & animi magnitudine præstat.* E così andare dicendo quel che la prudenza detterà, e quel che più parerà conuenire, secondo la qualità della persona, e della materia di che si tratta.

Plut. de reg. rep.

Del conseruare la pace, del sopportare, e perdonar l'ingiurie. Cap. LXXVIII.

Ber. non est reg. Dei &c.

SI deue tenere per molto vera, e di molto grand'vtile la dottrina di San Bernardo, il quale insegna, che per conseruare la pace con gl'altri, bisogna diligentemente osseruare quei due precetti naturali, & Euangelici: *Vt quod sibi quis fieri non vult, alteri ne faciat: & quæcumque volumus, vt nobis faciant homines, & nos illis faciamus.* Per quel che tocca poi al dimandar perdono, e dar sodisfattione al compagno per l'offese fatte: ò perdonare

Matth. 7.

nare le riceuute. Soggiunge: *Cæterum quoniam in multis offendimus omnes, impossibile est in hoc loco, & tempore scandalorum pacem inter nos conseruare; nisi, & is, qui in aliquo forte offendit proximum, animosam elationem: & qui offensus est, nihilominus caueat inexorabilem obstinationem.*

Conclude finalmente l'istesso Santo, che douiamo esser' humili, nel dar sodisfattione à quei che si sentono da noi esser stati offesi: & à rimettere parimente, e perdonare l'offese, che ci vengono fatte. Non solamente per mantenere trà noi altri buona pace; ma principalmente perche facendo altrimenti; non può sperare d'hauere Dio verso di se propitio: *Qui non prius iuit, vt fratri reconcilietur. Et dimissum etiam ab eo debitum strictius exiget, qui conseruo suo debitum non remittet.*

Quanto all'ingiurie s'è detto di sopra il consiglio, che dà Seneca: di perdonarle à i minori, e di tacere, se vengono da i maggiori: *Si imbecillior est parce illi,* dice altroue, *si potentior tibi. Si vindicare vis,* dice S. Chrisostomo di tutte, *Tace: & funestam dedisti inimico plagam.* Ma si deue bene stimare magnanima prudenza, far vista di non saperle; e mostrar di non crederle, quando son riferite. *Sapè adeò iniuriam vindicare non expedit,* dice l'istesso Seneca: *vt ne fateri quidem expediat.* E racconta d'vn Cortegiano, il quale, domandato: *Quomodo rarissimam rem in aula consequutus esset, senectutem?* Rispose: *Iniurias ferendo, & gratias agendo.*

Sen. lib. 3. de Ira c. 5.

Sen. lib. 2. de ben. c. 39.

Sen. lib. 2. de Ira c. 33.

E però notabile, quel ch'in questa materia disse vno: che se ben per ordinario difficilmēte si riducono gl'huomini à perdonar l'ingiurie: è però anche vero, che: *Maiore animo non agnoscitur iniuria, quàm ignoscitur:* è tuttauia generosa, e rara bōtà il perdonarle: e come disse vn Poeta:

Philem.

Ἥδιον οὐδὲν οὐδὲ μουσικώτερον
Ἔστ', ἢ δύνασθαι λοιδορούμενον φέρειν
Ὁ λοιδορῶν γὰρ ἂν ὁ λοιδορούμενος
Μὴ προσποιῆται λοιδορεῖται ὁ λοιδορῶν.

Nihil est iucundius,neque consonum magis
Quam ferre posse conuitiantem.
Quoniam si ille,cui conuitium fit
Dissimulauerit,in ipsum conuitiatorem redundat.

E però soleua Socrate dire: *Potius esse,*vituperio maggiore,*iniuriam facere,quàm accipere.*

Non voglio già negare, che non sia verissimo, come osserua Seneca, che: *Ita natura comparatum est,ut altius iniuriæ,quàm merita descendant: & ista citius defluant;illas tenax memoria custodiat.* E troppo è vero quel che dice Herodiano: *Iniuriarum si quæ factæ sunt,semper est memoria,& quicquid offendit,ægrè eximitur,aut obliteratur: at beneficiorum unà cum ipso fructu,usque memoria perit.* E per ordinario: *Non eodem modo,*dice Dione,*aduersus eos qui benè,& qui malè fecerunt,homines afficiuntur: sed iræ,atque iniuriæ,uel inuiti reminiscuntur: beneficij,& gratiæ ultro obliuiscuntur. Et Procliuius est,*come dice Tacito,*iniuriæ quàm beneficij uicem exsoluere.* O sia perche,com'egli dice: *Gratia oneri: ultio quæstui habetur.* O sia perche, come dice Dione: *Dedignantur uideri beneficio affecti tamquam minores;& ignauiæ suspicionem timent,nisi malè malefacientibus reponant.* E però disse Plauto:

Sen.lib.1.de ben.c.1.

Herod.in.or.Persia.

Dio.l.41.

Tac.l.4.ann.

Si quid beneficeris,leuior pluma est gratia:
Si quid peccatum est,plumbeas iras gerunt.

Con tutto ciò mi è sempre grandemente piaciuto il dire: Che sia segno di buona memoria,ricordarsi sempre tanto del male,che ciascuno hauerà fatto,quanto de i bene-

nefi-

nefitij riceuuti, ma come de i benefitij dati, e del bene, ch'alcuno hauerà fatto, così dell'ingiurie riceuute scordarsene del tutto: persuadendosi, che scancellarle dalla sua memoria, sia conferire à se stesso vn benefitio singolare. E di quì è, che S. Chrisostomo prega tutti, che ci vogliamo guardar molto bene, d'hauer più memoria di quei, che ci hanno ingiuriati, contristati, ò in qualsiuoglia cosa offesi: *Nunquam admittamus*, dice, *vt eorum qui nos contristant, iniuriæ reminiscamur, vel inimico animo erga illos afficiamur*. E perche far così, e reconciliarci, dice, con quei, che ci hanno ingiuriato: *Peccatorum quædam consumptio est*: però esorta grandemente à farlo, e vuole: *Vt tàm officiosi simus in eos, qui nos offenderunt; quàm sumus in eos, qui verè nobis benè faciunt*.

Chri. ho.28. in Gen. 9.

E quì anche serue quel che dice Tacito allegato di sopra: *Conuicia si irascare agnita videntur: spreta exolescunt.* Vuol dire, che le maledicenze, e l'ingiurie quando sono disprezzate, se ne passano, e suaniscono: ma il tenerne conto, e mostrarsene offeso, è come vn'approuarle, & accettarle per tali. Tengasi dunque per vero quel che dice Seneca: *Nullum est argumentum magnitudinis certius, quàm nihil posse, quo instigeris accidere. Et nulla magnum animum iniuria ad sensum sui adducit*.

Tac.l.4.ann.

Sen.lib.3.de Ira c.6.

E parlando generalmente il perdonar l'offese, e l'ingiurie; oltre l'esser virtù molto Christiana, & à Dio molto particolarmente grata: è anche propria solamẽte d'animi grandi, & eccellenti: *Magni animi est proprium placidum esse, tranquillumque*, dice Seneca, *& iniurias, atque offensiones semper despicere*. Com'al contrario è vna spetie di pazzia, 'o sdegnarsene, e mostrarne risentimento: massime quando vengono da i padroni, o da persone, dalle

Sen.lib.1.de clem.c.15.

Z qua-

quali per la loro grandezza, non si può sperare di poterne hauer ragione, ò sodisfattione alcuna. Però con questi, più che con altri bisogna patire, e dissimolare. Seruendosi della regola già detta: *Si imbecillior parce illi: si potentior parce tibi*.

Sen. lib. 3. de Ira c. 5.

Tit. 2. lib. 9. Codi.

Si douerebbe di più in questa materia osseruare, & ammirare quella bella legge di trè grandi Imperadori: con la quale ordinorono, che non fusse soggetto à pena nessuna, chi per mancamento di modestia, ò per qualch'eccesso hauesse toccato malignamente la riputatione loro. Poiche se ciò faceua per leggerezza, bisognaua perdonargli: se per furore, compatirgli: se per ingiuria, rimetterla. Et in somma: *Magni animi est*, scrisse anche Seneca, *iniurias, & offensiones in summa potentia pati; nec quicquam gloriosius Principe* (e perche non d'ogn'altro ancora?) *impune læso*.

Sen. lib. 1. de Clem. c. 19.

Dunque perche l'impresa del seruir' in Corte (come si può raccogliere da tutto quello, che s'è detto, massime nella Prima Parte di quest'Institutione) è impresa da se stessa difficile: Però tanto per il resto, quanto particolarmente per sopportar con patienza l'ingiurie, e tutte quelle molestie, che suol causar l'inuidia: *Perniciosum optimis telum*, nelle Corti: deue, chi vi si troua, star sempre apparecchiato; e credere ancora quì à Giouenale allegato di sopra, che dice:

Sen. ep. 24.

Iuu. sat. 10.

-------------------------fortem
Posce animum, qui ferre queat quoscunque labores:
Nesciat irasci.

Finalmente quì vale quel ch'insegna Seneca, parlãdo de i dileggi, ò contumelie: *Genus vltionis est, eripere ei, qui facit, contumeliæ voluptatem*. Imperoche *Fructus contume-*

Sen. de Con. c. 17.

lia in sensu, & indignatione patientis est. Essendo, che: *Idcircò*, dice Tertulliano, *quis te lædit: ut doleas: quia fructus omnis lædentis in dolore læsi est. Ergò cum fructum eius euertis, non dolendo; ipse doleat necesse est amissione fructus sui.* Et essendo il disprezzo dell'ingiurie assai simile all'obliuione: molto à proposito l'istesso Seneca in vn'altro luogo cita il verso seguente:

Tert. lib. de pat. c. 2.

Iniuriarum remedium est obliuio.

Sen. ep. 94.

Della conuersatione, e di quello, che si deue in essa osseruare. Cap. LXXIX.

COME non deue alcuno far tanto del ritirato, e del risentito, che sia stimato rustico, & inciuile: cosi non deue esser tanto piaceuole, che sia tenuto per buffone, ò per troppo licentioso. Però nelle cose graui conuiene esser graue; nelle piaceuoli, piaceuole. Il motteggiare occorrendo, sia con piaceuolezza: e l'esser motteggiato con patienza: il tutto con modestia, e con discretione: tenendo à mente, che bisogna molto ben guardarsi, che non auuenga nel motteggiare quel che dice Tacito delle facetie, le quali: *Vbi multum ex verò traxere, acrem sui memoriam relinquunt.* Però non è bene burlarsi de i mancamenti altrui, nè con parole, nè con gesti, ò cenni: per non aprir la strada à qualche rottura, & ad esser da gl'altri burlato: essendo ogn'vno soggetto à far alle volte qualch'errore.

Tac. l. 5. ann.

Chi nõ haurà possuto impedire, con preuenire, il mancamento d'alcuno (come dourebbe ciascuno procurar di fare, hauendone il modo), deue cercare in ogni modo di

fargliene la correttion fraterna,& ammonirlo nella maniera detta di sopra:hauendo riguardo alle debite circostanze,della persona, del luogo,e del tempo : non lo pigliando mai alla sprouista, e procedendo con destrezza. E tengasi per generale,e per buona la regola, che dà Seneca : *Vt in ipsa rerum actione non ignores tempora: & scias quando,quidque & vbi,& quemadmodum agi debeat.*Et in somma in questo,come nell'altre cose: *Sensim ad agēdum eundum est;non ruendum.*Si deue far' ogni cosa con matura,e prudente consideratione.

Sen.ep.89.

Ber.de mod. ben.viu.ser. 63.

Et anche S.Bernardo vuole,che:*Primo videas quid debeas facere* : e poi: *Vbi,quando,qualiter,& quamdiu facias.* E se il compagno fusse superiore, ò d'età, ò di sapere, ò d'vffitio, ò d'altro, conuiene riuerirlo, & ascoltarlo : se fusse vguale acconsentirgli qualche cosa, e farne stima. Se sarà inferiore,tanto più reggerlo,& auuisarlo : perche à questa maniera si mantengono l'amicitie, e le compagnie.

Si deue poi nel conuersare osseruar da tutti, quel che Plutarco auuisa douersi fare da i padri co i figliuoli, dicendo : *Generatim autem liberos nostros à flagitiosorum hominum consortio segregare oportebit.*E questo dice hauer voluto insegnare Pitagora, quand'ordinò : *Quæ nigrantes habent caudas gustare non oportet: hoc est cum hominibus consuetudinem non esse habendam, quos morum deprauatio denigrat:*e si termina la prattica loro in qualche male.

Plu.de edu.

Si deue dunque fuggire di pratticar' alla stretta con huomini di mala fama : se non per altro ; perche dalle compagnie, e dalle prattiche si fà molte volte giuditio delle persone : nè si può in questo saluar nessuno sotto il velo della sua innocenza interiore.Perche *Nihil interest,*

Prob.

dice

dice Probo, *quo animo facias, quod fecisse vitiosum est: quia facta cernuntur, non animus*. Et in tanto resta quella prima impressione. Di quella sorte d'huomini, e del danno, che dalla conuersatione loro si riceue, dice Seneca: *Horum sermo multum nocet. Nam etiam si statim non proficit: semina in animo relinquit, sequiturque nos, etiam cum ab illis discesserimus, resurrecturum postea malum.*

Sen. ep.123.

Da quelli ancora, è necessario grandemente guardarsi i quali sono nelle parole sboccati: poco sinceri nel conuersare, e nel tacere poco fideli: massime trattandosi di cose segrete. *Ei qui reuelat misteria, & ambulat fraudolenter, & dilatat labia sua, ne commiscearis: si quis voluerit tuis commisceri amicitijs, & hunc videris prioris amici pandentem secreta, hunc veluti perfidum caue*, dice S. Girolamo.

Prou. 20.

Hie. in Dan.

Con quelli ancora, non è bene addomesticarsi troppo, i quali sono di natura iracondi, e furiosi: *Noli esse amicus, homini iracundo, neque ambules cum viro furioso: ne fortè discas semitas eius, & sumas scandalum vitæ suæ*. Ma la conuersatione di quelli, i quali si conoscono esser vitiosi, e licentiosi deu'esser per ogni maniera fuggita: *Ne æmuleris hominem iniustum, nec imiteris vias eius: Ne delecteris in semitis impiorum, nec tibi placeat malorum vita. Non æmuletur cor tuum peccatores, sed in timore Dei esto tota die:* caminando sempre per la buona strada, e diritta per andar sicuro. E più particolarmente: *Deuita viros*, dice S. Agostino, *superbos, inuidos, detractores, mendaces, periuros, se ipsos, & salutem propriam negligentes: qui mortui sunt virtutibus, lætantur in proprijs voluptatibus, & gaudijs carent diuinis*.

Prou. 22.

Prou. 24.

Aug. l. de sal. doc. c. 14.

Però si deue procurare di conuersare con persone, come anche di legger libri (per esser' ancora il leggere vna

ſpetie di conuerſatione)che ſiano buoni:da i quali ſi poſ-
ſa imparare quel che può giouar' à ben viuere. *Iis tantum vtendum,* dice S.Baſilio, *vnde futura ſit aliqua vtilitas, quæ ad animi fuerit ædificationem*. Di che ſi dirà poi più à lungo.

Quanto conuenga ſtare ſopra di ſe nel conuerſare:e con chi ſi deue trattare. Cap. LXXX.

QVANTO alla conuerſatione delle perſone, per abbreuiar' in poco quello, che meritarebbe lunghiſſimo trattato: parlando generalmente, ſi deue oſſeruare con ogni diligenza, quel che dice il Sauio Eccleſiaſtico: *Secundum virtutem tuam caue te à proximo tuo.* Che altro non vuol dire; ſe non: Fà quanto più puoi per conoſcere i coſtumi di quelli, co i quali hauerai da conuerſare, e trattare: e procura d'aſſicurartene in maniera, che ſecondo il conſiglio di S.Girolamo tù poſſi fuggire: *Perſonas, in quibus poteſt malæ conuerſationis eſſe ſuſpicio*. Et eſſendo la conuerſatione, com'vna ſpetie d'amicitia, come ſi dirà poi di queſta, così quella non deue eſſere ſe non co i buoni. *Inter eos, cum quibus viuis,* inſegna S.Bernardo, *ſectare meliores*. *Plurimum prodeſt vnicuique*, dice S. Ambrogio, *bonis iungi*.

Eccleſ. 7.
Hier. ep. ad Gerunt.
Amb. l. 2. off. c. 20.

Venendo poi vn poco più al particolare:

Σοφοῖς ὁμιλῶν κ' αὐτὸς ἐκβρήσῃ σοφός.

Epichar.

Et al contrario.

Κακοῖς ὁμιλῶν κ' αὐτὸς ἐκβρήσῃ κακός.

E però quanto più ſi può. *Cum ſapientibus, & prudentibus tracta*. Perche: *Qui cum ſapientibus graditur ſapiens erit*,

Eccleſ. 9.
Prou. 13.

di-

dice anche Salomone: *Amicus stultorum similis efficietur*. Il che allegando S. Ambrogio, e parlando particolarmente de i giouani, dice: *Vtile est, vt claros, & sapientes viros sequantur.* E questo *Ad instructionem plurimum proficit, & ad probitatis testimonium. Ostendunt enim adolescentes eorum se imitatores esse, quibus adhæserint: & ea conualescit opinio, quod ab his acceperint vitæ similitudinem, cum quibus conuersandi hauserint cupiditatem.* Oltre che verissimo è quello, che dice Teognide:

Amb. l. 1. off. c. 20.

Recti recta monent: prauos si audieris:
Quicquid habes mentis, fraudibus eripient.

Theogn.

Anzi Filone Ebreo dice chiaramente: *Nocet conuictus, & consuetudo cum insipientibus. Quia sæpè accidit, vt anima etiam inuita aliquid contagij sibi asciat.* Et altroue dice apertamente: *Quemadmodum qui cum bonis habent familiaritatem ex iucundissimo eorum conuictu in melius proficiūt moribus; sic etiam qui cum malis versantur, applicant sibi eorum vitia.*

Phil. de Ioseph.

-------Dedit hanc contagio labem,
Et dabit in plures. Sicut grex totus in agro
Vnius scabie cadit.
Vuaque contacta liuorem ducit ab vua.

Iuuen. sat. 2.

Et in somma *Bona disces à bonis,* dice Senofonte: *Quod si te immisceas prauis; amittes etiam insitam mentem:* la voglia istessa d'esser buono. Imperoche, come per contagione si trasferiscono alcune infermità del corpo: così passano i vitij nell'anima; e non volendo imitiamo i difetti altrui: *Amicus stultorum*, come s'è detto, *similis efficietur.* E comunemente si dice: *Qui cum claudo ambulat, claudicare discit. Talis demum eris,* dice Plutarco, *qualis consuetudo, qua vteris: cum litterarum studiosis libros euolues: cum pa-*

Prou. 13.

Plut. de ami.

lestricis colluctaberis: cum venandi cupidis feras persequeris: cum ambitiosis magistratus ambies, e così de gl'altri.

Elettione da farsi di quei co i quali si douerà conuersare. Cap. LXXXI.

Sen.lib.3.de Ira c.8.

ER consiglio di Seneca: *Elige,* per conuersare con essi, *simplices, faciles, moderatos: qui iram tuam,* ò qualsiuoglia altro vitioso affetto, *nec euocent, nec ferant. Magis adhuc proderunt submissi, & humani, & dulces: non tamen vsque ad adulationem.* Et altroue dice: *Nulla re magis animis, honesta induit; dubiosque, & in malum inclinabiles reuocat ad rectum, quàm bonorum virorum conuersatio. Paulatim enim descendit in pectora, & vim præceptorum obtinet frequenter audiri, aspici frequenter. Occursus ipse sapientium iuuat: & est aliquid, quod ex magno viro, vel tacente proficias. Non deprahendes quemadmodum, aut quomodo conuersatio tibi sapientium prosit: profuisse deprahendes.* Et altroue dice, che à questi auuiene, com'à colui: *Qui in solem venit: licet non in hoc venerit, coloratur.* E come: *Qui in vnguentaria taberna resederunt, & paulò diutius commorati sunt, odorem secum loci ferunt: ita qui cum sapiente consuetudinem habent etiam si non hoc agunt; tamen redduntur meliores:*

Sen. ep.94.

Sen. ep.108.

Da quel che s'è detto si raccoglie, ch'in somma la conuersatione deu'esser con persone, che ci ritirino dal male, e c'inducano al bene. *Cum his versare, qui te meliorem facturi sunt;* più con l'esempio loro; che con le parole: essendo quella strada, la piu certa, la più sicura, e la più breue per arriuarui. *Quia longum iter per præcepta: breue, & effi-*

Sen. ep.7.

Sen. ep.6.

efficax per exempla: & omnis ſapientium turba plus ex moribus; quàm ex verbis Socratis traxit. Però dice altroue Seneca: *Elige eum, cuius tibi placuit, & vita, & oratio: & ipſius animum ante te ferens, & vultus: illum ſemper tibi oſtende, vel cuſtodem, vel exemplar.* Perche onninamente: *Opus eſt aliquo, ad quem mores noſtri ſe ipſi exigant: & niſi ad regulam* (la quale ſono i precetti, ma più gl'eſempi de buoni) *praua non corrigas*.

Sen. ep. 9.

Et è tutto ciò conforme à quel che finge Platone, eſſer ſtato detto, d'Atride à Socrate: *Ego Socrates nihil vnquam â te didici, vt ipſe noſti: proficiebam autem, quoties vna tecum eram: & tunc magis, ſi in te dicentem intuerer: maximè ſi quando proximè te ſederem, & hærerem tibi*. E queſt'è quel che poi Socrate preſſo à Platone diſſe, eſſer ſtato detto da Teognide Poeta:

Platon. in Theag.

Idē in Men.

Hos prope bibe, & comede, cum his vna ſedeto,
Hiſque obſequere, quorum magna probitas.
A bonis enim bona perdiſces.
Quod ſi malis ad hæſeris;
Quam habes mentem proculdubio perdes.

Theogn.

Però prudentiſſima fù, come tutte l'altre, l'ammonitione, che dette Baſilio Imperadore à Leone ſuo figliuolo, con dirgli: *Vtere cum medicis animorum aſſiduè, vt ipſe animo valeas: Ab eis enim diſcere poteris, quas res expetere, & à quibus abſtinere debeas: quibus cum hominibus aſſueſcere, à quorum conſuetudine abhorrere, & quomodo vitam totam diſpenſare oporteat: vt ne in frequentes morbos incidas.*

Et à me par buoniſſima regola, tãto con amici, quanto con altri, quella che dà Tullio al Fratello: *Sint hæc fundamenta dignitatis tuæ* (& io dico d'ogni maniera di fare, e di trattare di tutti, e con tutti) *Tua primum integritas, &*

Cic. ad Q. F.

con-

continentia:deinde omnium,qui tecum sunt studia. Trattare con persone honorate: e far' in modo, che tù sia da ogn' vno ben veduto,ben voluto,& honorato.Et al fare questa elettione seruiranno li Capitoli seguenti,e quello che poi si dirà dell'amicitia.

Quanto sia pericolosa la conuersatione co i tristi. Cap. LXXXI.

Ecclef. 13.

VELLO che dice l'Ecclesiastico, d'vna sorte di vitiosi; si deue intendere di tutti: *Qui tangit picem, inquinabitur ab ea: & qui communicauerit superbo, induet superbiam.* Però San Paolo à questo proposito si serue di quel verso:

1.Cor.26.

Φθείρουσιν ἤθη χρῆσθ' ὁμιλίαι κακαί.

Corrumpunt bonos mores colloquia praua.

Tert. l.2. ad vx.c.3.

Il che Tertulliano legge:*Bonos mores corrumpunt congressus mali.* Di doue si caua,che tanto sono da fuggire con San Paolo quei che parlano; come con Tertulliano quei che fanno male.

Prou.24.

L'istesso si raccoglie dalle parole di Salomone, doue dice: *Non æmuleris viros malos, nec desideres esse cum eis; quia rapinas meditatur mens eorum, & fraudes loquuntur labia eorum.* Ch'altro non vuol dire,se non che,si come in simili persone non ci è cosa buona; così non si può conuersando con essi, altro imparare, che male: essendo in essi corrotti,e guasti li pensieri,le parole, e l'attioni loro. E però deuono essere da tutti fuggiti.

Et è di sì grand'importanza,e danno il mal' esempio, che dà i tristi nella loro conuersatione,si riceue: che San

Ber-

Bernardo, non iſtimandolo meno, che'l tentare, che fanno i diauoli, dice: *Vtinam ſoli nos tentarent maligni ſpiritus cum ſuggeſtionibus ſuis, & nihil nocerent homines perniciosis exemplis, perſuaſionibus importunis, ſermonibus adulationis, vel detractorijs, vel alijs mille modis.*

Bern. ſer. 1. de ſept.

Sumuntur à conuerſationibus mores, dice Seneca: *& vt quædam in contactos corporis vitia tranſiliunt: ita animus mala ſua proximis tradit. Ebrioſus conuictores in amorem vini traxit. Impudicorum cœtus fortem quemque, & ſi liceum virum emollit. Auaritia in proximos virus ſuum tranſtulit. Fugere itaque debebit omnes, quos irritaturos iracundiam ſciet, &c.* e l'iſteſſo ſi deue intendere di tutti gl'altri vitij, e difetti. Però deue ogn'vno ſtar ſopra di ſe.

Sen. lib. 3. de Ira c. 8.

Imperoche di quei che conuerſaranno con noi: *Nemo,* dice Seneca, eſortando à non conuerſare con la plebe, *non aliquod nobis vitium, aut commendat, aut imprimit, aut neſcientibus allinit. Vnum exemplum luxuriæ, aut auaritiæ multum mali facit. Conuictor delicatus paulatim eneruat, & emollit: vicinus diues cupiditatem irritat: malignus comes quamuis candido, & ſimplici malignitatem ſuam affricuit. Vnde neceſſe eſt, aut imitari, aut oderis.* E come ben'auuiſa Epitteto: Ἀμήχανον τὸν συντριβόμενον τῷ ἠσβολωμένῳ, μὴ καὶ αὐτὸν ἀπολαῦσαι τῆς ἀσβόλης. *Fieri non poteſt, quin qui verſatur, & adhæret fuligine tincto, & ipſe fuliginem ab eo participet.*

Ber. ep. 7.

Noxiæ ſunt conuerſationes cum inſipientibus, dice ancora S. Ambrogio, *& inficiunt ſobriam mentem, ac decolorant.* E tanto più, quanto: *Procliuis eſt malorum imitatio: & quorum virtutes aſſequi nequeas,* ſe pure i triſti con i quali ſi conuerſa, n'hanno alcuna: *Cito,* dice S. Girolamo, *imitaris vitia.* Nè ſi può imaginare coſa più facile, dice Girolamo Piatti: *Quàm vt ſuperbia ſuperbiam, iracundia iracun-*

Amb. l. 1. ep. 4. ad Iræn.

Hier. ep. 7.

cundiam, omne denique vitium sui generis vitium in aliorum animis pariat: non modò nescientibus, & non aduertentibus, sed etiam inuitis. Si vanno pian piano insinuando: & à poco à poco s'attaccano: *Et dum oculis, vel auribus hausia in animum influunt, eum paulatim immutant, & in deterius transferunt*. E quel ch'è peggio s'arriua tanto innanzi alle volte, come di se stesso, dice S. Agostino, che quando da questi nimici, amici, e pestiferi compagni, si dice: *Eamus, faciamus: pudet non esse impudentem*.

Aug. 1. confess. c. 9.

Si deue fuggire la conuersatione de i mormoratori massime delle cose del padrone. Cap. LXXXIII.

PER ogni rispetto è ben fuggire la conuersatione di quei, che sono vsi, e facili à mormorare, & à dir male di chi si sia; massime de i Padroni, mostrando d'hauerlo grandemente à male. *Cum detractoribus ne commisciearis, quoniam repentè consurget perditio eorum*. E l'Apostolo dice, che: *Sunt odibiles Deo*. E se non si può altrimente, almeno con quel rimedio, ch'il Sauio accenna, dicendo: *Ventus Aquilo dissipat nubes, & facies tristis linguam detrahentem*. E se pure s'incontrasse alcuno in luogo, doue si ragiona delle cose di casa, e glie ne vien domandato qualche cosa; non potendo rimediare col tacere (che questo sarebbe il meglio) risponda solamente, & approui quel che vede poter tornar' in honor del padrone, e non altro. Poi per fuggire l'occasione di douerne di nuouo parlare, ò rispondere: mostri d'hauer qualche negotio altroue, e leuisi di là.

Prou. 24.

Rom. 1.

Prou. 25.

Non si dia mai orecchie à quelli, che riportano i fatti

de

de gl'altri,massime di cose brutte,ò poco honeste;e tanto più se toccassero à i padroni,come s'è già detto, ò vero a persone grandi, & all'hora non solamente mostri di sentir mal volontieri: *Quia per tristitiam vultus corrigitur animus delinquentis*: ma per quanto può, deue ciascuno far' ogni sforzo,per impedire simili ragionamenti.Si come dunque:*Si quis te prætereunte stercus commoueat,hoc faciente conuitio afficis*,perche non fai così,dice S.Chrisostomo,*contra detractores?* E s'altro rimedio non gioua:eleggasi per ispediente, leuarsi dalla compagnia di tal sorte di gente: *Remoue à te os prauum, & detrahentia labia procul sint à te.* Conciosia che per questo:*Adeò malum hoc celebre est*, dice S.Girolamo, ò sia Paulino, *Iccirco in multis feruet hoc vitium;quia penè ab omnibus libenter auditur*.Tenendo à mente quel che dice S.Bernardo: *Detrahere,aut detrahentem audire, quod horum damnabilius sit, non facilè dixerim.*

Eccles. 7.

Chris. ho.3. ad Pop.

Pro.4.& 24.

Hier. ad celant.ep.24.

Bern. l.2.de consid.

Se poi per qualche causa non si potesse ritirare:procuri di far' in maniera, che mentre si vede forzato,di starui solamente con la persona: col pensiero però stia ritirato in se stesso. Così non gli daranno molestia le ciarle:perche non l'ascolta: standosene, come solo,in compagnia di molti: e sarà com'il Sole, il quale non s'imbratta ne i luoghi schifi,e brutti,come s'è detto.

Nè per macchia toccar scema il suo raggio.

E non sarebbe male per consiglio di S.Chrisostomo dire alli mormoratori,e detrattori: *Habes quem laudes? aures aperio,vt vnguenta suscipiam.Si verò malum velis dicere, obturo aures. Non enim stercus, & cœnum suscipere sustineo.* Imitando il S.Giobbe,che dice: *Conterebam molas iniqui, & de dentibus illius auferebam prædam.*

Chris. ho.3. ad Pop.

Quan-

Quanto giouui la conuersatione de i buoni. Cap. LXXXIV.

Sen.lib.3.de Ira c.8.

QVEL che s'è detto auuenire con diuerse sorti d'huomini soggetti à diuersi vitij; auuiene il contrario co i virtuosi: *Eadem ex aduerso*, dice Seneca (doppo hauer' insegnato il pericolo, & il danno, che si riceue in conuersare co i vitiosi) *ratio virtutum est: vt omne, quod secũ habent, mitigent: nec tàm valetudini proficit, vtilis regio, ac salubre cœlum; quàm animis parum firmis, in turba meliorum versari.* E quel ch'è più soggiunge: *Nec tantum exemplo melior fit, qui cum quietis hominibus viuit: sed in primis causas irascendi non inuenit.* E l'istesso si può dire d'ogn'altro mancamento, e disordine. E si come quei che portano cose odorifere à dosso: così i buoni sempre lasciano qualche odore di bene, à quei ch'à loro s'accostano. Così dice S. Basilio: *Suauia aromatum odoramenta proprium quiddam per aerem continentem spirant, quibus præsentes recreantur: ita vir bonus toti sibi commorantium contubernio salutaris, & iucundus est.*

Baf. ho.in 5. Gord.

Però in queste due cose si douerebbe vsare grandissima diligenza: cioè nel fuggir prima à più potere le cattiue compagnie: e poi nell'appigliarsi, quanto più si può alle buone. Ma principalmente i giouani si deuono molto ben guardare, dice S. Ambrogio: *Ne in intemperantium incidant consortium, qui specie iucũditatis*, cioè di buoni compagni, *Venenum infundunt*. Che di questi si può, e si deue intendere il Sauio, quando dice: *Si te lactauerint peccatores, ne acquiescas eis*. E però doppo hauer scoperti gl'ar-

Amb.l.1.off. c.20.

Prou.1.

gl'artificij, i quali sogliono questi tali vsare, per tirare qualcuno alla loro compagnia: conclude: *Ne ambules cum eis, & prohibe pedem tuum à semitis eorum.* Ibidem.

A questo riferisce quel gran Eleazaro Ebreo, rispondendo à vna domanda fattagli à nome del Rè Tolomeo da Aristea suo Legato, la proibitione fatta nella legge à gl'Ebrei di mangiare: anzi anche di toccar vna certa sorte d'animali, e di cibi: inferendo così: *Cernis quid possint, & efficiant conuersatio, & consuetudo? quia homines ex conuersatione improborum deprauantur, & fiunt miseri per totam vitam: si verò cum sapientibus, & prudentibus versantur: ignorantiæ suæ emendationem ad vitæ rectitudinem consequuntur.* Middend. in hist. Arist.

Conuersare co i buoni, è inditio di bontà. *Cap. LXXXV.*

SI com'al dire di Tullio: *Omnium societatum nulla præstantior est, nulla firmior; quàm cum viri boni moribus similes sunt familiaritate coniuncti:* così ancora il maggior' inditio, e segno d'hauer' vna buona mente, e d'esser' inclinato à bene, è accostumarsi volontieri, e prattisare familiarmente con persone virtuose, e di buona fama. Perche subito si fà d'ogn'vno giuditio, ch'egli sia di costumi simile à quei, co i quali egli conuersa. Ditemi (rispose Socrate à vno, che gli domandaua, che giuditio egli facesse d'vn suo figliuolo) con qual sorte di gente egli hà prattica: & io vi dirò, che giuditio me ne faccia. E così è verissimo il dire di quel Poeta: Cic. l. 1. off.

Si quis malorum gaudeat commercio: Sophocl in Phen.

Ro-

Rogare qualis ipse sit, non est opus.
Nam quisque similis est sodalitij sui.

L'istesso insegna Epitteto, il quale doppo hauer' auuisato: *Expedire admodum, effugere prauorum contubernium. qui enim cum hominibus improbis semper versatur: eum vel pati, vel discere malum aliquod necesse est:* Seguita: *Qui verò cum bonis degit; vel imitationem honestorum edocetur; vel diminutionem vitiorum condiscit*. E se bene fusse vno: *Ad temperantiam benè comparatus; exemplo tamen ad imitandum trahitur: eoque facilius, quò nobilius proponitur exemplum. Nam pudor, qui à peccando reuocabat, præstantioris dignitate pulsus, in licentiam conuertitur*. E però si come: *Boni Principis vita* (e l'istesso si deue intendere d'ogni Maggiore, ò Superiore) *bonitatis quædam est præscriptio, & viuendi forma*. Così *Qui probi sunt,* come disse Plinio di Traiano, *omnes, qui circa eos sunt, sui similes efficiunt.*

Epict. ep. paren.

Vide Baron. ad ann. 527.

Plin. in Paneg.

Dunque tanto nella Corte, come fuori, procuri ciascuno d'hauere la compagnia d'huomini virtuosi: persuadendosi, che non acquistarà mai tanta lode, & honore col suo ben fare; quanto perderebbe con pratticar cattiue compagnie. E si deue tener per verissima (ò sia come vuole Aristotile di Teognide, ò sia d'Isocrate, come vuole Senofonte) la sentenza, che dice: *Est quædam virtutis exercitatio, cum bonis viris conuersatio*. Et al contrario: *Cum prauis destructio. Et sicut mutæ litteræ,* dice Plutarco, *ex commistione vocalium non inconcinna, & rectè articulata erumpunt verba: ita rudes homines ex sapientium conuictu, & ipsi quoque sapere incipiunt.*

Plut. in sym. q. 1.

Come

Come s'intenda douersi conuersar solamente co i buoni, trouandosene tanto pochi. Cap. LXXXVI.

SE qualcuno domandasse: Come far si possa, che con altri non si conuersi, che con huomini sauij, buoni, e prudenti, trouandosene tanto pochi, & essendo tanto difficile il conoscerli? Risponde Seneca: *Neque hoc præceperim tibi, ut neminem nisi sapientem* (cioè del tutto perfetto, e senza difetto alcuno) *sequaris, aut attrahas. Vbi enim istum inuenias, quem tot sæculis quærimus?* Dunque *Pro optimo sit minimè malus: & inter omnes pro summo est optimus.* Del che disse quel Poeta:

Senec. de Tranq. c. 7.

Nam vitijs nemo sine nascitur. Optimus ille est,
Qui minimis vrgetur.

Hor. lib. 1. ser. sat. 3.

E se bene è vero, che: *Non est homo*, come si legge nell'Ecclesiastico, *iustus in terra, qui faciat bonum, & non peccet.* E S. Giouanni dice: *Si dixerimus, quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est:* Che però tutti dobbiamo dir' à Dio: *Dimitte nobis debita, idest peccata nostra)* nondimeno con S. Agostino possiamo dire, che: *Ingredi sine macula, non absurdè etiam ille dicitur; non qui iam perfectus est: sed qui ad ipsam perfectionem irrepræhensibiliter currit, carens criminibus damnabilibus:* di che si dirà nella Quarta Parte.

Ecclef. 7.

1. Io. 1.

Aug. l. 1. de perf. vir.

In somma *Inter eos, cum quibus viuis*, come S. Bernardo auuisa, *sectare meliores.* E come s'è detto esser consiglio di Seneca: *Eos qui te meliorem facturi sunt.* E se non si conosce nessuno à proposito, con il quale si veda poter sicuramente conuersare: consiglio è dell'istesso Seneca:

Bern.

Sen. ep. 7.

Recede in te ipsum quātū potes. Et eſſercita per all'hora quel ch'egli allega d'vn'Autore incerto: *Satis tibi ſint pauci, ſatis vnus, ſatis nulli:* perche meglio è (diceſi volgarmente in prouerbio) eſſer ſolo, che mal' accompagnato. E quel che ſoleua dire Scipione, come riferiſce Tullio: *Nunquam ſe minus otioſum eſſe, quàm cum otioſus, nec minus ſolum, quàm cum ſolus eſſet:* non è ſolamente: *Vox magnifica, & magno viro, ac ſapiente digna:* ma coſa ancora, che merita eſſer' imitata: perche s'alcuno la mette in prattica: *Declarat ſe, & in otio de negotijs cogitare, & in ſolitudine ſecum loqui ſolitum: vt neque ceſſet vnquam, & interdum colloquio alterius non indigeat.*

Cic.l.3.off.

Vna ſimil coſa pare ch'oſſerui S.Girolamo, doue parlando del Profeta Ezechiele, quando ſtaua: *In medio trāſmigrationis:* dice: *Separata erat Prophetæ conuerſatio, & iniquorum offendebatur aſpectu.* Se ne ſtaua da ſe ritirato. Si conſoli però chi ſi trouarà, per non perder la ſua bontà, come neceſſitato d'vſare di queſto ritiramento, per mancamento di perſone, con le quali poſſa ſicuramente trattare: ò anche per trouarſi trà cattiua gente: prima perche: *Non eſt perfectè bonus*, dice S. Gregorio, *niſi qui fuerit & cum malis bonus:* & *Ipſa malorum ſocietas purgatio bonorum eſt*, dice l'iſteſſo Autore. E poi perche: *Non valde laudabile eſt, bonum eſſe cum bonis; ſed bonum eſſe cum malis. Sicut enim grauioris culpæ eſt inter bonos bonum non eſſe; ita immēſi præconij eſt bonum eſſe inter malos.*

Hier.in c.3. Ezech.

Grego. in Ezech.ho.9. l. 9. reg. ep. 39. l.1.mor. c.1.

Come

Come si deue fare, doue non sono persone, dalle quali si possa imparare. Cap. LXXXVII.

OLTO prudentemente insegna Seneca: *Nisi ad regulam praua non corrigas*. E però haueua detto prima: *Opus est aliquo, ad quem mores nostri se ipsi exigãt*. Ma perche potrebbe accadere, ch'alcuno fusse in luogo, doue non hauesse presente nessuno, dalla cui conuersatione, & esempio potesse aiutarsi per imparare. Insegna però, che: *Aliquis vir bonus eligendus est, ac semper ante oculos habendus: vt sic tamquam illo spectante viuamus, & omnia tamquam illo vidente faciamus*. Nella maniera, che Tullio scrisse al Fratello: *Me cui semper vni magis placere voluisti, tecum semper esse puta, & omnibus his rebus quæ dices, & facies interesse*.

Sen. ep. 11. & 25.

Cic. ad Q.F.

E vorrebbe Seneca, che quello ci seruisse nõ solamente per compagno in conuersare; ma per istruttore, per custode, e come per Maestro à regolare tutte le nostre attioni. *Quem vereatur animus, cuius auctoritate etiam secretum sanctius faciamus*. E così (com'egli dice altroue:) *Magnorum virorum non minus præsentia, vtilis erit memoria*. Però anche Plutarco mette trà i segni di far progresso in virtù: *Si magnorum virorum memoria in affectu, aut perturbatione statim se repræsentet, & immotos nos conseruet*. E Senofonte riferisce di Socrate, che: *Etiam memoria absentis plurimum iuuabat eos, qui versari cum illo soliti essent, & sermones eius accipere*.

Sen. ep. 102.

Di quì viene, che Seneca chiama colui veramente felice: *Qui sic aliquem vereri potest; vt ad memoriam quoque*

Sen. ep 11.

eius se componat, atque ordinet. E con rappresentarselo all'imaginatione: *Non actus tantum, sed etiam cogitatus emendet*. E dice, che quello, il quale s'accostuma di far così: *Citò erit ipse verēdus*. E perche (com'egl'insegn'altroue) *Cum profeceris tantum, ut sit sola etiam tui reuerentia: licebit dimittas pedagogum: Interim te aliquorum auctoritate custodi, & sic fac, tamquam spectet aliquis. Habe quem respicias, quem interesse cogitationibus tuis iudices: & sic viue: tamquam sub alicuius boni viri, ac semper præsentis oculis.* Et acciò si possa questo buon consiglio metter' in esecutione con maggior dolcezza, e gusto: *Elige*, dice, *cuius tibi placuit, & vita, & oratio, & ipsius animum ante te ferens, & vultus, illum semper tibi ostende vel custodem, vel exemplum.*

Sen. ep. 25.

L'istesso insegna S. Bernardo, nel Trattato della vita solitaria, dicendo: *Quamdiù paruulus es, & donec plenius addiscas, diuinam cogitare præsentiam; pedagogum tibi præparabo. Elige tibi tu ipse hominem, cuius vitæ exemplar sic cordi tuo insederit, reuerentia inhæserit: vt quoties eius recordatus fueris, ad reuerentiam cogitati assurgas, & temetipsum ordines, & componas: qui cogitatus, ac si præsens sit, emendet te in omnia emendenda. Hic tibi præsens adsit quandocumque volueris: occurrat sæpè, & cum nolueris. Increpationes eius describe tibi: & obseruetur animo sancta eius seueritas, pietas, & benignitas, exemplum sanctæ vitæ, sinceritas. Nam omnes cogitationes tuas, cum ab eo videri cogitabis, ac si videat, & arguat, emendare cogeris.*

Bern. de vit. sol.

Si deue in oltre grandemente osseruare, e maggiormente temere, quel che similmente del Genio dice, ò sia Platone, ò Apuleio: *Non solum adesse nemini conspicuum, omnium nò modo actorum; verùm etiam cogitatorum testem: sed*

Lips. lib. 1. Phil. c. 19.

sed vbi vita edita remeandum est, eumdem illum, qui nobis prabitus fuit, raptare illico, & trahere velut custodiam suam ad iudicium: atque illic in causa dicenda adsistere: & si qua commentiatur redarguere: si qua vera dicat asseuerare, & in vltimo prorsus illius testimonio ferri sententiam.

Quanto sia vtile il pensare, che Dio sia sempre presente. Cap. LXXXVIII.

OLTRE quel che nel Capitolo precedente s'è detto, insegna Seneca, non solamente: *Sic viuendum, quasi in conspectu viuamus.* Ma di più: *Sic cogitandum tamquam aliquis in pectus intimum inspicere possit*; e lo riferisce à Dio: *Cui*, dice poi, *Nihil celatum est: & Interest animis nostris, & cogitationibus nostris interuenit.* E Plauto dice: *Est profectò Deus, qui quæ nos gerimus, auditque, & videt.* *Prope est à te Deus, tecum est, intus est*, dice Seneca in vn'altro luogo. *Sacer intra nos spiritus sedet, malorum, bonorumque nostrorum obseruator.*

Sen. ep. 83.

Plau. in cap.

Sen. ep. 41.

Et è pensiero veramente à chi l'esercita, di singolar'efficacia persuadersi, e ricordarsi, che Dio sia sempre per tutto à noi presente: *Deus timendus est*, dice in questo proposito S. Agostino, *in publico, & in secreto. Procedis? videris. Intras? videris. Lucerna ardet? videt te. Lucerna extincta est? videt te. In cubiculo intras? videt te. In corde versaris? videt te. Ipsum ergo time, illum, cui cura est, vt videat te: & vel timendo castus esto: aut si peccare vis, quare, vbi te non videat; & fac quod vis. Sciam præsides Deos*, dice à questo proposito Seneca, *supra me, circaque me stare factorum,*

Aug. ser. 46. de verb. Do.

Sen. de vit. beat. c. 20.

Publ. Min. *dictorumque censores. Neque vllum putes locum esse sine teste,* dice Publio. E per certo s'inganna chi crede:

Sen. in Hippoll.

------------*Hoc posse perfici,*
Inter videntes omnia, vt lateat.

Quest'ancora intese, & à questo di proposito pensaua spesso il Santo Profeta, e Rè. Però doppo hauer detto: *Intellexisti cogitationes meas de longe, & omnes vias meas praeuidisti:* Soggiunge: *Quò ibo à spiritu tuo? & quò à facie tua fugiam?* Et è come se dicesse, che Dio sà, e vede molto bene il principio, il mezzo, il progresso, & il fine d'ogni nostro pensiero, & attione: *Gressus meos dinumerasti,* dice Giobbe. Imperoche essendo, che: *In ipso viuimus, mouemur, & sumus:* douunque noi ci siamo, e douunque noi andiamo: essendo Dio quello, che ci sostiene, e ci porta, ne segue, che sia vero, che: *Non longè est ab vnoquoque nostrum:* ma presenre sempre. *Respicit Dominus,* dice il Sauio, *vias hominis, & omnes gressus eius considerat:* perche seco ci porta, e noi ce lo portiamo in vn certo modo per tutto: però sà, e vede tutto quello, che noi pensiamo, e facciamo.

Psal. 138. Iob 14. Act. 17. Ibidem. Prou. 5.

Di questa Diuina presēza discorre Epitteto molto bene dicendo: *Dei statua, & simulacro praesente, non ausis tale aliquid facere, qualia facis: ipso autem Deo intrinsecus praesente, & omnia inspiciente, & audiente, non verecundaris haec cogitare, haec agere? ò ignare naturae tuae, & Dijs infeste?* Et in vn' altro luogo doppo hauer detto, che Dio vede ogni cosa; & è più che'l Sole presente à tutti; seguita: *Etiam custodem cuique nostrum addidit, & Genium curatorem. Cum igitur fores obduxeris, & tenebras intus feceris, non succurrat dicere solus sum. Non enim es, sed Deus intus est, & Genius noster: quibus quid opus est illato lumine, vt videant, quid facias?*

Epict. lib. 2. differ. 8. Id. l. 1. c. 14.

Que-

Quest'è quello, che tanto Christianamente, trattando dell'Angelo Custode, ci fà intendere S.Bernardo, sopra quelle parole del Salmo: *Angelis suis Deus mandauit de te, vt custodiant te in omnibus vijs tuis*. Imperoche hauendo chiamato l'Angelo Custode: *Pædagogum, pedissequum, contubernalem nostrum*, dice: *Cautè ambula, vt videlicet cui assistant Angeli, sicut ei mandatum est in omnibus vijs nostris*. E però: *In quouis diuersorio, in quouis angulo, Angelo tuo reuerentiam exhibe*. E finalmente: *Tu ne audeas illo præsente, quod vidente me non auderes?*

Bern ser. 11. in Psal. Qui hab.

Se dunque la memoria della presenza d'vn'Angelo deue hauere tanta forza per ritirarci da operar' male: di quanto maggior' efficacia douerà esser' il ricordarci, che Dio stesso: *Non longè est ab vnoquoque nostrum. En ipse stat post parietem, respiciens per fenestram, prospiciens per cancellos*: e vede tutto ciò, che da noi si fà, si dice, ò si pensa.

Act. 17. Cant. 2.

Di quì viene, che dalla santa Scrittura, e da i Santi Padri siamo grandemente esortati ad hauere continoua memoria di questa Diuina presenza: Onde ne nasca in noi timore d'offender Dio, e di far cosa, che gli dispiaccia: e desiderio di compiacergli, con essere diligenti osseruatori de i suoi salutiferi precetti. *Et curemus*, come ci auuisa S.Bernardo per l'assistenza della santa sua gratia, *Eum habere nobiscum, vt sit comes viæ, qui redditor patriæ futurus est: imò qui tunc patria, modo sit via*. Ma perche di questa materia della presenza di Dio n'hà scritto di fresco molto abondantemente il nostro Padre Virgilio Cepari, non mi tratterrò, in dirne più altro.

Regole per ben viuere, e da chi si deue imparare.
Cap. LXXXIX.

Ecclef. 6.

QVATTRO cose nota l'Ecclesiastico, le quali molto possono giouare, à chi vuole imparar' à far bene, e viuere virtuosamente. La prima: *Fili si attenderis mihi, disces: & si accommodaueris animum tuum, sapiens erit.* Che vuol dire: s'hauerai, come per fondamento, buona vog'ia, e vero desiderio d'imparare: *Studium, & amor,* sono, dice Galeno, le dispositioni di chi vuol sapere. La seconda: *Si inclinaueris aurem tuam, excipies doctrinam:* Cioè, stammi attento, & applicato. La terza: *Si dilexeris audire, sapiens eris.* Il che altro non è, che farlo con gusto, e con amore: *Corde magno, & animo volenti.* L'vltima è quella, ch'hora trattiamo: *In multitudine presbyterorum prudentium sta, & sapientiæ illorum ex corde coniungere: vt omnem narrationem Dei possis audire.* Fà elettione d'huomini attempati, e sauij da i quali tu possi esser' instrutto, nella vera sapienza; non delle dottrine, e scienze humane, e mondane; ma delle diuine. E siano di quei, i quali non insegnano le cose inuentate da se stessi, per ostentatione de i suoi belli ingegni: ma fanno professione d'indrizzare ciascuno per la buona via di salute. E di questi dice: *Et sapientiæ illorum ex corde coniungere: & si videris sensatum euigila ad eum, & gradus ostiorum illius exterat pes tuus.* Con questi conuersa spesso: con questi tratta continuamente, e volontieri: volendoci far' intendere, che la nostra conuersatione sia con persone, dalle quali possiamo sempr'imparare qualche cosa di buono.

Galen. in art.

lib. 2. Mach. c. 1.

Ecclef. 6.

Il frutto,che di questo si caua, è quello, ch'iui si dice: *Prouerbia laudis non effugient te:* impararai cose degne di lode,e meriterai d'esser' honorato. E però trattando con simili persone: *Tanquam in speculo*, com'auuisa Cassiodoro, *ornes, & componas vitam tuam ad alienas virtutes.* Così narra Tullio di se stesso, che tanto gli piaceua l'introduttione,che suo padre gl'haueua procurata presso al buono, e sauio vecchio Mutio Sceuola: *Vt quoad posset, & liceret,à senis latere nunquam discederet*. Nè vi perdeua tempo,poiche: *Multa*,dice,*ab eo prudentrr disputata,multa etiam breuiter, & commodè dicta memoriæ mandabam, fierique studebam eius prudentia doctior*.

Ibidem.

Cassi.l.10. Var.ep.3.

Cic.in Lœl.

Finalmente, per quel che particolarmente appartiene à questa nostra Institutione,molto à proposito fà l'auuiso dell'Ecclesiastico, doue in vn'altro luogo ricorda: *Ne despicias narrationem præsbyterorum,& in prouerbijs eórum conuersare*. Vuol dire frequentare, e trouarsi volontieri ne i luoghi, e nelle compagnie doue si sentono discorsi vtili d'huomini sauij, e si vedono esempi buoni. *Ab ipsis enim*, seguita poi, *disces sapientiam, & doctrinam intellectus,& seruire magnatis sine querela:& in tempore necessitatis dare responsum*. Come se dicesse,che s'impara da loro,à comportarsi talmente,& à fare con tanta prudenza tutto quel che conuiene:che non solamēte nessuno si può con ragione lamentare;ma si può anch'ammaestrar gl'altri,e dar sodisfattione alle loro dimande.

Ecclef. 8.

Del

Del leggere libri. *Cap. XC.*

VANTO alla lettura de i libri, la quale si può chiamare, come s'è detto; vna tacita conuersatione: e da essi presto s'impara quel ch'altrimenti à pena si potrebb'imparar' in molti anni, e con sicurezza di non esser' adulato. Di quì è, che Demetrio Falereo, come scriue Laertio, soleua esortare il Rè Tolomeo, che facesse buona prouisione di quei libri, ne i quali si tratta del Regno, della guerra, e del buon gouerno, e gl'andasse leggendo spesso: perch'à questa maniera riceuerebbe gl'auuisi, che per ordinario non hanno ardire gl'amici di dare à i Prencipi, che n'hanno bisogno. E d'Attico si scriue: *Neque vnquam sine aliqua lectione apud eum cœnantum est: vt non minus animo, quàm ventre conuiuæ delectarentur.*

Laer. l. 5.

Corn. Nep.

Desiderabilis est, dice Cassiodoro, *eruditio litterarum*, la quale s'acquista da i libri, *quæ naturam laudabilem eximie reddit. Ibi prudens inuenit, vnde sapientior fiat: Ibi bellator reperit, vnde animi virtute roboretur. Inde Princeps accipit quemadmodum populos sub æquitate contineat: nec aliqua in mundo potest esse fortuna, quam litterarum non augeat gloriosa notitia.*

Cass. lib. 10. Var. ep. 13.

Doctrina sed vim promouet insitam.

Hor. lib. 4. Od. 4.

dice Oratio. E Claudiano insegnando insieme à che fine si debbano legger' i libri, esorta Onorio à farlo, con dirgli:

Et quæ mox imitere legas: nec desinat vnquam
Tecum Graija loqui, tecum Romana vetustas
Antiquos euolue duces.

Claud. de 4. Hon. cons.

Ma

Ma perche la lettura de i libri, oltre il diletto, come può giouare,così anco può nocere assai; se non vi si pon cura: però è grandemente necessario sapere, che sorte di libri conuenga ò leggere,ò non leggere. E se ben'io non voglio negare quel che riferisce Plinio, esser stato senso di Plinio seniore: *Nullum esse librum tam malum,qui non aliqua parte prodesset:* che non si troua libro tanto meschino,e cattiuo; che in esso non sia qualche poco di buono. *Nam etiam in minimis,* disse Aristea al Rè Tolomeo,*sæpè inest aliquid dignum, quod seligatur:* non però giudico, che si debba concedere, e far lecito ad ogn'vno il leggere qualsiuoglia libro: principalmente à i giouani poco ben'assodati tant'in dottrina,com'in virtù.

Pli. l.3.ep.5.

Hier. in ep. c.1. ad Tit.

Di quì è, com'osseruano S.Girolamo, e S. Prospero, che: *Non licebat in veteri lege iunioribus legere Genesim, & Cantica, aliaque huiusmodi, vt remoueretur occasio aliquid cogitandi contra bonos mores.* Per questo ancora: *Noli,* dice Climaco. *Antequam virtute præditus sis,eos libros legere,qui menti nocere possint.* Diligenza vsata da gentili ancora,come s'intenderà da quel che si dirà quì à basso.

Proem. in Ezech. Prof. de vit. sp. l.3.c.6.

Clim. grad. 27.

Anzi come si guarda molto bene,di che sorte di semi si seminano le terre;così: *Turpè est,quæ in cibis noxia sunt,* dice S. Basilio, *repellere: in sermonibus verò, & scriptis eorum, qui nostrum nutriunt animum, nullam omnino habere rationem: sed more torrentis omnia obuia secum trahere:* potendosi nel leggere i libri nella maniera, che si dirà,imparar' à farsi buono,e diuentar migliore,e s'occupa il tẽpo in esercitio virtuoso.

Basil.ad adolesc.

E se bene: *Quidam,* come dice S.Gregorio, *non quærunt in lectione vnde erudiantur,* ma più presto *vnde singulariter eruditi videantur:* si deue però vsare molta diligenza

in

in far' elettione, e differenza de i libri, ch'à ciascuno conuien leggere: sia per istudio, e per imparare (non essendo dubbio, che: *Eruditio*, al dire di Cassiodoro, *natuarm laudabilem reddit ornatam*. Però loda Plutarco Alessandro il grande, perche professaua: *Malle se doctrina, quàm Imperij magnitudine cæteris antestare*.

Cass. l. 10. de var. ep. 5.

Imperoche non solamente: *Alit ingenium*, dice Seneca: *& emollit:* &

Sen. ep. 84.

----------*Mores non sinit esse feros:*

Ouid. de ar. am.

disse vn Poeta: ma

Διπλοῦν ὁρῶσιν οἱ μαθόντες γράμματα:

Menand.

dice vn'altro. *Mores purgat*, dice Cassiodoro, *& verborum gratiam subministrat*) sia, che si legga per passar' il tempo: stampandosi, per dir così, nell'animo quel che ne i libri si legge: però non si douerebbono adoperare se nõ libri di quegl'autori: *Qui bonorum hominum facta, dictauè enarrant*, dice il medesimo S. Basilio sopra citato: *vt imitemur, ijsque similes efficiamur. Et facessant omnes*, soleua dir'Ortentio, *qui dicere nihil possunt, quò melius, sapientiusque viuamus*. Et all'hora si potrà dire, che stà la persona occupata bene, e s'impiega virtuosamente; e non s'hauerà poi à render conto de gl'errori, che in quel tempo si potrebbono commettere: essendo questo vn'esercitio vtile à colui, che legge, perche impara, & insieme di buon'esempio, e di molta stima presso à gl'altri.

Basil. ad adolesc.

Qual

Qual sorte di libri non conuenga leggere. Cap. XCI.

EVESI molto ben'auuertire, che si come si trouano molti libri, de i quali poi si dirà, degni di fuoco, e però indegni d'esser letti: così è molto da marauigliarsi, di molti, che si mettono à scriuere, & à stampare libri di burla, di soggetti sciocchi, & anche poco alle volte honesti. E quel ch'è peggio, molti sono, che spendono, e perdono molto tempo in leggerli. Nè vale il dire per iscusa, che si fà per passar' il tempo: perche questo è propriamente impiegarlo male; e si può dire, che sia peggio, che perderlo. Et à quei che lo fanno, si può dire con Martiale:

Qui legis Oedipodas, caligantemque Thyestem,
Colchidas, & Scyllas, quid nisi monstra legis?
Quid te vana iuuant miseræ ludibria chartæ?
Hoc lege, quod possis dicere, iure meum est.

Mart. l. 10. ep. 4.

Però se ben si suol dire, che: *Melius est otiosum esse*, trattenersi in qualche cosa, *quàm nihil agere:* quì nondimeno ardisco dire, che molto sarebbe meglio del tutto: *Nihil agere*, e starsene. Nè sò intendere, come possa vno dire di passar bene il tempo; mentre con danno graue dell'anima, & anche forse con scandalo d'altri, leggendo libri cattiui, infelicemente perde tutto qnel tempo, ch'egli potrebbe molto vtilmente impiegare, ò in legger libri buoni: ò vero in qualch'altra honorata occupatione.

Quella sorte dunque di libri, che sono contrarij alla fede Cattolica, alla pietà Christiana, & à gl'honesti, e virtuosi costumi, certo è, che nè conuiene leggerli, nè tenerli.

nerli Et ancorche fussero pieni di bella dottrina, e di eruditi discorsi: è necessario guardarsene con ogni diligenza: nell'istessa maniera, e per la medema causa, che s'è detto di sopra, della conuersatione con huomini vitiosi. Perche si corre il medesimo pericolo.

E quanto à i libri Eretici, ò in qualche modo contrarij alla dottrina della Chiesa Cattolica, è decreto antico di S. Leone Papa: *Nemo hoc impunè præsumat, nec inter Catholicos censeatur, quisquis scripturis vtitur ab Ecclesia Catholica damnatis*. Conforme al quale disse quel Sant'Abbate Isaia: *Si librum inueneris, qui dicatur esse hæreticorum: caue illum legas, ne veneno mortifero cor tuum impleat*. E Constantino Imperadore il grande in esecutione del decreto fatto nel Concilio Nitseno ordinò: *Vt si quisquàm Arij libros celasse comperiretur, & non repentè prolatos in igne consumpsisset, mortis supplicio subiaceret*. E narra Socrate nella sua historia, che per questa causa vn certo Marcello Ancirano fù condannato à morte.

Leo. ep. 93.
Ef. or. 9.
Hist. Trip. l. 2. c. 15.
Soc. l. 1. c. 6.
Soc. l. 1. c. 4. & 24.

S. Gregorio Nazianzeno dice: *Perdendos libros hæreticorum esse, tanquam aspidum oua*: perche di sua natura sono, dice, *nata ad aspides, & basiliscos procreandos*. E quel gran persecutore de gl'Eretici, e de i loro libri Vincenzo Lirinese, allegando le parole di S. Paolo: *Profana*, cioè (se crediamo à Platone,) *Quæ parum amica Deorum sunt, Quæ nihil habent sacri, nihil religiosi*: dice Vincenzo, *Vaniloquia, deuita. Multum enim proficiunt ad impietatem: & sermo eorum serpit, vt cancer. Deuita*, dice, *quasi viperam, quasi basiliscum: ne te non solum tactu, sed etiam visu, afflatuque percutiant*.

Naz. or. 2. de fide.
Vinc. Lirin. contr. nou. c. 33.
2. Tim. 2.

E bench'alle volte pare, che i libri d'alcuni Autori à primo aspetto co i suoi titoli, e frontispicij promettano

gran

gran coſe: biſogna eſſere però molt'accorto: perche ſe n'incontrano dice S. Agoſtino: *Qui ſeducunt per philoſophiam: magno, & blando, & honeſto nomine colorantes, & fucantes errores ſuos.*

E però ſi deuono molto ben conſiderare quelle parole dell'Apoſtolo Santo allegate poco auanti: *Profana vaniloquia deuita, &c.* eſſendo di molta importanza la conſeguenza, & il male, che ſi può temere dal trattare, e leggere ſimil ſorte d'autori; poiche: *Sermo eorum,* dice San Paolo, *ſerpit vt cancer. Morbus vtique horrendus,* dice iui S. Chriſoſtomo, *& qui medicina contineri nequit: ſed omnia in dies corrumpit, ac premit. Ideò nullum ei remedium valet adhiberi.* E ſi come di queſto morbo diſſe Ouidio, parlando del male, che ne riceue il corpo:

Ibidem.

2. Tim. 2.

Vſque malum latè ſolet immedicabile cancer
Serpere, & illæſas vitiatis addere partes:

Ouid. lib. 2. met.

L'iſteſſo ſi può temere, ch'operino nell'animo i libri cattiui.

Et è quì da notare, come nella primitiua Chieſa trà i ſegni d'eſſer' alcuni ben conuertiti alla Fede, vn'era quello, che dice S. Luca: *Multi autem ex eis, qui fuerant curioſa ſectati, contulerunt libros, & combuſſerunt coram omnibus.* Diligenza vſata da Gentili ancora: poiche de gl'Atenieſi leggiamo, che ſoleuano abbruciare: *Improbatæ lectionis libros:* e queſto ſcriue Tullio eſſerſi fatto publicamente in Atene de i libri di Protagora, doppo eſſer ſtato l'Autore: *Vrbe, & agro exterminatus.* Così eſſendo ſtati trouati à Roma certi libri Greci con titolo: *De diſciplina ſapientiæ: quia aliqua ex parte ad ſoluendam religionem pertinere exiſtimabantur: eos Prætor vrbanus,* dice Valerio, *ex auctoritate Senatus per Victimarios facto igne in conſpectu populi*

Act. 19.

Cic. lib. 1. de Nat. Deo.

Val. l. 1. c. 1.

cre-

Cic.l.3.Tuſ. *cremauit*. E de i libri, ch'Epicuro haueua composto: *De ſummo bono*, ſcriue Tullio, eſſer ſtato penſiero, che pure doueſſer' eſſere bruciati: perche vi era meſcolata la materia della voluttà, e de i piaceri: da i quali naſce la corruttione de i buoni coſtumi.

Quanto biſogna guardarſi da leggere libri cattiui di qualſiuoglia ſorte, maſſime oſceni. *Cap. XCII.*

ER tutte queſte ſorti di libri ſopradetti ci deue ſeruir quello, che ſcriue S. Iſidoro de i libri de gl'Eretici: *Melius eſt eorum peruerſa dogmata ignorare; quàm per experientiam in aliquem laqueum erroris incurrere*. E come' diſſero certi Veſcoui in vna Sinodo Aleſſandrina, parlando d'alcuni libri d'Origene cenſurati: *Reſpuenda eſt penitus lectio, quæ plus eſt nocitura inſipientibus, quàm profutura ſapientibus*.

in reg.c.8.

Sulp.in dial. 1.§.3.

Per queſta ragione, e per lo gran pericolo ſtimano i più ſauij, che non ſolamente conuenga guardarſi di leggere quei libri, che trattano di materie cattiue: ma di quegl'ancora, i quali, ſe bene trattano di coſe aſſai buone: ſono nondimeno ſcritti da autori poco buoni, e ſoſpetti: *Boni libri ſceleſtorum hominum, vt memoria eorum auferatur, ſunt tollendi lege Græcorum*, dice Platone.

Pla.in Crat.

La ragione può eſſere, perche: *Placet primum liber*, ſoleua dire il Beato noſtro Padre Ignatio, *deinde paulatim auctor amatur, tùm adamato auctoris ingenio, doctrina quoque omnis placet, & quicquid ab illo ſcriptum ſit, verum putatur, etiam quod ſit damnatum, niſi principijs occurratur*. E ſi può queſta ſorte di libri comparar' à quel pericoloſo,

Ribad. in vita B. Ignat. l.5.c.10.

ſo,e velenoſo calice, benche d'oro, di Babilonia: *Calix aureus Babylon:* del quale dice Origene, ſe l'oro t'alletta, ti ſpauenti il veleno, che tanto più pericoloſamente ti vien preſentato,quanto più copertamente.

Ier.51.
Orig. ho 2. in Ier.

Quelli poi,i quali con la licenza,che ſi richiede,ò con occaſione d'impugnare la falſa dottrina de gl'Eretici, ò per difendere la verità Cattolica leggono libri Eretici,ò ſoſpetti; ricordandoſi dell'auuiſo, che dà il Venerabile Beda, mentre parla di certi Opuſcoli di Giuliano Pelagiano: *Eos cautiſſimè legant, ne per copiam eloquentiæ blandientis,incidant in canum doctrinæ nocentis:atque vt dici ſolet:Ita carpant botrum;vt ſpinas caueant.*E ſi deue quì con molta ragione temere,quel ch'auuertiſce il Poeta:

Niceph.l.8. c.18.
Socr.l.1.c.6.
Bed.in Cát. l.1.

------------*Latet anguis in herba.*

Virg. ecl.3.

Et è in queſta materia molto notabile, che Platone ancora ſauiamente ordinaua: *Libros antequàm ederentur, examinandos: ne quid continerent religioni,aut bonis moribus contrarium.* Però quello,che diſse S.Bernardino del libro d'Ouidio *De arte amandi,* ſi deue intendere di tutti gl'altri libri laſciui,e poco honeſti. *Quis non dicat,apud Chriſtianos,* dic'egli, *eſſe prohibitos; cum apud carnales infideles execrabilis auctor putaretur:* alludendo al bando, che per quel libro fù dato da Ceſare all'autore. Anzi Ouidio iſteſſo autore di quei libri, improuando in vn certo modo à diſpetto ſuo,quel ch'egl'haueua ſcritto,dice:

Plat. l.7. de rep.
Bern.ſer. 3. fer.2.40.art. 3.c.1.
Aurel. Vict. de vitijs Imper.

Eloquor inuitus:Teneros ne tange Poëtas.

E Maſſimo Tirio riferiſce, che Platone, come ſi può vedere ne i libri ſuoi della Republica, non voleua ſi permetteſse Homero: *Ne adoleſcentium animi prauitate opplerentur.*

Max. Tyr. ſer.7.

De i Romani riferiſce Aulo Gellio, che gl'Oratori, e

A.Gell.l.15.

Poeti, i quali hauessero scritto libri vani, e dishonesti, ò facessero recitare Comedie Poetiche di quella fatta, non solamente li cacciauano da Roma; ma li bandiuano da tutta l'Italia. E dell'Imperadore Filippo si legge, che: *Garrulam Poëtarum linguam licenter nimis famam honestissimorum virorum carpentem coërcere conatus est*. E perche abusauano di quell'arte *ad inficiendos iuuenum animos turpitudine: lege edita*, non solamente *eos ex albo bonarum artium expunxit*; ma ordinò anche: *Ne Poëta vlla immunitatis prærogatiua iuuarentur*.

Baron. lib. 3. ann. an. 249.

E così trà i decreti di Gratiano vno riferito anche da Isidoro, dice: *Ideò prohibetur Christianis figmenta legere Poëtarum, quia per oblectationem inanium fabularum mentem excitant ad incentiua libidinum*. E non potè Ouidio negare, che:

Isidor. lib. 3. sent. c. 13.

---------Lasciuaque pagina multos
Efficit incastos, in Veneremque trahit.

Ouid. lib. 2. de art.

Et è la lettura de i libri osceni pericolosa, non solamente per quei giouani, i quali si potrebbono chiamar' ancor' innocenti in materia d'honestà: ma non meno anche per tutti quei, che sono forse incorsi in qualch'inconueniente, dal quale si fossero già emendati, e ritirati.

Però Isidoro Pelusiota grau' Autore, scriuendo ad vno il quale andaua senza necessità leggendo i Poeti, dice così: *Quamobrem ipsam quoque fœditatis, & obscœnitatis lectionem fuge. Nam ea miram ad aperienda vulnera iam cicatrice obducta vim habet: ne aliquo vehementiori cum impetu spiritus improbus reuertatur; ac deteriorem, ac perniciosiorem tibi priore ignorantia, aut negligentia cladem inferat*. E con molta prudenza Lattantio auuisa: *Nihil aspectu gratum sit, nisi quod iustè, & piè fieri videas: nihil auditu suaue, nisi*

Lact. lib. 5. Inst.

nisi quod animum, teque meliorem reddat.

Imperoche se da quel che si sente,ò si legge non si caua qualche buon frutto: è à punto,come quella medicina,la quale non gioua niente all'ammalato. Però, come si deue ogn'vno guardare dal vedere,& vdire quelle cose,l'aspetto delle quali commuoue il senso à qualche male; non meno si deue ciascuno guardare,dal legger quella sorte di libri,i quali non solamente non giouano; ma possono più tosto indurre,e dar qualch'occasione ò di fare,ò di pensar' à male.

Quali Poeti, e per qual cagione Platone, & altri volessero douersi esterminare dalle Republiche. Cap. XCIII.

VESTA si deue credere fusse la cagione, per la quale Platone, e doppo lui molt'altri Legislatori comandorno douersi esterminare dalle Republiche i Poeti: perche, dice Tullio: *Molliunt animos, neruos omnes virtutis elidunt.* Onde S.Agostino dice: Che per questo fatto meritaua Platone la palma. *Qui cum ratione firmaret, quales Ciuitates esse debeant, tanquàm aduersarios Ciuitatis Poëtas censuit pellendos.* E riferiscono Valerio,& altri, che i Lacedomonij: *Libros Archilochi è Ciuitate sua exportari iusserunt: quod eorum parum pudicam, ac verecũdam lectionem arbitrabantur. Noluerunt enim ea liberorum suorum animos imbui: ne plus moribus noceret; quàm ingenijs prodesset.* E forse non errarebbe chi dicesse, che di questi si dopossa intendere S.Paolo,quando dice: *Ineptas, idest, alienas,* interpreta vno, *à cultu Dei, & aniles fabulas deuita.*

Plat. l. 2. de rep.

Cic. 1. Tusc.

Aug. l. 3. de Ciu. c. 14.

Val. l. 6. c. 5.

1. Tim. 4.

Et è da notare, che ſi parla di quei Poeti, & Autori: *Qui magnam ſpeciem doctrinæ, ſapientiæque præ ſe tulerunt.* Quanto più dunque ſi douerà ciò pratticare cō quei, che fanno profeſſione di trattar di coſe brutte, e danno à beuere à chi legge, il veleno di mille vitij, eſtinguendo nell'anima ogni ſeme di virtù: e con l'eſca del ben dire allacciano li ſenſi nelle reti del piacere? Chi li legge, come quei ancora, che d'aſcoltare ſimili libri ſi dilettano; danno aſſai chiaramente à conoſcere, d'hauer' vn'anima poco ben compoſta; anzi aſſetata dell'acque bruttiſſime de i piaceri ſenſuali. Fanno coloro, come quei, che per la ſete grande, ch'hanno: *Nullius propinantis refugiunt miniſterium: & in qualicunque bibere contenti ſunt poculo.* Non ſi guardano, purche godano di quell'infame guſto di leggere, ò ſentire coſe poco honeſte.

Nè ſi deue accettare quel ch'alcuni Poeti portano per iſcuſarſi de i ſuoi ſcritti laſciui: e quello che potrebbono dire coloro ancora, che li leggono:

Plin. Iun.

Ne fortaſſe meos ſpectent de carmine mores:
Laſciua eſt nobis pagina; vita proba eſt.

Nè meno vale quel che dice vn'altro:

Auſ.

Laſciua Paule eſt pagina
Ridere volo, nil vltra expeto.

Non iſcriuo, e non leggo queſta ſorte di libri, ſe non per vn poco di ſpaſſo, e per paſſare il tempo. Non guariſce queſta ſcuſa la ferita già forſe da qualche verſo laſciuo fatta.

Com'vno dunque, il quale ſi voglia aſſicurare dall'ebrietà, s'aſtiene dal beuere: coſi chi non vuoi' eſſer' attoſſicato da queſto peſſimo, e pericoloſiſſimo veleno, laſci ſtare i libri cattiui. *Qui tetigerit picem*, habbiamo detto di

Eccleſ. 13.

ſo-

ſopra in propoſito ſimile, *inquinabitur ab ea*. E come chi tocca vn'appeſtato, ò vn lebroſo hà qualche ragione di temere l'vltima ſua rouina; così auuiene anche à chi legge queſti libri, de i quali dice Tullio allegato da S. Agoſtino: *Quas obducunt tenebras? quos inuehunt metus? Quas inflammant cupiditates?* E S. Agoſtino iſteſſo altroue li chiama: *Flumen tartareum, in quo iactantur filij hominum.* Et Origene dice: Che queſti ſono quelle rane, ch'ammorbauano l'Egitto, ſalendo ſin ſopra le tauole, e ſopra i letti, cagionando vn'intollerabile faſtidio à quel popolo.

Aug. l. 1. de Ciu. c. 14.

Aug. l. 1. confeſſ. c. 16.

Orig. ho. 4. in ep.

E ch'altro ſono queſte rane, ſe crediamo à S. Gregorio Niſſeno, ſe non: *Varij corruptionum fœtus, qui ex fœtido hominum corde quaſi ex putrido limo naſcuntur*: della qual corrottione ſono pieni i libri, de i quali hora ſi parla: e pure queſti ſono quei, che per lo più ſi vedono, e ſi leggono da gl'huomini poco Chriſtiani, almeno poco pij, per ricreatione doppo il cibo, e quando ſe ne vogliono andar'à dormire; perche: *Eorum, cupiditatibus addicti ſunt; plena ſunt omnia vituperoſi ſpectaculi viſione*. Però ſi dice, che in eſſi: *Accumulatarum ranarum putredine omnia fœtent*. E come quelle rane, così la memoria di quel che in queſti libri ſi legge, douunque l'huomo ſi troui: ſi và ſempre raggionando per la mente, con pericolo grande dell'honeſta, e de i virtuoſi coſtumi.

Greg. Niſſ. de vit. Moſ.

E maggiore il male, che fanno i libri cattiui, che non è il bene, che fanno i buoni, però sono con molta ragione proibiti. Cap. XCIV.

SI come per ordinario più facilmente accade, che si risenta di qualche mala dispositione, chi tratta con gl'ammalati; che non acquista miglior sanità vn'altro, che conuersa co i sani: così ancora: *Prauis assuescere sermonibus* (e l'istesso si può dire del leggere libri cattiui, massime osceni) dice S. Basilio: *Via est ad rem.* Però come deue ogn'vno guardarsi, e serrar l'orecchie à quelli: *Qui vt audientium aures corrumpant, verba faciunt,* di qualunche materia, che sia, così: *Omni animi custodia cauendum, ne per sermonis voluptatem,* ò anche dalla lettura di qualche libro, *deliniti, prauum aliquid simul assumamus.*

Bas. ad adolesc.

Imperoche questi dicitori, ò scrittori sono, al dire di Lattantio: *Veluti qui venena cum melle concinnant, atque occultant. Venenum turpiloquij,* dice Origene, *in aureo calice cultæ locutionis propinant.* Però S. Basilio auuisa particolarmente i giouani, che si guardino da quei Poeti, & altri Autori: *Qui stupra adulteria, & obscœnos amores Deorum cantant. Carmen compositum,* dice pure Lattantio, *& oratio cum suauitate decipiens capit mentem, & quo voluerit, impellit.*

Lact. l. 5. diu. inst.

Bas. ad adolesc.

Lact. de ver. cul. l. 6. c. 21.

Però anche nell'indice de i libri proibiti con molta prudenza ordinorno i Padri del Concilio di Trento, che: *Libri, qui res lasciuas, & obscœnas ex professo tractant, narrant, aut docent: cum non solum fidei, sed etiam morum, qui huiusmodi lectione corrumpi solent, ratio habenda sit, omninò*

ninò prohibentur: & qui eos habuerint, seuerè ab Episcopis puniantur. Antiqui verò ab Ethnicis conscripti, propter sermonis elegantiam, & proprietatem permittantur: nulla tamen ratione pueris prælegendi sunt.

Sentimento di S. Girolamo, e d'altri circa il legger libri vani, e dishonesti. Cap. XCV.

Questo proposito fà quel che scriue San Girolamo à Damaso, doue, con occasione della parabola del Figliuol Prodigo, per mostrare, quanto sia nociua, e se non altro inutile la lettione di questi libri, dice così: *Dæmonis cibus sunt carmina Poëtarum, sæcularis sapientia, Rhetoricorum pompa verborum. Hæc sua suauitate delectant: & dum aures versibus dulci modulatione currentibus capiunt, animam quoque penetrant, & pectoris interna deuinciunt. Verum vbi cum summo studio fuerint, ac labore perlecta, nihil aliud, nisi insanum sonum, & sermonum strepitum suis lectoribus tribuunt. Nulla ibi saturitas veritatis, nulla refectio iustitiæ reperitur. Studiosi earum in fame veri, & virtutum penuria perseuerant.*

Hie.ep.146.

L'istesso S. Girolamo altroue, esplicando quel luogo di S. Paolo, doue tratta dell'educatione de i figliuoli, riprende grandemente quei padri, i quali fanno à i figliuoli: *Comædias legere, & turpia scripta cantare.* Che però anche S. Agostino, doppo hauer trà gl'altri errori della sua pueritia deplorato grandemente l'esercitio, ch'egli faceua, in ascoltare, leggere, & esplicare quelle brutte fauole de gl'antichi Poeti: Soggiunge il gran pericolo: *Omninò per hanc turpitudinem verba ista commodius discuntur:*

Aug.l.5.confess.c.26.

sed per hæc verba turpitudo ista confidentius perpetratur. Non accuso verba quasi vasa electa, pretiosa; sed vinum erroris quod in eis nobis ab ebrijs doctoribus propinabatur. Volendo inferire, che non mette conto: *Discere benè loqui, cum detrimento benè agendi*.

Et à questo proposito fa quello, ch'osserua S.Girolamo, quādo considera, che l'accorto giouane Gioseffe per conseruar la castità, non si curò di fuggirsene senza la sua cappa: quando s'auuidde esser stata toccata, e contaminata insieme da quella mala femina: come se da quelle mani fusse stata appestata. *Pallium illud*, dice Origene, *contactu impurissimæ manus, contagione pestilenti contaminatum erat*. E così sono questa sorte di libri pestilenti. Sarà però necessario in questa materia star molto auuertito, e tener à mente l'auuiso di Virgilio accennato di sopra:

Orig. ho. 2. in Ierem.

Qui legitis flores, & humi nascentia fraga:
Frigidus, ò pueri fugite hinc: latet anguis in herba.

Sono anche notabili le parole di Pietro Blesense, quando trattando de i libri, de i quali hora si parla, dice à i Maestri di scuola: *Isti sunt Dij vestri*. E poi soggiunge: *Vereor ne in extremo necessitatis articulo vobis improperando dicatur: Vbi sunt Dij, in quibus habebatis fiduciam? surgant, & opitulentur vobis, & in necessitate vos protegant*. E questa è la causa, per la quale S.Gregorio riprende Desiderio Vescouo, che si fusse messo ad insegnar la grammatica (credo intenda la Poesia:) *Quia in vno se ore cum Iouis laudibus, Christi laudes non capiunt: & graue, nefandumque est Episcopo canere, quod ne laico quidem religioso conueniat*.

Pet. Blef. ad ludimag.

l. 9. ep. 48.

De

De i teatri ſcenici, ne i quali ſi rappreſentano coſe poco honeſte.
Cap. XCVI.

VELLO che s'è detto de i libri cattiui, ſi può con molta ragione dire de i Teatri, ò Scene, nelle quali ſi parla, ò ſi rappreſentano coſe dishoneſte: delle quali dice Lattantio: *Adulteria dum fingunt, docent: ſimulatis erudiunt ad vera.* Al che s'accorda molto bene Arnobio, dicendo: *Mimus vel exponit adulteria, vel monſtrat. Eneruis hiſtrio dum fingit, infligit.* Però li chiama Ouidio:

Lact. lib. 6. c. 20.

--------------- *Imitantes turpia mimos.*

L'iſteſſo ſcriue il Petrarca con dire: *In ſpectaculis* (e così nella lettione de i libri oſceni) *pudicitiam ſæpè ſtratam, ſemper impulſam vidimus: multorum ibi fama perijt, pudorque. Multæ inde impudicæ, plures ambiguæ, nulla caſtior domum redit. Et quæ pudica fortaſſe ad ſpectandum matrona proceſſerat, de ſpectaculo reuertitur impudica.* A queſto accorda quel che ſcriue Seneca: *Nihil tàm eſt damnoſum bonis moribus, quàm in aliquo ſpectaculo deſidere. Tunc enim per voluptatem facilius vitia ſurrepunt. Auarior redeo, ambitioſior, luxurioſior, &c.* E ſi deue tener per veriſſimo quello che de i teatri atteſta Ouidio:

Petrarc. l. 1. de remed.

Sen. ep. 7.

Ille locus caſti damna pudoris habet.

Ouid. l. 1. de ar. am.

Imperoche: *Delectat in mimis turpitudinum magiſterio, vel quid domi geſſerit, recognoſcere, vel quid gerere poſſit, audire:* dicendo chiaramente Ouidio:

Vt tamen hoc fatear, ludi quoque ſemina præbent
Nequitiæ.

Ouid. lib. 2. Triſt.

Di quì è, che S. Baſilio chiama i teatri: *Publicam diſcen-*

Baſil. hom. 4. in exam.

Cypr. de spect. *ſcendi omnis incontinentiæ diſciplinam.* E S.Cipriano ſimilmente li chiama: *Pudoris publica lupanaria, & obſcœnitatis magiſterium:* e dice douerſi fuggire: *Ne quid ſecretò minus agatur, quàm quod publicè diſcitur.*

E douendo il Chriſtiano hauer'in horrore la ſola imaginatione di qualſiuoglia vitio; mà più particolarmente quel ch'in qualſiuoglia maniera combatte, e contamina l'honeſtà: ſi deue ancora con ogni diligenza guardare: *Ne oblectetur ſimulacris libidinis* (quali ſono rappreſentati tanto, come s'è detto, ne i libri oſceni, quanto nelle ſcene, e come ſi dirà, ne i quadri di pittura, de i quali ſi fà tanto gran conto:) *Ne depoſita verecundia audacior fiat ad crimen: neuè diſcat facere: dum aſſueſcit videre, vel legere. Citò enim in hoc conſueſcimus, quod vel audimus, vel videmus, vel legimus ſcelere.*

Nè baſta per iſcuſa dire, non per queſto: *Commiſit, vel committit.* Perche *videt, tamen, & legit quod committendum non fuit: & amat, quod ſpectat: & quæ ſpontè corruit, quid faciet impulſa?*

Delle pitture dishoneſte. Cap. XCVII.

Perche in ogni maniera: *Auocandus eſt animus ab iſtis* (parla delle coſe poco honeſte) com'inſegna S.Cipriano: però ſi come non ſi deue vdire, ò leggere parole, ch'habbiano del laſciuo: ne trouarſi doue ſi rappreſentano coſe poco honeſte, come de i Teatri s'è detto: così nè meno conuien' hauere pitture dishoneſte. Perche le pitture, maſſime di coſe brutte, ſe bene paiono taciturne, ſono tuttauia pur troppo loquaci, e penetrano pian

Ibidem.

pia-

piano ſin'all'anima. Si douerebbe però oſſeruare quello, da che vn Poeta diſſe, douerſi ogn'vno guardare in preſenza de i putti:

Nil dictu fœdum, viſuque hæc limina tangat.

Ma per qual ragione ſi deue la perſona vergognare, di vedere nel ſuo, ò nell'altrui corpo certe parti nude; e non ſi deue fuggire l'iſteſſo nella pittura?

Di queſti Pittori veramēte infami diſſe bene Propertio notando vno de i danni, che fanno trà gl'altri:

Quæ manus obſcœnas depinxit prima tabellas,
Et poſuit caſta turpia viſa domo:
Ille puellarum ingenuos corrupit ocellos,
Nequitiæque ſuæ noluit eſſe rudes.

Propert.

Et è certo, che tanto il fare: come il tener quadri, e pitture laſciue: ſegno è d'animo poco honeſto. E per eſſere ſimili pitture à i buoni coſtumi tanto nociue: però volſe Ariſtotile: *Per magiſtratus publicos caueri, ne quid imaginum ſit in ciuitate, quod admoneat turpitudinis. Lingua loquitur auribus* (diſſe vno, ma) *pictura loquitur oculis, multoque loquacior eſt pictura, quàm oratio.* E chi non sà, che:

Ariſt. 7.pol. c.17.

Segnius irritant animos demiſſa per aures;
Quàm quæ ſunt oculis ſubmiſſa fidelibus?

Hor. in arte.

Ma non deuo quì laſciare di dire, ò più toſto deplorare, che ſi trouino trà i Chriſtiani huomini tanto poco Chriſtiani, che fanno ſtudio particolare, e tanto ſi dilettano di pitture laſciue, e dishoneſte, che non ſolamente le tengono, e moſtrano per coſe ſegnalate, e per ornamento ſingolare delle Caſe, e proprie ſtanze loro: ma non ſi vergognano d'introdurne ancora alcune poco modeſte ne i luoghi ſacri, ſenza conſiderare, oltre lo ſcandalo, che danno, l'ingiuria, che fanno à i Santi ſteſſi, men-

tre, che ſotto il velo, ò ſotto il titolo, e nome di qualche Santo,con qualche poco d'inditio eſterno della ſua ſantità lo rappreſentano in vna forſe bella figura, ma poco però graue. La quale ogn'altra coſa genera nell'animo di chi la vede, che deuotione, e deſiderio di virtù, ò di ſantità. Anzi come di certi ſimolacri antichi de gentili, dice S. Agoſtino: *Quamuis ſenſu, & anima careant, afficiunt infirmos animos, vt viuere, & ſpirare videantur*. E com'altroue dice: *Plus valent ad curuandam infelicem animam; quàm ad corrigendam*.

Aug. ep. 49.

Aug. in Pſal. 113.

E ſe bene quei ch'hanno qualche cura del timor di Dio,tanto in ſe, quanto in altri non douerebbono aſpettare d'eſſer' auuiſati di coſa tanto chiaramente poco al nome di Chriſtiano conueneuole,de i quali dice S. Paolo: *Deſpondi vos vni viro virginem caſtam exhibere Chriſto. Et vxorem Cæſaris non modo crimine,ſed omni criminis ſuſpicione vacare oportet*: e però douerebbono vergognarſi molto più d'eſſer con minaccia di caſtigo forzati à ſchiuarle: nondimeno perche anche l'Euangelio comanda: *Compelle illos*: non poſſo negare d'hauer ſentito grandiſſimo guſto, mentre ſtauo riuedendo queſto Capitolo per mandarlo alla ſtampa: eſſendomi riferto quanto piamente,e quanto ſantamente la Santità di Noſtro Signore Gregorio X V. haueſſe fatto per Editto publico proibire,che ſenza licenza dal ſuo Vicario, ò dal Vicegerente almeno ſottoſcritta, non ſi poſſa nelle Chieſe, & Altari metter pitture di ſorte alcuna: e non debbano li pittori metter mano à depingere alcuna pittura per vſo di Chieſa, che non habbino prima fatto veder' il Cartone con il diſegno delle figure, e come haueranno da ſtare: proibendo inſieme alli medeſimi pittori di metter nelle

2. Cor. 11.

Luc. 14.

vie,

vie, e luoghi publici imagini del Saluatore, della Madõna, e de i Santi con ornamenti indecenti, ò altra cosa ò pitture profane, e di tener' in mostra pitture lasciue.

E per concludere douerebbono con li pittori tutti coloro ancora, che di pitture lasciue si dilettano, hauer' à mente, e temer' insieme quel che mi è stato riferto dicesse vna volta vna sauia persona. Imperoche essendo gl'anni à dietro in vn cerchio di molte persone di qualità rapportato, che fusse passato di questa vita vno de i più eccellenti pittori, che siano stati da più secoli in quà, e dicendo tutti esser morto vn grand'huomo, il quale haueua nell'arte sua fatto per eccellenza bene. Soggiunse quello (hauendo risguardo à quel ch'haurebbono possuto causare, le sue pitture, le quali s'era ingegnato il pittore di far quanto più potè al naturale) io non saprei dire, s'egli con le sue pitture tant'al viuo, habbia fatto più bene, che cagionato male.

Come si possano leggere con frutto i libri profani.
Cap. XCVIII.

E Se qualcuno volesś'opporre, ch'anche molti Santi Padri si sono seruiti de i libri d'autori secolari, e profani: risponde molto bene S. Girolamo, alludendo à quello, che Dio haueua ordinato si facesse, quando alcuno innamoratosi d'vna schiaua, l'hauesse voluta per moglie: *Radet cæsariem, circumcidet vngues, & deponet vestem.* Così, dice: *Quid ergò mirum, si ego, & sapientiam sæcularem propter eloquij venustatem, & membrorum pulchritudinem, de captiua, atque ancilla Israelitidem facere cupio: &*

Hier. ep. ad magn. orat.

Deut. 21.

si quid

si quid in ea mortuum est Idololatriæ, voluptatis, erroris, libidinum: vel præcido, vel rado? Et in vn'altro luogo insegnando col suo esempio, come si debbono maneggiare questi libri, dice: *Quando in manus nostras veniunt libri sapientiæ sæcularis, si quid in eis vtile reperimus, ad nostrum dogma conuertimus: si quid verò superfluum de Idolis, de amore, de cura sæcularium rerum, hæc radimus, hoc in vnguium morem, ferro acutissimo dissecamus.*

Epist. de fil. prod.

S. Agostino similmente di quest'istesso (alludendo à quel che Dio comandò à gl'Ebrei, ch'vscendo d'Egitto: *Postularet vir ab amico suo, & mulier à vicina sua, & ab hospita sua vasa argentea, & aurea:* e se li portassino via) dice: *Intendi in aurum, & argentum, quod ab Aegypto voluisti Domine, auferret populus tuus,* senza fargli torto alcuno, *quoniam tuum erat, vbicunque erat: in Idola autem Aegyptiorum non attendi.*

Aug. l. 7. cõf. c. 9.

Ezech. 3. 11. & 12.

Et altroue S. Agostino c'insegna douerci seruire per vtile nostro, e della Chiesa di tutto quello, che da quegl'antichi trouiamo essere stato detto, e scritto bene. Perche: *Doctrinæ gentilium,* dice, *non solum superstitiosa figmenta habent; sed etiam liberales disciplinas vsui veritatis aptiores, & quædam morum præcepta vtilissima continent.* L'istesso insegna similmente S. Gregorio Nisseno, conforme à quello, che s'è detto di S. Girolamo: *Quod iussit Deus,* dice egli, *quasi ab indignis possessoribus ab Aegyptijs auferre:* non lo fece, *vt negligerent; sed vt Deo postea in constructionem tabernaculi offerrent. Quò facto monemur doctrinarũ diuitias, quas gentes,* e li scrittori profani *possident, moralem, naturalemque philosophiam, Astronomiam, Geometriam, Musicam, Dialecticam, & cæteras, quibus alieni ab Ecclesia,* e dalla vita Christiana, e modesta, *florent: accipere ab illis, & illos abu-*

Greg. Niss. de vita Mos.

abutentes priuare. Pigliare il buono della dottrina de gentili, *& in meliores vſus transferre.*

Qual ſorte di libri ſi poſſono leggere ſicuramente.
Cap. XCIX.

ER euitare l'inconuenienti ſopradetti, e per iſpender' il tempo in leggere ſicuramente, & vtilmente. Si deuono laſciare da banda tutti quei libri, i quali altro non cõtengono, che fauole, e vanità, e da i quali non s'impara niẽte per diuentar migliore, & anche Martiale ſopr'allegato hebb'à dire:

Hoc lege, quod poſſis dicere, iure meum eſt. Mart. lib. 10. epigr.

Il che di coſa neſſuna ſi verifica più, che di quel ch'hauerà ciaſcuno, aſcoltando, e leggendo, imparato, dicendo Menandro:

Ἀναφαίρετον κτῆμ' ἐςὶ παιδεία βροτοῖς.

Inſeparabilis poſſeſſio eruditio mortalibus.

Et è conſiglio di S. Baſilio: *Vt eos in primis legamus, in quibus virtus laudatur, & vitium vituperatur.* Baſ. ad adoleſc. Anzi tutti quegl'autori: *Qui de ſapientia aliquid ſiue modicum, ſiue multum dicunt:* non ſolamente ſi deuono leggere volentieri; ma deuono eſſer' vbbiditi ancora: non ſi contentando di *Trahere aliquid, quod animo fideliter hæreat:* ma *tentandum, vt ipſa vita, quæ commendant exprimamus.* Procurando quãto più ſi può, di metter' in prattica quel ch'inſegnano, e come parla Seneca: *In ea, quæ legendo didicit, animum transfigurare.* Sen. ep. 94. & 89. E però: *Quicquid legeris ad animum ſtatim referas.* E ſopra s'è detto con Claudiano: *Et quæ mox imitere legas.*

Così

Suet.in Aug. c.89.

Così d'Augusto scriue Suetonio, che: *In euoluendis vtriusque linguæ auctoribus, nihil æquè sectabatur, quàm præcepta, vel exempla publicè, vel priuatim salubria*. Però Basilio Imperadore trà le belle ammonitioni, che dette al suo figliuolo Leone, vna fù la seguente: *Per historias veteres ire, ne recusa. Ibi reperies sine labore, quæ alij cum labore collegerunt: atque illinc hauries, & bonorum virtutes, & improborum vitia: vitæ humanæ varias mutationes, & rerum in ea conuersiones: mundi huius instabilitatem, & multorum præcipites casus, & vt verbo complectar, malorum facinorum pœnas, & bonorum præmia: quorum illa fugies, ne in Diuinæ Iustitiæ manus incidas: hæc amplecteris, vt præmijs, quæ illa consequuntur potiaris*. In questa maniera si verificarà ne i libri quel titolo, che pose il Rè Osimandro in fronte

Dio. l. 1.

della sua Biblioteca, chiamandola: ψυχῆς ἰατρεῖον. *Animi medica officina*. Speciaria di medicine per l'anima.

La moltitudine, e varietà di libri, è più dannosa, che vtile. Cap. C.

Sen. de trãq. c.9.

ACENDO Seneca mentione di quella famosa libraria Alesandrina: nella quale furno da i Soldati di Cesare disgratiatamente brugiati quattro cento, e com'altri dicono sette cento mila pezzi di libri: non vuole ammettere, che fusse, come la chiama Liuio: *Elegantiæ regum, curæque egregium opus:* ma più tosto *Studiosa luxuria. Imò nec studiosa quidem: quoniam non in studium; sed in spectaculum comparata.*

Non bisogna dunque, ch'alcuno si persuada, che sia gran lode, l'hauer gran numero di libri. Come si dice d'vno,

d'vno, il quale per hauer' vna bellissima libraria s'imaginò d'essere, e voleua esser tenuto per vn gran dotto. Però d'vn certo Filomuso simile à questo si ride Ausonio con bel garbo in vn suo epigramma, con dirgli:

Emptis quod libris tibi Bibliotheca refirta est,
Doctum, & grammaticum te Philomuse putas:
Hoc genere, & chordas, & plectra, & barbita conde:
Hodie mercator, cras citharœdus eris.

Sunt, dice anche il Petrarca, ragionando di questa sorte d'huomini veramente ridicoli. *Qui quicquid in libris scriptum domi habent:* ò vero con dire: Io nella mia libraria hò vn'autore, che ne tratta: *nosse sibi videntur. Cumque vlla de re mentio incidit: Hic liber, inquiunt, in armario meo est. Id sufficere opinantes: quasi simul in pectore sit.* Pet. dial. 43.

Nè meno pensi alcuno, ch'il frutto consista in leggerne molti, e varij. Perch'al contrario: *Distrahit animum librorum multitudo*, dice Seneca, *& sicut in cibis, quæ varia sunt, & diuersa inquinant, non alunt.* Però come: *Non refert quàm multos libros habeas, sed quàm bonos:* così *videndum ne lectio multorum auctorum, & omnis generis voluminum habeat aliquid vagum, & instabile.* Sen. ep. 2. Sen. ep. 45.

Imperoche come non si può dire, che stia, ò sia per istar bene colui, che mangia molto; ma si bene più tosto colui, che mangia moderatamente, ma cose buone: così se bene: *Lectio varia delectat:* nondimeno si deue tener per buona, e per sicura solamente, *quæ prodest. Non qui plurima*, soleua dir' Aristippo, *sed qui vtilissima legerint, doctos autumo.* E come del legger' auuisa Seneca: *Non quantum vis, sed quantum capis hauriendum:* così di questo ancora si deue intendere quel che disse vn Poeta: Sen. ep. 2. Aristi. apud Laert. Sen. ep. 108.

Qui fructuosa, non qui multa scit, sapit.

Et per multas vias vagari, non est ire, sed errare.

Per leuare dunque ogn'occasione à questa sì dannosa curiosità: *Paretur*, per auuiso di Seneca, *librorum quantum satis est*. E perche non può vno ch'hauesse copiosa libraria: *Legere quantum habuerit: satis illi sit, habere quantum legat*: nè si curi d'hauerne *In apparatum*. Onde ne meno vuole Seneca s'accetti la scusa di coloro, i quali dicono, che quel che s'impiega in libri, è spesa honorata, e molto migliore di quella, che molti fanno in argenti, parati, pitture, & in altre cose superflue. Perche, dice Seneca: *Vitiosum vbique est, quod nimium est.*

Sen. ep. 2.

Sen. de trãq. c. 9.

Sen. ep. 2.

La maniera di leggere libri vtilmente. *Cap. CI.*

Aug. l. 5. di dasc.

SI deue auuertire con Vgone, che: *Lectio duobus modis animo fastidium ingerere solet, & affligere spiritum: qualitate videlicet, si fuerit obscurior: & quantitate, si prolixior. In vtroque magna vti moderamine oportet, ne quod ad refectionem quæsitum est, sumatur*, con lo straccarsi, *ad suffocationem*.

Ma sopra tutto si deue tenere gran conto dell'auuiso di S. Ambrogio, il quale dice: *Non perfunctoriè transeamus quæ legimus: Vt tunc tantum cum legimus in memoriam eorum redire videamur; sed etiam cum abest codex manibus: tanquam animalia, quæ probantur, & munda habentur in lege, etiam cum non pascuntur ruminare consueuerunt, ex semetipsis alimenta à se recondita proferentes: ita & nos de nostræ memoriæ thesauro, de interioribus nostris ruminandum nobis pabulum spirituale promamus.* E non si douendo leggere se non libri, da i quali s'impari del bene, si deue osser-

Ambr. ser. 7. in Ps. 118.

ſeruare quello, che conſiglia S. Bernardo, parlando de i libri ſacri. Imperoche: *Scriptores diuinos legens*, dic'egli, *Verba verte in opera*.

Bern. lib. de ord. vit.

Concludo queſta materia del legger' i libri con quello, ch'oſſerua S. Baſilio, e molto ſauiamente auuiſa, che: *Velut apes non omnibus floribus inſident, neque ex eis, ad quos accedunt, omnia auferre conantur; ſed quantum ipſis ad opus neceſſarium eſt, comprehendunt: reliquum dimittunt: Nos etiam ſobrij, ſapienteſque quantum congruum nobis, propinquumque veritati ex ipſis fuerit, perſequamur, reliquum prætereamus*.

Baſ. de leg. lib. Gent.

Imperoche deue chi legge, come à chi frequenta le ſcuole de i Filoſofi, conſiglia Seneca, procurare, che: *Aut ſanior domum redeat, aut ſanabilior*. E non voler' eſſer di quei, che vanno alla ſcuola ſolamente: *Vt audiant, & oblectamento aurium perfruantur: non vt diſcant*. Nè ad altro ſerue loro il leggere: ſe non per diuertirſi dall'otio: douendoſi nondimeno fare, ſe ne vogliono tirare qualche frutto: *Vt vitia deponant: vt aliquam legem vitæ accipiãt, ad quam mores ſuos exigant*: & à queſto vuol'Oratio, che ſi riferiſca tanto il trattare con huomini di lettere, quanto il leggere:

Sen. ep. 108.

Inter cuncta leges, & percontabere doctos,
Qua ratione queas traducere leniter æuum.
Ne te ſemper inops agitet, vexetque cupido,
Ne pauor, & rerum mediocriter vtilium ſpes:
Virtutem doctrina paret.

Horat. lib. 1. ep. 18.

A queſto fine ſi deue ſtudiare, e per queſto ſi deue leggere: per imparare à viuere. Et all'hora ſi potrà della lettura de i libri dire, quel che del parlare dice Seneca: *Proficit remedio intenta*. Però di quel che ſi legge, come l'iſteſſo

Senec. de Tranq. c. 9.

Sen. ep. 2. consiglia: *Aliquid quotidie aduersus paupertatem, aliquid aduersus mortem auxilij compara, nec minus aduersus cæteras pestas: & cum multa percurreris, vnum excerpe, quod illo die concoquas.*

Del far' amici. Cap. CII.

RITORNANDO alla materia della conuersatione, nella quale meritamente tiene l'amicitia luogo principalissimo, come cõuiene ingegnarsi di fare de gl'amici: *Et semper aliqui acquirendi sunt, quos diligamus: à quibus diligamur:* per esser cosa da se honorata, e perche sono gioueuoli nell'occasioni, quando meno alle volte si pensa; anzi: *Non aqua, non igne, non aëre,* dice Tullio, *pluribus locis vtimur, quàm amicitia:* così bisogna cercar con ogni studio di conseruarli, e viuere in buona pace con essi. Imperoche: *Charitate sublata,* dice Tullio, *omnis est è vita sublata iucunditas:* e si come *Solem è mundo tollere videntur, qui amicitiam tollunt*: l'istesso si può dire, di quei che non la conseruano.

Cic. in Læl.

Ber. tr. tract. de vit. & quinque sens. & de nat. am. diu. c. 7.

Però San Bernardo accomodando tutta l'economia della vita humana à i cinque sentimenti: assomiglia l'amore, e l'vnione sociale al Gusto. Perche, dice, si come *Hic sensus solus est, quo magis egeat vita humana:* così conclude: *Non video, qua ratione viuere dicendus sit, saltem hac vita communi, qui non eos diligat, inter quos viuit.*

E se bene al dire di Seneca: *Omnes habere amicos operosum est: satis est non habere inimicos:* e si deue credere esser buono l'auuiso di quel Poeta, che dice:

Hesiod.

Μηδὲ πολύξεινον, μηδ' ἄξεινον καλέεσθαι.

Nec

Nec multis, nec paucis dicaris amicus.
Si deue però molto più credere à quel che l'Ecclesiastico dice: Che si come ci dobbiamo guardare, e star lontani da coloro, che sappiamo esserci nimici: *Ab inimicis tuis separa te:* così è necessario, star' anche molto sopra di se, con quei, che fanno dell'amico, e mostrano qualche volontà d'esserlo; se prima non n'haueremo fatto qualche buona proua. *Ab amicis tuis attende.*

Eccles. 6.

Quando poi haueremo conosciuto, che l'affetto, e la fedeltà di qualcuno sia tale; che ci possiamo assicurar di tenerlo per vero amico: all'hora come vuol Seneca: *Toto illum pectore admittamus: & tàm audacter cum illo loquamur, quàm nobiscum: omnes cum illo curas, & cogitationes misceamus.* Imperoche: *Si aliquem amicum existimas, cui non tantumdem credis, quantum tibi: vehementer erras, & non satis nosti vim veræ amicitiæ.* E però scrisse Hildeberto: *Omnia tàm securè cum amico loquor, quàm mecum.* Et al medesimo proposito dice Plinio: *Aequum est, te pro amore mutuo non solum omnia mea facta, dictaque: verum etiam consilia cognoscere:* ò per il gusto c'hanno gl'amici di communicar tutte le sue cose l'vn'all'altro: ò anche per hauerne consiglio, e parere. Di che si tratta nel Capitolo seguente.

Sen. ep. 3.

Hild. ep. 29.

Pli. l. 1. ep. 5.

Del pigliar consiglio. Cap. CIII.

PERCHE vuole ogni prudenza, che le cose si facciano con consiglio, massime le più estraordinarie, e più graui: delle quali dice quel Poeta:

------------*Rebus inarduis sapienti*

Soph. in Philoct.

Quid consilij capiat, sæpe est difficile.

Prou.13. Et al dire del Sauio: *Qui agunt cum consilio, reguntur sapientia:* onde per prouerbio si dice: A ben s'appiglia, che si consiglia, & al contrario:

Hor.l.3.car. od.4. *Vis consilij expers mole ruit sua:*

Però: *Non abundes in sensu tuo,* dice S. Bernardo, *sed alieno magis acquiescas consilio, & iudicio.* Perche: *Qui de sua vnius sententia omnia gerit,* dice Liuio, *superbum hunc iudicabo magis, quàm sapientem.* Di doue si raccoglie douersi tener per cosa verissima, e ch'hà dell'impossibile: *Vt quis à se solo sapiat,* e che possa qualcuno dire con verità.

Ouid.1.met. *Consilij satis est mihi.*

Anzi son stati sempre tenuti per poco sauij quei, che fanno professione di portar nella sua testa tutto il suo consiglio. Perche per ordinario: *In suo quisque consilio,* dice Curtio, *hebetior est, quàm in alienis. Turbida enim eorum consilia sunt, qui sibi suadent.*

Curt.l.7.

Procede ciò dall'amor proprio, e dalle passioni: dalle quali, dice Liuio: *Ferè omnem vitæ perniciem nasci:* perche intorbidano la ragione. *Obstàt metus,* dice Curtio, *cupiditas, nonnunquam naturalis eorum, quæ cogitaueris amor:* & ogn'vno per ordinario: *Quod ipse reperit, aut solum, aut optimum ducit.* E si verifica in tutte le passioni quel ch'vno disse della colera: *Ira mentis omne consilium reprimit.* E però:

Ibidem.

Simpl. in c. 11. Epict.

Οὐδεὶς μετ' ὀργῆς ἀσφαλῶς βουλεύεται.

Nemo cum ira tutò consilium capit.

E come non può vno, accettar consiglio buono, così neanche lo può dare, mentre lo dominano le passioni: le quali tutte causano in noi l'istesso effetto, che fà la colera della quale disse colui:

Im-

Impedit ira animum, ne possit cernere verum.

E parlando Boetio, à chi desidera procedere sicuramente, di tutte le passioni, dice:

Tu quoque si vis,
Lumine recto
Cernere verum:
Gaudia pelle.
Pelle timorem,
Spemque fugato,
Ne dolor adsit.
Nubila mens est,
Vinctaque frænis,
Hæc vbi regnant.

Boet. lib. 5. conf.

Dunque se bene *Primus est, & superior*, dice Tullio, *cui quod opus est venit in mentem:* nondimeno essendo, che: *Proximè accedit ille, qui alterius benè inuentis obtemperat.*

Οὗτος μὲν πανάριστος, ὃς αὐτὸς πάντα νοήσοι:
Ἐσθλὸς δ᾽ αὖ κ᾽ ἐκεῖνος, ὃς εὖ εἰπόντι πίθηται.

Menand.

Laudatissimus est per se qui cuncta videbit:
Sed laudandus & is, qui paret rectè monenti.

Imperoche: *Qui neque ipse consulere, neque alteri parere scit*, dice Liuio, *extremi est ingenij*. E perche:

Res est profecto sacra consultatio:

E consiglio sauio, e buono, e si deue vbedire à chi dice:

Βούλην παντὸς πράγματος προλάμβανε.

Consilium ante omne negocium cape.

Da chi si debba pigliar consiglio nelle deliberationi.
Cap. CIV.

OME d'vna banda si stima necessario domandar nelle deliberationi consiglio, principalmente quādo si tratta di cose di maggior' importanza: così dall'altro canto è cosa, che porta qualche pericolo: sia perche si può temere quel che dice l'Ecclesiastico: *Omnis consilia-*

Ecclef. 37.

rius prodit consilium: sia perche colui, che consiglia, non è sincero: e si può dubitare, ch'egli lo faccia, perche *Est consiliarius in semetipso*.

Imperoche per lo più chi consiglia, riguarda più tosto all'interesse proprio; ch'al bene di chi domanda d'esser consigliato. Che però, dice il Sauio Ecclesiastico: *Cum fatuis consilium non habeas. Non enim poterunt diligere, nisi quæ eis placent.* Con tutto ciò si deue stimare, e temere, che sia molto peggio, il non si consigliare, dicendo il Sauio: *Qui sapiens est, audit consilium.* E dà l'Ecclesiastico per consiglio: *Sine consilio nihil facias, & post factum non pœnitebis*.

Eccles. 8.
Prou. 12.
Eccles. 32.

Si deue dunque prima tenere à memoria l'auuiso dell'Ecclesiastico, che quei à i quali vogliamo scuoprire i nostri pensieri, e segreti, ò riceuere consiglio da loro: hanno da essere molto pochi: vno solo trà mille. *Multi* (anzi tutti; e per quanto da parte nostra si può, com'anche esorta S. Paolo: *Pacem sequimini cum omnibus.*) *pacifici sint tibi*: Ma confidenti, e consiglieri: *Vnus de mille. & Non omni homini manifestas cor tuum*. Ponendo mente al dire di Plauto, che:

Eccles. 6.
Hebr. 12.

Pauci ex multis sunt amici homini, qui certi sient.

Plaut. in pseud.

Si deue dunque stare molto attento, & vsar prudenza, e diligenza grande in cercare consigliero amico, e fedele: guardandosi come scriue S. Gregorio: *Ne in causa vitæ consilium petas à fautoribus mortis*: cioè da persone, le quali si sà essere contrarie à cose virtuose. E per dirlo in vna parola con l'istesso Santo Dottore: Quando vuoi domandar consiglio cerca vn'amico: *Qui te ipsum diligat, non res tuas.* E però quel Sauio doppo hauer detto. *A consiliario serua animam tuam*: Vedi bene chi tù eleggi per

Greg. l. 1. ep. 25. ad Vena.
Eccles. 37.

Con-

Consigliero, soggiunge: *Prius scito quæ sit eius necessitas:* acciò non t'inganni per suo interesse. Però sia tale, che possi con Plauto dire:

Mihi istic nec seritur, nec metitur. Plaut. in epid.

Come ne anche sono buoni per dar consiglio quei ch'in ogni cosa s'accommodano, e compiacciono: e ridono sempre in viso. E come dice Tullio: *Ad alterius non modo sensum, & voluntatem; sed etiam vultum, & nutum conuertuntur.* Perche questi sono adulatori più tosto ch'amici, ò consiglieri. Cic. in Lel.

Quel che si deue osseruare nel far'amicitia. Cap. CV.

PRESVPONGO prima, ch'al dire d'Aristotele: *Amicitia omnis quadam inter amicos paritate constat.* Di doue nasce, che la disuguaglianza è del tutto all'amicitia nimica, e contraria. Perche causando di sua natura l'eminenza, ò maggioranza dell'vno qualche sorte di soggettione nell'altro, & insieme qualche poco d'adulatione, peste, come si dirà, delle vere amicitie: và poco in lungo, e non dura quell'amicitia, nella quale vn'amico si stima più dell'altro. Però nel far'amicitia, non sarà se non bene per ogni rispetto, seruirsi di quel consigliò, che si suol dare à quei, che trattano di volersi maritare. E si come à questi si dice: Arist. 8. eth. c. 2.

------------*si vis nubere, nube pari:* Ouid. l. 3. de Trist. el. 4.

Così anche in materia d'amicitia, per la somiglianza, ch'ell'hà col maritarsi, conuiene auuisare:

------------*amicitias, & tibi iunge pares.* Ibidem.

Si deue però almeno fuggire la troppo grande disuguaglian-

Hieron. in Matth. glianza: poiche *Amicitia*, dice S. Girolamo, *parem aut facit, aut accipit. Vbi verò est inæqualitas, & alterius eminentia, & alterius ſubiectio: ibi non tàm amicitia,* com'habbiamo detto, *quàm adulatio eſt*. Di doue ſeguirebbe quel Proſ. che diſſe Probo: *Si in clientelam fœlicioris hominis, potentioriſque perueneris: aut veritas, aut amicitia perdenda eſt.*

Però non ottenne Dioniſio d'eſſer'il terzo nella grand'amicitia, ch'era trà Damone, e Pitia tanto celebre: per la troppo grande diſparità della conditione, e del grado. La quale ſe bene ſi giudica poco à propoſito, per fare, ò per conſeruare vna buon' amicitia: molto però maggior impedimento ſi deue ſtimare quella diſparità, che ſi trouerà ne i coſtumi: per la ragione, che ne dà Tullio di- Cic. in Læl. cendo, che: *Diſpares mores diſparia ſtudia ſequuntur: quorum diſſimilitudo:* non ſolamente non è à propoſito per fabricare vna buon' amicitia; ch'al contrario: *Diſſociat amicitias.* Anzi *Non ob aliam cauſam vllam boni cum improbis, improbi cum bonis amici eſſe non poſſunt*, come poi ſi dirà: *niſi quod tanta eſt, inter eos, quanta maxima poteſt eſſe morum, ſtudiorumque diſſentio.*

Ma laſciando per hora queſta particolare conſidera- Cic. in Læl. tione da parte: dico, che nel far' amicitia: *Cautio adhibenda eſt*, dice Lelio: e ſi deue hauer riguardo principalmente à due coſe. Prima: *Ne nimis citò diligere incipiamus*. E Cic. lib. 13. fam. ep. 10. poi: *Ne indignos.* Et altroue dice Tullio, che maſſime: *In omnibus nouis coniunctionibus intereſt qualis primus aditus ſit, & qua commendatione fores amicitiæ aperiantur.*

Delle qualità poi che ſi ricercano nella perſona, che ſi douerà eleggere per amico particolare, della ſtima, che ſe ne deue fare, e di che maniera ſi douerà con eſſo trattare, leggaſi quel che ſe ne ſcriue nel cap. 6. dell'Eccleſia-

ſtico:

ſtico: doue ſi trouerà quanto ſi può deſiderare. Imperoche iui s'inſegna la diligenza, che ſi deue vſare prima in fare, e poi per conſeruar' vn'amico: *Poſſides amicum? in tentatione poſſide illum, & non facilè credas ei te ipſum.* Ch'altro non vuol dire, ſe non, che quando alcuno entra in penſiero di far' vn'amico: neceſſario è, auanti ch'amarlo, e tenerlo per tale, farne buona proua in coſe minori: *Omnia,* dice Seneca, *cum amico delibera: ſed de ipſo prius. Poſt amicitiam credendum: ante amicitiam iudicandum, & diù cogitandum: An tibi in amicitia aliquis recipiendus ſit.*

Ezech. 6. Sen. ep. 3.

Però ſi deue auuertire, che s'in altri tempi per conoſcer' vno, baſtaua d'hauer mangiato ſeco vn moggio di ſale: hora ch'ogn'vno miſura le coſe col compaſſo dell'intereſſe proprio, & è tanto creſciuta la ſimulatione: ſi può per lo meno raddoppiare la miſura: ſe pur baſterà. Che però ſauiamente Tullio ſenza miſura diſſe: *Multos modios ſalis ſimul edendos eſſe, vt amicitiæ munus expletum ſit.* E perche non biſogna in queſto procedere con leggerezza, come per lo più s'vſa; di qui viene, che Plutarco non ſenza molta ragione auuiſa, che non ſia l'amico: *Aſcitus vt hodiè: qui ſemel aut potauerit, aut pila luſerit, vel alea: aut ex caupona, aut ex palæſtra, ſiuè vna diſceſſerit.* Et al dire di Seneca: *Errat qui amicum in atrio quærit, in conuiuio probat.* Et altroue dice: *In pectore amicus, non in atrio quæritur.*

Cic. in Læl. Plu. de mul. amic. Sen. ep. 19. Sen. lib. 6. de ben. c. 44.

Non

Non conuiene esser precipitoso nel far' amicitia: per le diuerse sorti d'amici non veri. *Cap. C V I.*

DICESI essere stato auuiso di Teofrasto: *Non amantem iudicare, sed cum iudicaueris, amare oportere. Elige prius,* dice Sidonio, *post dilige. Cum iudicaueris, diligere oportet,* dice Tullio, *non cum dilexeris, iudicare. Primum est amicus eligendus,* dice anche S. Agostino, *deinde probandus: & sic demum diligendus. Vtamur,* dice Tullio, *quasi aquis tentatis, sic amicitijs: aliqua parte periclitatis moribus amicorum.*

Siden.

Cic. in Lęl.

Narra Plutarco doue tratta, del non hauere moltitudine d'amici, che Zeusi pittore à quei che lo tassauano d'essere nel dipingere troppo lungo, soleua rispondere: Che lo faceua per lo desiderio, ch'egl'haueua, che le sue opere durassero tempo assai. E da quest'esempio conclude, ch'anche l'amicitia si deue fare con lunga proua: acciò tanto sia più ferma, e più durabile. E per questa causa: *Cauendus est impetus amoris: qui præcurrit iudicium, tollitque experiendi potestatem.*

Plu. de mul. amic.

Cic. in Lęl.

La cagione, che di questo dà il Sauio, è per la diuersità grande, che s'incontra di quei che non sono veri amici. E riferisce Laertio, che però soleua dir' Aristotele: ὦ φίλοι. οὐδεὶς φίλος. E comunemente tutti: *Honesto quidem; sed tamen in errore versantur,* dice Plinio, *quòd plures amicos, quàm sint, arbitrentur.* E questo forse volse dare ad intendere Seneca, quando (parlando di certi, ch'haueuano nelle sue case luoghi distinti, e diuersi per riceuere le visite de i loro amici, secondo le loro qualità: onde riceueuano:

Plin.

uano:

uano: *Alios in secretum: alios cum pluribus: alios cum vniuersis*) dice, che questi: *Habuerunt amicos primos, habuerunt secundos: nunquam veros*. E poi dice, che questi tali: *Veniunt in locum hominibus plenum, amicis vacuum*. Sen.lib.6.de ben.c.34.

E non sarà quì fuor di proposito d'auuertire, che non bisogna per ordinario sperare, d'hauer nella Corte, doue alcuno serue, per confidente amico nessuno. *Errat*, dice Seneca, *qui in aula quærit amicum*. Perche quel che più, ch'ogn'altra cosa nell'amicitia si ricerca, dice il Tragico:

Non intrat vnquam Regium limen Fides. Sen. in Agā. act.2.

Se bene credo, che nè anche sia espediente, mostrarsi del tutto diffidente di tutti: e che si possino comunicare con altri ancora certe cose delle nostre, che poco importano. E se pur qualcuno desidera, per gl'interessi anche di Corte d'hauer'vn'amico, procuri d'eleggerlo, se può, fuori d'essa: con auuertire, che non sia, ò possi esser'interessato col suo padrone, nè per quant'è possibile con altri: & habbia le conditioni, che si ricercano in vn buon consigliere: cioe possa dire con colui di Plauto, di sopra detto:

Mihi istic nec seritur, nec metitur. Plau.in Epi.

La prima sorte d'amico non buono, è l'interessato.
Cap. CVII.

FANNO molti dell'amico, mentre ne torna loro qualche vtile, ò commodo. E sono quei de i quali comunemente con Ouidio si dice:

Vulgus amicitias vtilitate probat. Ouid.l.2.de Pon.el.3.

E quanti se ne trouano à i quali, tant'in materia d'amicitia, quant'in ogn'altra cosa, com'il medesimo Poeta disse:

Nil

Ibidem.

Nil nisi quod prodest carum est?

Questi quando s'accorgano di non poter più sperare dall'amico commodo nessuno, lo lasciano. E quel ch'è peggio: *Sodalis amico coniucundatur in oblectationibus; & in tempore tribulationis aduersarius erit.* Amici, e compagni della buona tauola.

Eccles. 37.

Πολλοὶ τραπέζης: οὐκ ἀληθείας φίλοι.

Plerique mensæ, non veritatis amici.

Ibidem.

Sodalis, dice l'Ecclesiastico, *condolet amico causa ventris.* χύτρας φίλοι, Amici della pignatta, disse vno: Scrocconi più tosto, ch'amici, che fanno solamente la caccia à i buoni bocconi. E così:

Ζεῖ χύτρα: ζῇ φιλία.

Dum feruet olla: viuit amicitia.

Eccles. 6.

dice Ausonio. In somma: *Est autem socius mensæ*, dice quel gran Sauio, *& non permanebit in die necessitatis*: s'allontanano; se sopravien'all'amico qualch'infortunio. *Libentius cum fortuna nostra*, dice Tacito, *quàm nobiscum loquuntur, & tractant.* Sono come di Cratilo scriue Curtio: φιλοβασιλέως; non com'Efestione φιλαλεξάνδρου. Amici del Rè, non d'Alesandro: della fortuna non della persona.

Tac. l. 1. hist.

Eccles. 6.

Quel che segue in quel capo dell'Ecclesiastico: *Amicus si permanserit fixus, erit tibi quasi coæqualis, & in domesticis tuis fiducialiter aget. Si humiliauerit se contra te, & à facie tua absconderit se, vnanimem habebis amicitiam bonam.* Si può fors'intendere: che se chi fà dell'amico stà fermo, e saldo verso di tè tanto nell'auuersità, quanto nel le prosperità: ancorche tù sij forse di maggior qualità: lo deui trattare, come tuo eguale: e lo deui lasciar trattare coi tuoi domestici, e fare, come se fusse vno di loro. E se ben'egli teco si comporta humilmente: di modo, che pa-

re,

re, non habbia punto ardire di comparire alla tua presenza; nondimeno douerai tenerlo per amico buono, e confidente.

Con tutto ciò meglio credo sia, conform'al testo greco, intenderlo di quegl'amici di tauola detti di sopra. I quali mentre sarai commodo, felice, e bene stante: conuersaranno teco, e con quei di casa tua, come se ne fussero essi ancora. Anzi saranno del diligente, e del sollecito circa le cose tue. Ma se poi tù venissi à discadere: Eccoti finita l'amicitia. *Et qui iuxta me erant*, dice di questi Dauid, *de longè steterunt*. Psal. 37.

Et cum fortuna statque, caditque fides. Ouid. l. 2. de Pont. el. 3.

Disse quel Poeta. Et altroue auuertisce, che:

Donec eris felix multos numerabis amicos: Ouid. lib. 1. Trist. el. 8.

Tempora si fuerint nubila, solus eris.

Nam participationem bonorum omnes similiter appetunt, dice S. Gregorio Nisseno, *& amici, & inimici: at incommodorum, & rerum tristium, & acerbarum qui participes esse velint, eorum duntaxat proprium, qui dilectione tenentur.* Greg. Niss. or. 5. de bea.

Παύρους εὑρήσεις πολυπάιδη ἄνδρας ἑταίρους Theogn.

Πιστοὺς ἐν χαλεποῖς πράγμασι γιγνομένους.

Paucos inuenies, ò Polypeda viros amicos

Fideles in difficilibus rebus persistentes.

L'amico interessato, e per commodo suo, non stà saldo nell'auuersità: la quale è la proua del vero amico.

Cap. CVIII.

EST amicus, dice l'Ecclesiastico, *secundum tempus suum: & non permanet in die tribulationis.* E quest'è quel che dice Seneca: *Reflorescentes amicorum turba circumsedet: circa versos ingens solitudo est. Statim relictum illius* Eccles. 6. Tac. l. 13 an.

lius limen, dice Tacito, *nemo adire, nemo ſolari*. E veramente la proua del vero amico, ſono gl'infortunij dell'altro amico. *Non agnoſcitur in bonis amicus*, dice l'Eccleſiaſtico, *& non abſconditur in malis inimicus*. E come ben diſſe quell'antico:

Eccleſ. 12.

Enn.

Amicus certus in re incerta cernitur.

E quell'altro:

Oui. 2. met.

Quo magis in dubijs homines ſpectare periclis
Conuenit; aduerſiſque in rebus noſcere qui ſint.

Percioche molto bene diſſe Probo:

Prob.

Amicum proſperitas parat, aduerſitas probat.

E come i medici per lo più toccano il polſo del braccio ſiniſtro dell'ammalato: perche piegando il cuore da quella banda, ſono iui li ſpiriti vitali più gagliardi: così la proua dell'amico molto meglio ſi fà nel ſiniſtro dell'auuerſità, che nella deſtra delle proſperità.

Ouid. lib. 1. Triſt. el. 4.

Scilicet vt fuluum ſpectatur in ignibus aurum:
Tempore ſic duro eſt inſpicienda fides.

dice quel Poeta, che ſtaua in fatto. E quì ancora ſi potrebbe applicare, quel che dice l'Eccleſiaſtico: *Vaſa figuli probat fornax, & homines iuſtos tentatio tribulationis*: non ſolamente ſe chi patiſce, ſopporta con patienza: ma ſe ancora gl'amici compatiſcono, e ſoccorrono, in quel che poſſono.

Eccleſ. 27.

Caſſ. ep.

Accorda Caſſiodoro con dire: *Neceſſitas amicum probat*. Ma quei, che non ſono veri amici. *Inde fugiunt, vbi probantur*. E pure coſa giuſta è, dice l'iſteſſo Caſiodoro: *Vt qui amicus erat in proſperis, amicitias profiteatur in aduerſis*. Anzi: *Leuitatis, atque infirmitatis conuincitur*, dice Lelio, *ſi quis in bonis contemnit, aut in malis deſerit*. La ragione di ciò può eſſere, dice Iſidoro, perche: *In proſperis* in-

Cic. in Lael.

incerta est amicitia: quia nescitur vtrum persona, aut fœlicitas diligatur. E chiaramente dice S. Agostino: *Non est personæ; sed prosperitatis amicus, quem dulcis fortuna retinet; acerba fugat.*

Aug. lib. de amic.

D'vn'amico di questa fatta volubile, & inconstante, si lamenta Ouidio, dicendogli:

Dum mea puppis erat valida fundata carina,
Qui mecum velles currere, primus eras.
Nunc quia contraxit vultum fortuna, recedis:
Auxilio postquàm scis opus esse tuo.

Ouid. l. 4. de Pont. el. 3.

Però ben disse vn'altro Poeta, insegnando qual sia il debito d'vn vero amico:

Is locus offitio, cum cessant prospera, cumque
Dura ad opem fortuna vocat: nam læta fouere,
Haud quaquam magni est animi decus.

Sil. Ital. l. 12. de bell. pun.

E si come vn vero amico, volendosi con l'amico portare honoratamente, stima:

Turpe sequi casum, & fortunæ cedere: amicum
Et nisi sit fœlix, deseruisse suum:

Ouid. l. 2. de Pont. el. 6.

Così non abandona mai l'amico. Di che loda Ouidio il suo Massimo, con dirgli:

Turpe putas abici, quia sit miserandus, amicum.
Quodque sit infelix, desinere esse tuum.

Idem el. 3.

Di doue s'intende, quanto sia vero quel che di sopra s'è detto di Plauto:

Pauci ex multis sunt amici hominis, qui certi sient.

Plaut. in pseud.

Non per altro, se non perche molti sono amici solamente di nome: *Est amicus solo nomine amicus*, e tra i primi sono quelli, de i quali dice Euripide, che:

Eccles. 37.

Sorte tristi non se amicos exhibent.

E così:

Eurip. Ὄνομα γάρ, ἔργον δ' οὐκ ἔχουσιν οἱ φίλοι:
Οἳ μὴ 'πὶ ταῖσι συμφοραῖς ὄντες φίλοι.

Nomen quidem; ſed rem ipſam amici non habent,
Qui ſorte triſti non ſe amicos exhibent.

Ber. de mod. ben. viu. ſer. 13. E *Tunc quiſque,* dice S. Bernardo, allegando Iſidoro, *bonitati, & diuinæ iuſtitiæ fit contrarius, quando deſpicit amicum aliquem aduerſitate percuſſum.*

Compara Plutarco queſta brutta ſorte d'huomini à queí ſchifi, & abomineuoli animali, ch'ogn'vno hà tanto in horrore, e tanto fugge: che ſolo il nominarli, ò ſentirli nominare ſommamente diſpiace. Plu. quomodo adul. ab amico digno ſcatur. *Vt pediculi,* dice Plutarco, *diſcedunt à morientibus, & corpora relinquunt, ſimul ac ſanguis euanuerit, quo aluntur: ſic aſſentatores videas nobilibus, ac potentibus imminere, donec rebus commutatis auolent.* Il che dichiarò molto bene l'Arioſto in queſti verſi:

Alcun non può ſaper da chi ſia amato,
Quando felice in sù la rota ſiede.
Se poi ſi cangia in triſto, il lieto ſtato,
Volta la turba adulatrice il piede.

Ber. de modo ben. viu. ſer. 13. Al contrario: *Vera amicitia,* dice S. Bernardo, *nulla occaſione excluditur, nullo tempore deletur; ſed vbicunque ſe verterit tempus, illa firma eſt.*

Però Hildeberto Veſcouo Turoneſe, ſcriuendo ad vn ſuo amico, e promettendogli di volergl'eſſer amico vero, dice: Hild. ep. 12. *Amicum dum ſerenus aër erat, elegiſti: dum nubilus eri[illegible]es.* Dichiarandoſi di voler' eſſer' in effetto quel ch[illegible] altra Epiſtola ſua ſcriſſe, douer' eſſer' vn vero Idem ep. 49. amico[illegible] *in omni fortuna prudenter ad eum feſtinetur.* Imperoche: *Bonum communicata lætitia facit gratiorem. Aduerſa verò magnum ſuſcipit ex amici ſolatio remedium.* E que-

quest'è quello, che disse Tullio in persona di Lelio: *Quis esset tantus fructus in prosperis rebus: nisi haberes, qui illis aquè ac tu ipse gauderet? Aduersas verò res ferre difficile esset, sine eo, qui illas grauius etiam ferret, quàm tu.* Cic. in Lel.

L'amicitia fatta per interesse, ò per commodo finisce, quando non si spera più nessun' vtile dall'amico.
Cap. CIX.

QVEL dolce frutto della vera amicitia detto di sopra, non si troua nell'amicitie di coloro, che sono amici per commodo suo: come sono quell'amicitie, che Seneca dice douersi chiamare: *Temporarias*, che s'accommodano al tempo. *Simulatione amicitiæ*, dice Tacito, *tantò colunt, & obseruant; quantò coluntur, & obseruantur causa temporis*. In breue, amicitie interessate. E così l'amico: *Qui causa vtilitatis assumptus est, tàm diù placebit; quàm diù vtilis fuerit*. Il che quando accade, è segno manifesto, che non per altro fine cominciò l'amicitia; se non per qualche interesse proprio: se pur' amicitia si deue questa chiamare, dicendo chiaramente Seneca, che: *Qui ex amico vtilitatem quærit, negociatio est, non amicitia*, come poi si dirà. Sen. ep. 9. Cic. in Lel. Ibidem.

Hildeberto sopra citato chiama: *Infamem quæstum colere amicum, dum benè habet: dum verò malè illi est, ignorare.* E perche anche nell'amicitie: *Initia*, dice Seneca, *& exitus iunguntur*. Però habbiamo di sopra detto con Tullio: *Interest qualis primus aditus sit, & qua commendatione fores amicitiæ aperiantur*. E si deue ciò con molta gran diligenza guardare: essendo verissimo quel che scrisse Tacito: Hild. ep. 12. Cic. l. 13. ep. fam. ad Brut. ep. 10.

cito: *Pessimum veri affectus venenum, sua cuique vtilitas.*

Et è cosa certissima, che *Si vtilitas amicitias conglutinaret, eadem commutata dissolueret:* dicendo benissimo Aristotile, che *Qui sunt ob vtilitatem amici, ij simul cum vtilitate dissoluuntur.* La causa è, perche *Hi non se mutuò: sed vtilitatem amabant. Non sunt fideles in amicitia,* dice Isidoro, *quos munus, non gratia copulat: & citò amicitiam deserunt; nisi semper accipiant.* E si come le mosche se ne vanno dalla cucina: quando non vi è più grasso. Così questi: *Vtilitate sublata,* dice Plutarco, *non manent.* Di questi dice Seneca: *Mel musca; cadauera lupi, prædam sequitur turba ista; non hominem.*

l. 8. Eth. c. 3.

l. 3. de sum. bon.

Plu. de mul. amic.

Però quando si pensasse, che l'amico più nō può giouare, sarebbe presto finita l'amicitia: se gl'amici in altra maniera non s'amassero, se non come s'amano le pecore, i boui, le capre, i caualli, le piante, le campagne: cioè, non per altro, che per l'vtile, che da quelle se n'aspetta, e si riceue: douendo nondimeno l'amicitia procedere dall'amore, ò dall'amare, ch'altro nō è, se non *Diligere quem amas nulla indigentia, nulla vtilitate quæsita.* Onde *Illa vera est amicitia,* dice S. Bernardo, *quæ nihil ex rebus amici quærit, nisi solam beneuolentiam: scilicet, vt gratis amet amantem se. Virtus est,* dice S. Ambrogio, *amicitia; non quæstus,* la quale però *non pecunia paratur; sed gratia: nec licitatione pretiorum; sed concertatione beneuolentiæ.* E così amicitia non si può chiamare, nè può essere, doue non si troua il riamare: com'auuiene à quei, ch'amano i campi, gl'arbori, gl'animali, &c. douendo essere nell'amicitia scambieuole beneuolenza.

Ber. l. de bene viu. ser. 3.

Amb. l. 3. off. c. 16.

L'ami-

L'amicitia fatta per interesse, ò per commodità d'esser' aiutato ne i bisogni, è mercantia. Cap. C X.

I come non sono buoni amici quei, che per interesse loro fanno dell'amico: perche *Negociatio est*, dice Seneca, *non amicitia; quæ ad commodum accedit, & quid consequutura sit spectat*. L'istesso si deue intendere di coloro, i quali con Plauto dicono:

Sen. ep. 9.

———————Amare oportet
Omnes, qui quod dent habent.

Plau. in Truc.

E però cercano di farsi amici le persone, dalle quali sperano d'esser' aiutati ne i suoi bisogni: cioè, come pur scriue Seneca, che soleua dir'Epicuro: *Vt habeat, qui sibi ægroto assideat, succurrat in vincula coniecto*, e cose simili. Imperoche *Qui se spectat, & propter hoc ad amicitiam venit; malè cogitat*: se non per altro: perche *Si ad fructum referamus*; sarebbe quella, che s'è detto, e poi diremo, chiamarsi da Tullio: *Mercatura vtilitatum suarum*. Et è certo, che questi tali restano per lo più ingannati: poiche spesso auuiene loro quel ch'aggiunge Seneca: *Parauit amicum aduersus vincula laturum opem*: ma quello, *Cum primum crepuerit cathena, discedit*.

Sen. ep. 9.

Anzi riferisce Massimo Tirio, che Democrito soleua dire: *Probum amicum gaudijs vocatum adesse debere; aduersis casibus sua spontè*. E non essere, come Dionisio, del quale si scriue, ch'essendo domandato da Diogene: *Quomodo amicis vteretur?* Rispose: *Vt vasculis: dum plena sunt euacuat: & vacua abijcit*. Di questi dice l'Ecclesiastico: *Si habes: conuiuet tibi, & euacuabit te: & non dolebit super te.*

Max. Tyr. ser. de am.

Eccles. 13.

Cic. l. 1. de nat. Deor.

Però molto bene scrisse Tullio: *Carum est verbum amoris, unde amicitia: quam si ad fructum referamus; non ad illius commoda, quem diligimus: non erit amicitia:* ma più presto, come diceuamo: *Mercatura utilitatum suarum: quo modo diliguntur prata, arua, greges pecudum, &c. Hominis caritas gratuita sit.* E però dico di nuouo, che gl'interessati non si possono chiamar' amici veri: essendo ch'al parere di Seneca: *Amicitia vera est, quam non spes, non timor, non utilitatis sua cura diuellit.*

Arist. 8. eth. c. 3.

E sentenza parimente d'Aristotile, che *Amicitiæ propter utilitatem, aut voluptatem fucatæ sunt, & fortuitæ:* e non se ne deue tener conto: perche non meritano quel nome. La ragione è, perche in esse l'amico: *Non idcirco diligitur, & colitur, quia ipse sit:* (come nelle vere, e buone amicitie si richiede) *sed quia vel utilitatis est minister, vel præbitor voluptatis.* E non è amicitia honesta; se non quella, nella quale all'amato non à se, si desidera ogni vero bene. E questa perche nelle virtù si fonda, però è anche durabile, come si dirà.

Cic. in Lel.

Onde douendo la vera amicitia essere ferma, stabile, e costante, e per modo di dire, eterna: *Cuius generis,* dice Tullio, *est magnà penuria:* il vero amico, nè per morte si deue scordare: nè per assenza mai separare l'amico dal cuore. *Nunquàm abest,* dice Seneca, *mecum studet, mecum cœnat, mecum ambulat.* Questa costante continuatione, ò perpetuità d'amicitia, professa, e promette S. Paulino ad Ausonio con dirgli trà l'altre cose:

Sen. ep. 15.

S. Paulin. ad Auson.

Ego te per omne quod datum mortalibus
Et destinatum sæculum est:
Claudente donec continebor corpore,
Tenebo fibris insitum.

Vide-

Videbo corde, mente complectar pia
Vbique præsentem mihi:
Et cum solutus corporali carcere,
Terraque prouolauero,
Quo me locarit axe communis pater,
Illic quoque te animo geram.

E forse à questo anche volse alludere S.Chrisostomo, quando di più disse: *Talis est amantium consuetudo: omnia amatorum negotia per se fieri vellent: & nihil sine se illos neque facere, neque dicere:* per il desiderio grande, ch'hanno d'hauere sempre, e d'esser' all'amico presenti. Il che non fà quell'amico, del quale s'è detto: *Qui causa vtilitatis assumptus est:* poiche *tamdiù* solamente *placebit, quamdiù vtilis erit. Si largitus fueris,* dice l'Ecclesiastico, di questa sorte d'amici, *assumet te: & si non habueris, derelinquet te.* Loda però Ausonio la gran bontà di Gratiano, per causa della quale: *Meruit habere amicos obnoxios, promptos, deuotos, fideles in æuum omne mansuros: quales caritas; non fortuna conciliat.*

Chrif. ho. 3. ad pop.

Ecclef. 13.

Aufon. in Grat. act.

Et in vero è cosa, che non hà niente del virile, anzi più tosto del feminile, dell'abietto, e del meschino: & è segno di grande fiacchezza, molto più d'animo, che di corpo: *Amicitiarum præsidia quærere.* Perche chi è veramente sauio, e magnanimo: *Vult habere amicum,* dice Seneca, *si ob nihil aliud: Vt exerceat amicitiam: ne tàm magna virtus iaceat.* O se pure per qualch'altro rispetto: *Vt habeat aliquem, cui ipse ægroto assideat, quem ipsum,* se gl'occorresse, *circumuentum hostili custodia liberet.* Anzi più: *Pro quo mori possim, quem in exilium sequar, cuius me morti opponam.*

Cic. in Læl.

Sen. ep. 9.

Intese molto bene tutto questo vno di quei settanta mandati al Rè Tolomeo. Il quale, domandatogli: *Qui-*

bus se credere oporteat? Rispose: *His qui tecum ex beneuolentia versantur, non ob lucrum. Quia illud argumentum est amoris. At verò quisquis lucro, & diuitijs solum intendit*; non solo non si deue tenere per amico; *sed ferè proditor est*.

Della maniera d'amare l'amico: la quale s'impara dal modo d'amare se stesso. Cap. CXI.

Aug. lib. de ver. relig. c.46.

IN che maniera si debb'amare l'amico, l'insegna S. Agostino, con dire: *Si hominem homo non tanquam se ipsum; sed tanquam iumentum, aut balneum, aut auiculam: vt ex eo aliquid voluptatis temporalis, aut commodi capiat: seruit non homini, sed fœdo, & detestabili vitio; quo non amat hominem, sicut homo amandus est*. E ne dà poco poi la ragione. *Quia non amat in homine, quod homo est; sed quod vilius est, quod ad se pertinet*. Essendo che nondimeno: *Diligendum in homine sit, quod quisque sibi est*.

Di doue tira vna notabile conseguenza: che non si deue amare, nè desiderare il corpo d'vn'altro; perche i corpi: *Non sunt, quod nos sumus*: ma più tosto qualche cosa nostra, come poi si dirà. E cosi chi amasse il corpo, non amarebbe nell'amico il prossimo; ma qualche cosa del suo. Onde si raccoglie, che S. Agostino pone il corpo nel numero di quelle cose, delle quali e ordinato da Dio: *Non concupisces rem proximi tui*. Et in materia d'amicitia dice chiaramente Tullio: *Me ipsum ames oportet, non mea: si veri amici futuri sumus*.

Ibidem.

Cic. lib. 2. de fin.

Non sarà qui fuor di proposito notare, che quei, li quali amano solamente il corpo (e quest'è vn'altra sorte d'amicitia cattiua) siano simili à i mendici. Però parendo

loro

loro d'esser sempre bisognosi: non cessano mai di domandare i loro brutti piaceri, e diletti. Ma i veri amici sono al contrario simili à quei, che sono padroni d'vna bella possessione: perche come questi ad altro non si studiano, ch'à migliorarla, e continuamente abellirla: così quelli; perch'amano, e desiderano la virtù nell'animo dell'amico: non si rallegrano, se non quando vedono, come del suo amico scriue Seneca, che *Omnibus omissis hoc vnum agunt, vt se quotidie meliores faciant*. E però altroue dice, che non gli parerà d'hauerlo per quell'amico ch'egli desidera: *Nisi se pergat excolere*, per diuentar' ogni giorno migliore.

Sen. ep. 5.

Dunque la maniera d'amar l'amico, altra non è, se non: *Sicut se quisque diligit*, dice Tullio altroue. *Non vt aliquam à se mercedem exigat caritatis suæ*: Perche dunque? *Sed quia carus quisque sibi est*. E quest'è la misura della dilettione ordinata da Dio: *Diliges proximum sicut te ipsum*. Però com'insegna Lattantio: *In alijs hominibus nos ipsos cogitare debemus*. E così: *Conseruare humanitatem*. Il che altro non è, se non *Diligere hominem, quia homo est, idest quod nos sumus*.

Cic. in Læl.

Matth. 22.

Lact. lib. 6. c. 10.

Si che quanto, come, e perche debba ciascuno amar l'amico si può, e si deue imparare dall'amore, e dal modo, col quale ogn'vno ama se stesso, cioè come: *Ipse se quisque diligit, quia quisque sibi carus est*: così *nisi idem in amicitiam transferatur, verus amicus nunquam reperietur*. Di che S. Agostino dice: *Illam legem amicitiæ iustissimam esse arbitror, qua præscribitur, vt non minus, nec plus quis amicum, quàm se ipsum diligat*. E lo stimi quanto se stesso.

Aug. l. 1. soliloq.

In conformità di questo racconta Plutarco, ch'essendo Alesandro il grande andato à visitare Sisigamba madre

dre di Dario (mentre la teneua con la moglie, e con le figliuole prigione) accompagnato da quel ſuo tanto caro amico Efeſtione; e facendo Siſigamba à queſto riuerenza, perche vedendolo veſtito dell'iſteſſa maniera; ma di ſtatura maggiore, pensò ch'egli fuſſe Aleſſandro; conoſcendo poi da i cenni fattigli d'eſſerſi ingannata; e però volendo tutta piena di vergogna honorar' Aleſſandro: *Nihil turberis*, gli diſſe Aleſſandro, *Nam & hic Alexander eſt*. Dichiarando non ſolamente quanto egl'amaſſe, e ſtimaſſe l'amico, cioè quanto ſe ſteſſo, ma inſieme eſſer vero, che *Amicitia eſt, duos non eſſe amplius diuiſos*.

Non è diſſimile quel che di Ciro ſi narra. Al qual' eſſendo ſtati preſentati molti, e varij veſtiti, & acconcimi, gl'andò diſtribuendo tutti trà molti de i ſuoi più cari amici. Domandato poi perche non ſi fuſſe riſerbato per ſe coſa neſſuna? Riſpoſe: Perche non era poſſibile, ch'io mi poteſſe mettere adoſſo tutte quelle coſe. Hora mentre vò guardando queſt'amici miei con eſſe adornati, ne godo, come s'io medeſimo l'haueſſe à torno.

Della ſtretta vnione, che trà i veri amici ſi troua. Cap. CXII.

CHI non sà, che gl'amici trà ſe in ſegno della congiuntione grande, ch'hanno trà loro, quando ſi vogliono chiamare con voce, che ſpecifichi quel dolce nodo d'amore, che li ſtringe inſieme, ſi chiamano fratelli? e così anche la ſpoſa nella Cantica per la medeſima cauſa chiama il ſuo diletto ſpoſo: *Fratrem*. E dicono i Latini, che queſto nome, *Frater*, altro non ſignifica, & altro

tro non è, che, *Tanquam ferè alter*. E lo ſpoſo parimente chiama la ſpoſa in più luoghi ſorella.

Queſta così ſtretta vnione d'amore pare habbia voluto accennare l'Apoſtolo S. Paolo, doue dice: *Eamdem caritatem habentes*. Come ſe diceſſe: Viuete inſieme con vn' iſteſſo amore: il quale non ſolamente ſia eguale, ò corriſpondente, in modo, che ciaſcuno tanto ami, quanto ſi ſente eſſer' amato: ma ſia, per quanto ſi può, l'iſteſſo: & in virtù d'eſſo ſia in due vn'anima iſteſſa. In queſto ſenſo Pitagora ſoleua dire, parlando dell'amicitia: Φιλίαν ἰσότητα εἶναι, καὶ μίαν ψυχὴν, καὶ τὸν φίλον ἕτερον αὐτὸν, che amicitia non è altro, ch'vn'egualità, & vn'anima iſteſſa: e che l'amico è vn'altro ſe ſteſſo.

Phil. 2.

Tutte queſte maniere di parlare altro non dinotano, ch'vna ſtrettiſſima vnione, e quaſi vn'identità, che ſi deue trouare trà vn'amico, e l'altro. La quale Hildeberto à quel ſuo amico eſprime, con dirgli: *Eiſdem confodior iaculis, quibus te didici vulneratum: Omnia tecum ſuſtineo, quæ te doleo ſuſtinere*. Et in vn'altra Epiſtola dice: *Vniuerſa tecum pertuli, quæ tecum dolui, dum perferres. Et ſi tibi mæroris, aut lætitiæ calix miniſtratus fuerit: vnus eram, cui primò poſt te fuit propinandus. Non ſum amicus*, dice Seneca, *niſi quicquid agitur ad te pertinens, meum eſt. Conſortium rerum omnium inter nos facit amicitia. Nec ſecundi quidquam ſingulis eſt, nec aduerſi: in commune viuitur.*

Hild. ep. 12.
Idem ep. 18.
Sen. ep. 48.

In ſomma *Hæc eſt inter amicos animorum concordia, vt nihil ab altero ſit alienum, nihil alteri ſingulare*, tanto nel bene, quanto nel male. Così anche l'Apoſtolo S. Paolo parlando dell'amore, che trà di noi deue eſſere: doppo hauerlo eſplicato in molti particolari, lo conchiude in queſte poche parole: *Gaudere cum gaudentibus, flere cum flen-*

Rom. 12.

flentibus id ipsum inuicem sentientes. Nè altro vuol dire, se non che la carità, e l'amore, col quale noi dobbiamo amarci l'vn l'altro, deue produrre in noi l'istessa allegrezza del bene; e l'istesso dolore del male de i nostri prossimi, ò amici, ch'hanno essi, con vn'istesso sentimento, & affetto interno: come se fusse bene, ò male nostro proprio. E questo vogliono dire quelle parole: *Id ipsum inuicem sentientes*.

Doue si fonda la strettezza dell'amicitia: di quella de i primi Christiani. E che deuono gl'amici essere come sposo, e sposa. Cap. CXIII.

CRIVE S. Gregorio, che certi Filosofi antichi dissero: *In duobus corporibus vnam esse animã: non affectus iungentes duos, sed vnam in duobus animæ substantiam partientes. At contra nos vnam esse in duorum mẽtibus animam dicimus: non diuidendo substantiam; sed corda iungendo: ita vt sic vnanimis cum alio sit: vt præsens corpore nunquàm desit: absens verò corpore, semper spiritu præsens fiat*. E S. Agostino doppo hauer trattato di certi gusti, ch'hanno gl'amici frà di loro, seguita: *His, atque huiusmodi signis à corde amantium, & redamantium procedentibus per os, per linguam, per oculos, & per mille motus gratissimos quasi fomitibus conflare animos, & ex pluribus vnum facere.*

Greg. in regist. lib. 3. c. 109.

Aug. l. 4. cõf. c. 8.

Però parlando l'istesso S. Agostino d'vn'amico suo, doppo hauer detto: *Benè quidam dixit de amico suo: Dimidium animæ meæ*. Seguita: *Nam ego sensi animam meam, & animam illius vnam esse animam in duobus corporibus*: e doppo la morte di colui, dice, che gli pareua di non essere

Id. l. 4. c. 6.

ſere intero; ma ſolamente à metà. *Et ideò illi horrori erat vita, quia nolebat dimidius viuere.* E così haueua già inſegnato Ariſtotele, che: *Cum voluerimus impense amicum dicere: Vna mea, & huius anima eſt, dicere ſolemus.*

Ariſt. lib. 1. mag. mor. c. 13.

In queſta maniera ſi deſcriue ancora da S. Luca l'amicitia, che nella primitiua Chieſa ſi ſcorgeua trà i Chriſtiani. *Erat cor vnum, & anima vna. Non quod vnam animam habuerint omnes,* dice S. Chriſoſtomo: *ſed concordiam nobis illorum demonſtrat.* Non è diſſimile la maniera, con la quale ſi dipinge la grand'amicitia, che fecero inſieme Dauid, & Ionata figliuolo di Saul, dicendoſi prima: *Conglutinata eſt anima Ionatæ animæ Dauid:* e poi, *dilexit eum Ionatas quaſi animam ſuam.* E San Bernardo parlando del grand'affetto d'amore, e della ſtrett'amicitia, ch'era trà lui, e Gerardo ſuo fratello, dice: *Adhæſit anima mea animæ illius, & vnam fecit de duabus vnanimitas.*

Act. 4. Chrl. ho. 33. in Gen.

1. Reg. 18.

Bern. ſer. 27. in Cant.

Si può dunque molto ben dire, che trà gl'amici ſi deue trouare quella congiuntione, che San Bernardo dice, douer' eſſere trà lo ſpoſo, e la ſpoſa; i quali pur ſi chiamano trà di ſe, amico, & amica, diletto, e diletta: La qual congiuntione altro non è, ſe non *Amare, & amari.* Anzi, perche *Amare ſpecialiter ſponſis, principaliterque conuenit,* dice S. Bernardo, però *Non immeritò ſponſæ nomine cenſetur anima, quæ amat.* Et eſplicando poi tutta l'economia di queſt'amicitia, dice S. Bernardo: *Amor ſibi abundat. Propterea qui amat, amat: & aliud nouit nihil. Is per ſe ſufficit, per ſe placet, & propter ſe. Ipſe meritum, ipſe præmium ſibi eſt amor. Præter ſe non requirit cauſam, non fructum: fructus eius vſus eius. Amo, quia amo: Amo, vt amem.*

Ibidem.

E si deue stimare, che *Magna res est amor: si tamen ad suum recurrat principium*; il quale non è altro, che l'istesso amore, *si sua origini redditus, si refusus suo fonti semper ex eo sumat, unde iugiter fluat*, cioè dall'amore. *Hoc est, quod diligitur in amicis*, dice S. Agostino, *& sic diligitur: ut rea sit sibi humana conscientia: si non amauerit se amantem: aut si amantem non redamauerit: & hæc est iustitia filiorum hominum*, dice S. Bernardo: *Ama me, quia amo te*: se bene eccettuando Christo, *rarus est, qui dicere possit. Amo te, ut ames me*, e non per altro.

Aug. l. 4. cōf. c. 9.

Ber. soliloq. 11.

Per confermatione di questa dottrina, e di questa proprietà dell'amore, & insieme anche dell'amicitia, dice S. Bernardo, che Dio stesso: *Cum amat, non aliud uult, quàm amari; quippe non ad aliud amat, nisi ut ametur*. E poi saguita: *Suspectus est mihi amor, cui aliquid adipiscendi spes suffragari uidetur: infirmus est: qui fortè spe subtracta aut extinguitur, aut minuitur*. E dice di più: *Impius est, qui aliud cupit*. Imperoche *Purus amor mercenarius non est: nec spe uires sumit. Ut sponsæ, sic amantis res, & spes unus est amor*. E se bene l'honore, è cosa degna di molta stima: con tutto ciò *Qui de amore non uenit honor, non honor; sed adulatio est*.

Bern. ser 83. in Cant.

Ancora con Dio ci fà l'amore un'istessa cosa: e del matrimonio di Dio con l'anima. Cap. CXIV.

ON si può desiderare cosa, che meglio dichiari l'unione, che gl'amici hanno trà di loro, di quel che S. Paolo (parlãdo dell'amicitia ch'è, o deue essere trà Dio, e l'huomo, che viue bene, chiamato per ordinario nel-

le sacre Scritture amico di Dio) disse: *Qui adhæret Domino vnus spiritus est* dichiarando con queste parole la grand'vnione di volontà, che si troua in quell'amicitia, che fà l'anima con Dio; quando talmente s'vnisce con esso per via d'amore, e per consenso, & accordo di volontà, che vuole solamente quel che vuole Dio: e non vuole cosa nessuna di quelle, che sono in qualsiuoglia maniera repugnanti al voler di Dio.

1.Cor.6.

Quest'è diuentare simile, come parla S.Bernardo: ò come noi hora diciamo, farsi amico di Dio: dicendo anche Tullio, che *Idem velle, & idem nolle, ea demum vera est amicitia.* E se poi arriua l'anima à perfettione sì grande, come pur nota S.Bernardo: *Vt non possit velle nisi, quod Deus vult:* questo se bene non è essere Dio; è però esser *ex gratia, quod Deus est ex natura. Anima quæ Christo copulata est,* dice S.Basilio, *Sapientiæ verbi Dei sponsa, sapientiæ cui coniuncta est, ornatur pulchritudine: donec æternam sapientiam sibi penitus iungat, vnaque cum eo cui inhæret effecta, tanquam verbi cui adhæsit costa, ex homine mortali, fiat immortalis Deus.*

Cic. in Læl.

Bern. de vit. solit.

Basil. de ver. Virg.

Questa gran conformità dell'anima con la volontà diuina, quest'amicitia dico, è quella per causa della quale S.Bernardo vuole, che sia permesso all'anima: *Aspirare ad nuptias verbi: cum Deo inire fœdus societatis, suaue amoris iugum ducere cum Rege Angelorum. Talis conformitas,* dice poi, *maritat animam verbo: cum ei cui similis est per naturam, similem se ipsi exhibet per voluntatem: diligens sicut dilecta est.* E conclude: *Si perfectè diligit, nupsit.* Perche da quest'accordo della nostra volontà cō quella di Dio vuole, che sia, ò da essa nasca il contratto del santo matrimonio dell'anima con Dio. E parendogli hauer detto

Bern. ser 83. in Cant.

poco(chiamandolo contratto)dice: *Complexus est*. Esplicando poi come, e perche, soggiunge: *Complexus planè vbi idem velle, & nolle idem: amor mutuus, & intimus, qui non in carne vna; sed vno planè in spiritu duos iungit: duos facit, non iam duos; sed vnum spiritum de duobus.*

Onde fondandosi tutto questo nell'amor mutuo, trà l'vna parte, e l'altra: se bene, dice S.Bernardo: *Minus diligit creatura, quia minor est*: con tutto ciò se l'anima nostra *Ex tota se diligit*, perche *nihil deest, vbi totum est*: e perche *non potest sic diligere, & parum esse dilecta*: di quì è, che *sic a mare, nupsisse est: & in consensu duorum iungitur Sanctum, perfectumque connubium*. Del quale dice anche San Girolamo: *Magnum illud est Sacramentum, propter quod relinquet homo patrem, & matrem, & adhærebit vxori suæ: & erunt ambo, non vt ibi*, nel matrimonio carnale, *in carne vna; sed in spiritu vno*.

Hier. ad Eustoch.

Ephes. 5.

La cagione poi perche il vincolo di questo matrimonio, e di questa sì strett'amicitia, che trà Dio, e trà l'anima amica, & amorosa di Dio si ritroua, sia per ordinario tanto dalla sacra Scrittura, quanto da i Santi proposto con titolo di Sponsalitio, e siano loro con nome di sposo, e di sposa chiamati: è quella, che porta S.Bernardo. Imperoche trattandosi di quelle cose, le quali, come nascono dall'amore: così non si possono mantenere, se non con amore, perche *Amare*, come s'è detto poco auanti, *specialiter sponsis, principaliterque conuenit: Non sunt inuenta*, dice S.Bernardo, *æque dulcia nomina, quibus verbi, animæque dulces ad inuicem exprimerentur affectus, quemadmodum sponsus, & sponsa. Quippè quibus omnia communia sunt; nihil proprium, nihil à se diuisum habentibus. Vna vtriusque hæreditas, vna domus, vna mensa, vnus torus, vna etiam*

Bern. ser. 7. in Cant.

caro:

non già però *in concupiscentia carnis*; *sed in puritate spiritus*.

De i commodi, che dall'amico si riceuono: e quanto sia cosa dolce hauere vn'amico. Cap. CXV.

E bene, come dice Tullio: *Qui vtilitatis causa fingũt amicitias amabilissimum nodum amicitiæ tollunt*. Non è però dubbio, che gl'amici riceuono grandissimi commodi l'vno dall'altro. Ma quando altro non fusse: *Illorum sermo*, dice Seneca, *solitudinem lenit: sententia consilium expedit: hilaritas tristitiam dissipat, & conspectus ipse delectat*. E non solamente nelle disgratie è dolce cosa, hauere vn'amico vero, e buono: ma in ogni stato, che la persona si ritroui. Perche l'amicitia nelle prosperità aggiunge gusto, e piacere: e minuisce non poco gl'affanni nell'auuersità.

Cic. in Læl.

Sen. de trãq. c. 7.

Quest'è quel che Tullio riferisce, che tanto stimaua Ennio: che gli pareua, non potesse alcuno, ne anche viuere: *Qui non in amici mutua beneuolentia conquiesceret*. Di che trattando Cassiodoro, dice: *Sine amicis omnis cogitatio esset tædium, omnis operatio labor, omnis terra peregrinatio, omnis vita tormentum: sine quorum solatio viuere, esset mori*.

Cic. in Læl.

In oltre *Solatium est huius vitæ*, dice S. Ambrogio, *vt habeas, cui pectus tuum aperias, cui arcana communices, cui secreta tui pectoris committas: vt colloces tibi fidelem virum, qui in prosperis gratuletur tibi, in tristibus compatiatur, in persecutionibus adhortetur*. Ma in qualsiuoglia sorte di commodi, che si tirano, ò si possono sperare dall'amico: *Non*

Amb. l. 3. off. c. 16.

tàm vtilitas parta per amicum, quàm amici amor ipse delectat. Quia tunc fit, quod est ab amico profectum iucundum, si cum amore, & studio est profectum. Tanto, che se bene si dice: *Soli Deo honor, & gloria*. Tuttauia: *Horum neutrum*, dice S. Bernardo, *acceptabit Deus, si melle amoris condita non fuerint*: hauendoci già detto di sopra, che *Qui de amore non venit honor, non honor, sed adulatio est*.

Cic. in Læl.

Bern. ser. 83. in Cant.

Ma poi: *Quid dulcius*, dice Tullio, *quam habere quo cum omnia audeàs sic loqui, vt tecum?* Imperoche: *Qui amicum intuetur*, se pur' è vero amico, *tanquam exemplar intuetur sui*. Di dou'è nato quel dire: *Amicus alter ego*: ò vero *Alter idem*. Essendo amante, & amato, com'vn ritratto l'vno dell'altro. Anzi *Cor vnum, anima vna*: ò vero, come dice Sidonio: *Animæ duæ, animus vnus*. Vn cuore, & vn'anima in due corpi. *Animæ dimidium meæ*, disse Oratio di Virgilio, perche *Amicitiæ vis est in eo*, dice Tullio, *vt vnus quasi animus fiat ex pluribus*. Onde non hebbe torto Martiale, quando à vn certo suo amoreuole, alludendo, s'io non erro, à quel ch'hora diciamo scrisse:

Cic. in Læl.

Ibidem.

Hor. lib. 1. od. 3.

Martial. l. 1. ep 39.

Vis te Sexte coli, volebam amare.
Parendum est tibi, quod iubes, coleris.
Sed si te colo Sexte, non amabo.

In quanta stima si deue tenere vn'amico vero: e chi lo troua, si può stimare felice. Cap. CXVI.

VOLE l'Ecclesiastico, che d'vn'amico vero, e fedele ne facciamo conto, come della più ricca, e più cara cosa della quale si possa far'acquisto, dicendo: *Amicus fidelis protectio fortis. Qui inuenit illũ inuenit thesaurũ.*

Ecclef. 6.

Φίλους ἔχων, νόμιζε θησαυροὺς ἔχειν.

Amici cui sunt putet se habere thesaurum.

disse vn Comico. E soggiunge l'Ecclesiastico à quel che s'è citato di sopra: *Non est digna ponderatio auri, & argenti contra bonitatem fidei illius.* E d'Alessandro scriue Plinio, che domandato dou'egli tenesse i suoi tesori rinchiusi? Rispose (mostrando certi suoi amici) In questi Scrigni. — Ibidem.

Conforme à tutto questo volendo Tullio insegnare, quanto gran conto si debba fare d'vn vero, e sincero amico, cioè d'vno: *Qui vtraque in re, in bonis, & malis rebus grauem, constantem, stabilem se in amicitia præstiterit:* dice, che *Hunc ex maximo hominum genere iudicare debemus, & sanè diuino.* Come se dicesse, che non è huomo comune, nè huom'ordinario: ma sopra, e fuor del numero de gl'altr'huomini grandement'eminente.

Però l'Ecclesiastico altroue annouera l'amico vero trà quelle noue cose, ch'egli chiama: *Insuspicabilia cordis:* come se fussero tanto rare, e tanto grandi, che ò non possano venire ad alcuno in pensiero: ò che non se ne possa pensare nè maggiori, nè migliori. Anzi chiama beato quello: *Qui inuenit amicum verum.* Come se dicesse, che l'essersi incontrato, d'hauere vn buono, e perfetto amico, si deue stimare vna felicità, e che sia veramente in qualche maniera, — Eccles. 25.

Μακάριος ὅστις ἔτυχε γενναίου φίλου.

Beatus quisquis possidet generosum amicum.

E se bene, come dice Tullio: *Non ab imbecillitate, atque inopia orta est amicitia:* nè meno consiste *in dandis recipiendisque meritis: vt quod quisque minus per se possit id accipiat ab alio: sed in applicatione magis animi, cum quodam* — Cic. in Lal.

sensu amandi: con tutto ciò di Catone si scriue, ch'egli fusse solito dire, che i Prencipi doueuano stimarsi felici, per l'auuantaggio, ch'hanno sopra gl'altri di potere con beneficare gl'altri, acquistarsi de gl'amici.

Però quanto è cosa di maggior stima l'hauer' incontrato vn buon'amico: tanto deu'essere la marauiglia minore, che i più sauij tutti ne parlano, come di cosa grandemente difficile à trouarsi. E si può quì applicare, quel dire del Sauio: *Multi homines misericordes vocantur: virum autem fidelem* (nel quale concorrano tutte le qualità d'vn vero amico) *quis inueniet?* Onde con molta ragione Menandro, come riferisce Plutarco, lodò grandemente vn giouane: perche *Valdè se mirari dicebat: Si quis vel amici vmbram consecutus esset.*

Prou. 20.

Plutar. de amic. mult.

Narra l'istesso Plutarco à questo proposito, che ad vn giouane, il quale baldanzosamente alla presenza di suo padre si gloriaua, d'hauere già fatto molti amici: doppo hauergli fatto conoscere alla proua, ch'ancora non n'haueua pur vno: poiche tutti gl'haueuano in vn certo suo bisogno mancato: gli rispose il Sauio vecchio: Che ne tanto facilmente all'auuenire si vantasse più, d'hauer'acquistato de gl'amici; nè meno se ne marauigliasse punto: essendo ch'egli in quella sua sì lunga età, nella quale si trouaua, à pena si pensaua d'hauerne ancora la metà d'vno. Però meritamente conclude vn Poeta:

----------Nil ex semet natura creauit
Pectore amicitiæ maius, nec rarius vnquam.

Manil. lib. 2. Astron.

Del

Del modo d'acquiſtare buoni amici. *Cap. CXVII.*

A quel che ſin' hora s'è detto dell'amore, e dell'amicitia, che da quello deriua: ſi può facilmente raccogliere il modo, parlando in generale, di contrarre amicitia con qual cuno. Imperoche *Amatorium*, dice Seneca, *ſine medicamentis, ſine herba, ſine vllius veneficij carmine,* ſia queſto, *Si vis amari, ama.* Così diſſe quel Poeta molto chiaramente:

Sen. ep. 9.

Vt præſtem Pyladem, aliquis mihi præſtet Oreſtem.
Hoc non fit verbis. Marce vt ameris, ama.

Martial. l. 6. epigr. 8.

Perche *Amor,* dice Tullio, *ex quo amicitia eſt nominata, princeps eſt ad beneuolentiam coniungendam.* Però *Acquire quem diligas, à quo diligaris.* Et all'hora dice Plauto:

Cic. in Læl.

Benè igitur ratio accepti, & expenſi inter nos conuenit.
Tu me amas, ego te amo.

Plau. in Muſtell.

E le partite reſtano ſaldate, & aggiuſtate. Non hauendo l'amore ò prezzo, ò ricompenſa, nè più grande, nè più eguale, ò più giuſta dell'iſteſſo amore: e però chi vuol'eſſer'amato, conuiene che ami. *Amicitiæ fructus in amore.*

Cic. in Læl.

Venendo vn poco più al particolare: la maniera d'acquiſtare amici buoni, e veri, la và inſegnando l'Eccleſiaſtico con dire: *Qui metuunt Deum, inuenient illum.* Come ſe diceſſe, che il buono, e vero amico è coſa tanto rara, e tanto pretioſa, che non può venire nè da diligenza, nè da prudenza noſtra: ma è dono ſingolare, che viene dalla bontà di Dio: il quale concede buoni amici, à quei particolarmente, ch'hanno il ſuo ſanto timore, e lo ſeruono. Però ſeguita: *Qui timet Dominum, æquè habebit amicum*

Eccleſ. 6.

bonum: quia secundum illum erit amicus ipsius. Vuol dire, che chi si porterà bene, e sarà sincero, e fedele à Dio, e verso il prossimo sarà, come Dio comanda: si può promettere d'incontrar buono, fedele, costãte, e sincero amico. *Par est*, dirà poi Tullio, *primum ipsum esse virum bonũ: tum alterum similem sui quærere*. E s'accordino: *Cupiditatibus, quibus alij seruiũt imperare: æquitate, iustitiaque gaudere.*

Diligenza da farsi nel far' amicitia: e la differenza trà l'amare, & esser'amico. *Cap. CXVIII.*

Sen. de trãq. c. 7.

QVELLO dunque, che da parte nostra si può, e si deue fare, è: *Vt amicos vacuos quantum fieri potest, à cupiditatibus eligamus.* E perche *Serpunt vitia, & in proximum quemque transiliunt, & contactu nocent: vt in pestilentia cauendum est, ne corruptis iam corporibus, & morbo flagrantibus assideamus: quia periculum trahemus, afflatuque ipso laborabimus. Ita in amicorum legendis ingenijs danda opera est, vt quàm minimè inquinatos assumamus: quia initium morbi est, ægris sana miscere*. Et altroue consiglia Seneca molto prudentemente: *Amicum quære in laboribus*. Imperoche non deuono gl'amici esser'huomini dati all'otio. e doppo hauer'auuisato, che *Ad mensam res ista non quæritur*, conclude. *Quære aliquem frugi.*

E perche non bisogna in questa materia procedere leggiermente, come per lo più si vsa: di quì viene, che Plutarco non senza molta ragione auuisa, che non sia l'amico: *Ascitus vt hodie, qui semel vnà potauerit, aut pila luserit, vel alea, aut ex caupona, & palestra fortasse vnà discesserit.*

Plu. de amic. mult.

Però

Però anche volendo far' intendere Seneca, che non può essere amicitia buona, come si dirà, se non trà i buoni, e virtuosi, scriuendo ad vn suo amico, gli dice, che mentre l'esorta allo studio della virtù: *Negotium suum agit:* cioè *Parat sibi amicum. Quod contingere,* dice, *mihi non potest, nisi te pergas excolere.* E mette poi vna bella differenza trà l'amare, & esser'amico; insegnando, che può vno amar'vn'altro; ma non per questo lo potrà chiamar'amico. Imperoche è ben vero, che l'amico vero ama sempre. *Omni tempore diligit qui amicus est:* ma non è sempre vero, ch'ogn'vno ch'ama, sia buon'amico.

Sen. ep. 35.

Prou. 17.

Di più dice Seneca, che *Amicitia,* e l'essere amico *semper prodest:* ma l'amore, *aliquando nocet.* Di doue nasce quel ch'egli disse altroue: *Multi non tàm amico carent* (cioè d'vn'amante, e d'vn'amato) *quàm amicitia:* cioè di quei frutti, che dalla vera amicitia si raccogliono. E quest'auuiene non solamente à certi amici volgari, ma à quelli ancora, i quali s'amano trà di loro per piacere, e voluttà carnale: i quali però amatori, ò vero amanti si possono forsi chiamare: ma non amici. Et à questo si deue riferire la differenza, che Donato grammatico pone trà l'esser' amico, & esser'amante, ò amatore: che quello sia dell'animo; questo del corpo.

Sen. ep. 6.

Perche se bene l'affetto loro diletteuole pare ch'habbia vna certa somiglianza con l'amicitia: nondimeno perche *Amicus,* dice anche S. Agostino, *est animi: amator verò corporis:* se pure la volesse alcuno chiamare amicitia. *Insanam,* dice Seneca, *dicas amicitiam.* Si può chiamare affetto animale, ferino, e brutale: anzi mania, furore, frenesia, perfetta pazzia. Poiche vera, e buona amicitia chiamar non si può; se non quell'amore, il quale fondato

nella virtù, da virtù nasce, e con virtù si mantiene: ma non quello, che si diletta di cose mal fatte, degne di biasimo, e che nasce da gl'affetti dell'appetito sensuale; non dominato, nè gouernato dalla ragione: però è imperfetto, debole, inconstante, e brutto.

E si come nell'amicitie fatte per qualche proprio interesse; quando manca l'vtile: così quand'in questa manca il fondamento di quel brutto diletto, bisogna che anche l'amicitia manchi. Il che nelle buone amicitie non auuiene. Perche se bene vn'amico volentieri conuersa, e s'accompagna con l'altr'amico suo nello stare, ò nell'andare: nondimeno *Ex eius corpore nihil quærit,* dice S. Agostino, *præter indicia beneuolentiæ,* come di sopra s'è detto.

Aug. l. 4. cōf. c. 9.

Questa falsa, e brutta specie d'amicitia è quella, che S. Agostino in se stesso detesta con dire: *Amare, & amari dulce mihi erat: magis etiam si amantis corpore fruerer.* E dichiarando quanto fuse, e quanto si deue stimare quell'amicitia brutta, e vituperosa. Seguita: *Venam igitur amicitiæ, coinquinabam sordibus concupiscentiæ, candoremque eius obnubilabam tartarea libidine.* E come haueua detto prima: *Delectabat me amare, & amari. Sed exhalabant nebulæ de limosa concupiscentia carnis, & scatebra pubertatis, obnubilabant, atque offuscabant cor meum: vt non discerneretur serenitas dilectionis, à caligine libidinis.*

Aug. l. 3. cōf. c. 1.

Aug. l. 2. cōf. c. 2.

Le

Le vere, e buone amicitie non si fanno senza particolare concorso di Dio. Cap. CXIX.

QVESTO volse intendere vn'autor graue, quando disse: *Nisi affluente Deo amicitiam conflari non posse*. Imperoche hà l'amicitia non sò che di somiglianza col matrimonio. E volgarmente si dice: Che i matrimonij si fanno in Cielo. Credo si debba intendere, che quei sono buoni matrimonij, & anche amicitie buone, le quali più hanno del celeste, che del terreno, e son fatte con hauer riguardo; non à quel che per ordinario sogliono pensare gl'huomini: ma più tosto à quel che si sà, e si deue credere esser conforme al voler di Dio: il quale ogni cosa vede dal Cielo. E si deue stimar per verissimo quel che l'istesso autore haueua detto prima: *Illa stabilis amicitia est, quæ à Deo conflatur*, nel modo ch'habbiamo detto; cioè quella ch'è conforme al santo voler di Dio, e non è discordante dalla sua legge.

Marsil.lib.4. c.47.

Idē l.1.c.15.

Imperoche si come ama Dio ne gl'huomini la virtù, e la bontà, la quale dà loro, comunicandogli la sua santa gratia: così hà per molto particolarmente raccomandate le cose loro. E non solamente nelle Scritture sante si fà frequentissima mentione della cura, e della custodia, che Dio hà de i buoni: ma i gentili ancora, come Platone, & Aristotile dissero, che *Dij amicissimi sunt ijs, qui operantur mente:* viuono conforme alla ragione: *deque his maximam curam habent, tanquam de maximè sibi cognatis*. Però quel che volgarmente si legge: *Dominus diligit iustos:* alcuni Padri antichi leggono: *Dominus dirigit iustos,*

Iudith. 5. Psal. 22. 26. 31. 36. 39. 70. 72. 85. 118. 120. 145. Ecclesi. 51. Plat. l. 15. de leg. & l. 1. de rep. Arist. lib. 10. ethic.

iustos, cioè li guida, e gl'indrizza ne i loro affari. Sopra che dice Teodoreto: *Iusti qui Deum diligunt, paria experiuntur beneficia, & ijs Deus paternum amorem ostendit*.

Theodor.

Vera, e buona amicitia non può essere, se non trà i buoui per mezzo della virtù. Cap. CXX.

PERCHE non si mette mai affettione ad alcuno senza qualche ragioneuole sogget-to, che dia occasione, e tiri à volergli bene: nè si deue stimare causa sufficiente il par-rerci, che la natura di quel tale si confà cō la nostra inclinatione. Però si deue tenere gran conto del consiglio di Lelio, e della buona regola, che dà, per fare vn buon'amico: *Par est primum esse*, chi vuol fare vn'ami-co, *virum probum: tùm alium sibi similem quærere*, e congruentemente non si deue mai stimare buona quell'a-micitia, la quale si fà, e si continua, se pur si può nè fare, nè continuare, in pregiuditio della virtù. Et à questo si può applicare il verso d'Ouidio:

Ouid. l. 2. de art.

Sit procul omne nefas: vt ameris amabilis esto.

Procura d'hauere in te qualità, che ti faccino meriteuole d'essere amato.

E questo forse volse intendere Seneca, quando disse: *Qui sibi amicus est*, il che non è se non chi attēde alla vir-tù, *Hunc amicum omnibus esse*. Non hauerà molto da fa-re per trouare vn'amico: perche amico vero di se stesso non si può chiamare; se non chi è buono, e chi ama la virtù; cioè *Qui sobriè, iustè, & piè viuit: hunc enim bonum hominem dicimus*, dice l'autore del libro *de Amicitia* sotto il nome di S. Agostino: *Et qui nihil à quolibet inhonestum petit*,

Sen. ep. 7.

Ang. lib. de amic.

petit, nec præstat rogatus. E trà questi tali, come può nascere, cosi può conseruarsi vna buon'amicitia.

Chiamo io quì virtù: non popularmente certe belle qualità, le quali sono com'imagini di virtù, ò più presto come simulacri: e non essendo propriamente virtù: hanno però vna certa similitudine con la virtù. Imperoche non fanno vn'huomo talmẽte buono, che semplicemente, & assolutamente si possa chiamar buono: mà buono solamente in qualche professione, ò arte. Ma intendo per virtù, quella perfetta, cioè quella, che si può chiamare la strada diritta per arriuare al sommo bene. Che però non pare si possa dare questo nome; se non à quella, che tutta si riferisce à quel beato fine. Quella dico, la quale ci congiunge con Dio, ch'à lui cerca di piacere in ogni cosa, procurando di viuere nella sua santa gratia. Nè può altra cosa nessuna meritare questo nome; se non in quanto, con hauersi proposto l'istesso fine, và imitando, e seguitando la vera virtù.

Onde S. Bernardo se bene parlando delle scienze, dice: *Non putò contemnendam, aut neglegendam scientiam litterarum, quæ ornat animam, & erudit eam, & facit, vt possit etiam alios erudire* (il che anche si può intendere di tutte le discipline liberali) non le chiama per questo virtù: Anzi haueua prima detto: *Cætera* (in comparatione del timore, e dell'amor di Dio, nelle quali due cose consiste la nostra vera bontà) *indifferentia sunt*. Non per altro, se non perche nè se le possediamo, ci fanno buoni: nè il non saperle, ò non hauerle, ci fà esser cattiui, ò senza bontà.

Bern. ser. 75. in Cant.

Imperoche *Etiam absque illis omnibus artibus*, haueua detto S. Bernardo altroue, *quæ liberales dicuntur, quamuis honestioribus, & vtilioribus studijs discantur, & exerceantur*, che

Bern. ser. 36. in Cant.

che l'arti mecaniche, *quàmplurimi hominum salui facti sunt*. Perche sono di quel genere di cose, le quali *Nescire licet absque diminutione salutis*. Il che non si può dire della vera virtù, la quale com'è vero bene, così fà gl'huomini veramente buoni. Ma di questo se n'è già trattato altroue quanto basta.

Di qui anche nasce, che douendo il vero amico desiderare beni veri alla persona, ch'egl'ama, & hauer caro quando li conseguisce: e perche così fatti beni non sono quei di questo mondo: però vero amico si deue stimare, non quello, ch'all'amico procura beni terreni: ma che diuenti ricco di bontà, e si vada perfettionando in ogni sorte di virtù.

Amicitia non può essere, nè conseruarsi doue manca la virtù.
Cap. CXXI.

Cic. in Lael. COME bisogna, che *Conciliatrix amicitiæ virtutis opinio sit*; anzi l'istessa virtù: *& difficile est*, al parere di Tullio, *amicitiam manere, si à virtute defecerit*: perche *Ibi amor exoritur, ubi magna significatio virtutis elucet; ad quam se similis animus applicet, & adiungat*: così, *Neglecta virtute, qui se amicos habere posse arbitrantur, errasse se sentiant*. Nè si potrà, ò douerà mai stimare, come s'è detto: anzi non si potrà trouar' amicitia buona, doue ò non è virtù: ò non si può, senza qualche pregiuditio di essa mantenere. Essendo che molto ben disse Lelio: *Virtutum amicitiæ adiutrix data est, non comes vitiorum*. E grandemente *Perniciosus est error in ijs, qui existimant libidinum, peccatorumque patere in amicitia licentiam*. E si

come parlando della virtù, dice Seneca: *Nunquam vitio adiuuanda est:* l'istesso si può dire dell'amicitia.

Sen. lib. 1. de Ira c. 9.

Però si come nell'amicitie, ch'imperfette si deuono chiamare (come sono quelle, nelle quali non s'ama, se non per l'vtile, ò per il piacere, e dilettatione, che si riceue dall'amico) si discioglie l'amicitia, quando mancano quei fondamenti, sopra i quali stà l'amicitia fondata, e dalli quali è sostentata, e fomentata, cioè l'vtile, ò il diletto: così al contrario non manca mai, nè mai finisce l'amicitia vera, e perfetta, se non quando manca la virtù, che c'inuitò, e ci mosse ad amare l'amico: massime, al dire d'Aristotile, quando subintra l'ingratitudine, la quale non può mai stare con la virtù, e con la bontà, che di sua natura è amabile, fedele, e sopra tutto grata.

Dunque com'al dir di S. Gregorio: *Amicus veritatis est rectæ amator actionis:* così vero, e buono amico si deue stimare, chi nell'amico ama la virtù, e per causa della virtù, che vede in esso, l'ama: douendosi però credere, che non può esser vera, e buona amicitia, se non trà virtuosi. E perche tutta la forza, e vigore dell'amicitia consiste, che *Voluntatum, studiorum, sententiarum sit summa consensio:* & i buoni amici sono quei, co i quali communichiamo volontieri tutte le cose nostre, e co i quali ci consigliamo ne i nostri bisogni: ci dobbiamo seruire nell'eleggerli di quel che S. Agostino auuisa douersi osseruare nell'eleggere i consiglieri, dicendo: *Elige tibi bonos Deum timentes, & veritatem amantes. Sæpè enim adulatores blanda facie decipiunt animos audientium se, & perpetuæ mortis laqueo interimunt.*

Greg. l. 27. mor. c. 11.

Cic. in Læl.

Aug. lib. de sal. doc. c. 6.

Deuesi però tenere per certo, e buono il parere di Lelio, il quale disse: *Sentio nisi in bonis amicitiam esse non posse:*

Cic. in Læl.

se: cioè trà quei solamente: *Qui ita se gerunt, ita viuunt: vt eorum probetur fides, integritas, æquitas, liberalitas: nec sit in illis vlla cupiditas, vlla libido, vel audacia: sintque magnæ constantiæ.* E dell'istesso parere fù Seneca quando disse: *Inter sapientes esse amicitiam,* cioè trà i buoni: Perche questi soli sanno la buona, e vera maniera d'amare, e di far'amicitia. Et in questi non si deue dubbitare, ch'il vincolo della virtù può stringere assai più, che quello del sangue. Perche questo è naturale; ma quello è volontario. E di questi dice Cassiodoro: *Perpetuum obsidem dederunt amoris sui, qui probati sunt studere virtuti.* E Tullio ancora dice: *Omnium societatum nulla præstatior est, nulla firmior; quàm cum viri boni moribus similes sunt familiaritate coniuncti.* Anzi è, come instinto naturale della virtù, *vt nos moueat, & ad se alliciat, atque illi, in quo inesse videtur amicos faciat.*

Sen. lib. 2. de ben. c. 12.

Cassiod. l. 3. ep. 28.

Cic. l. 1. off.

Li tristi, e vitiosi, come non possono sodisfare al precetto dell'amare il prossimo: così non può essere, nè conseruarsi trà di loro amicitia. Cap. CXXII.

AL contrario poi, essendo verissimo, che *Qui diligit iniquitatem,* dice il Santo Profeta, *odit animam suam.* E non solamente non è amico à se; ma non hà il peccatore mentre viue male, maggior nimico di se stesso: e perche

Psal. 10.

Οὐδεὶς πονηρὸν πρᾶγμα χρηστὸς ὢν ποιεῖ.

Nullus malum facinus bonus existens committit:

Ben dichiara, chi viue male, di voler male à se stesso: operando cõtro di se il maggior male, che far gli potess'vno, che gli fusse nimicissimo, e gli portass'odio grandissimo.

Onde

Onde non si può dire, ch'amando vno se stesso sensualmente veramente s'ami; anzi veramente hà se stesso in odio. Come non si può anche dire, che si voglia, ò desideri bene; ma più presto male grandissimo, dicendo espressamente l'Euangelio: *Qui amat animam suam perdet eam.* Come quei ancora, che viuono insieme male: se bene forse nel far male s'accordano: non però possono chiamarsi amici. Di quì è, che S. Bernardo parlando degl'huomini carnali: li quali s'amano disordinatamente dice, che *Stulti homines amorem appellare præsumunt, quod verius odium posset appellari.* Perche non può in alcuna maniera ò chiamarsi bene, ò vero esser cosa buona, ciò che si fà contro il retto dittame della ragione, e con che si merita l'eterno supplicio. Nè può finalmente vno, che sia buono, e virtuoso hauer' amicitia con vn'altro, il quale sia vitioso, e tristo. Imperoche *Dispares mores,* dice Tullio allegato di sopra, *disparia studia sequuntur: neè aliam ob causam boni improbis amici esse non possunt; nisi quod tanta est, quanta esse maxima potest morum, studiorumque distantia.*

Io. 12.

Bern. tr. de pass. c. 14.

E di quì ancor' è, che S. Agostino, & Origene tirano vna necessaria, e verissima conseguenza: la quale è, che i tristi, *Qui diligunt iniquitatem,* (e per questo si dice, che non amano; ma più presto hanno in odio se stessi) non possono in modo alcuno sodisfar' al precetto della dilettione del prossimo: *Dilige proximum tuum, sicut te ipsum.* Come nè anche possono hauer' amico alcuno.

Aug. lib. 50. ho. 37. c. 5. Orig. tr. 23. in Matth.

Matth. 22.

Imperoche douendo essere, come già s'è detto, l'amore di se stesso la regola, e la maniera dell'amor del prossimo, o dell'amico: com'è possibile, che possa amare, come si conuiene vn'altro, chi non solamente non ama; ma

più

Eccles. 14. più presto hà in odio se stesso; dicendo la Scrittura: *Qui sibi nequam, cui alij probus erit?* Chi à se stesso è auuersario, come potrà esser fauoreuole à vn'altro? Et essendo in oltre, che *Fundamentum amicitiæ Dei amor est*, e che *Amicitia esse non potest* (come dice l'autore del libro dell'amicitia citato di sopra) *inter eos, qui sine Christo sunt*; essendo i tristi *sine Christo:* perche *Quæ conuentio Christi ad Belial*, & essendo *sine Deo*, del quale si dice: *Odisti omnes, qui operantur iniquitatem:* si può ragioneuolmente concludere, che non sono soggetti capaci d'amicitia veruna buona.

2.Cor.6. Psalm.5.

Però con persone non solamente apertamente infami, e vitiose; ma pure vn poco sospette, non istà bene hauer'amicitia, e prattica; tanto per altri rispetti; come per non esser tenuto tale: essendo l'amicitia, che con altri habbiamo, vno de i più chiari segni, che fanno intender' à gl'altri, quali noi siamo: & è molto difficile fuggire l'opinione di non esser simili di costumi à quei, co i quali volontieri si tratta, e si conuersa. Dimmi con chi tù stai, e vai, dice il Prouerbio, & io saprò, e ti dirò quel che tù fai.

Nell'amicitia si permettono le cortesie con altri; ma non la simulatione, nè l'adulatione: e della libertà, che deu'essere trà gl'amici. Cap. CXXIII.

NON leua però la grande strettezza, e legame d'amore, che si dice douer'esser trà due amici, ch'vna certa beneuolenza, e certe officiose attioni non si possano, e debbano vsare con tutti quei, co i quali occorre spesse volte honestamẽte conuersare. Ma si deue ben'in questa

ſta materia ſtimare di molt'importanza, e d'vtile grandiſſimo l'auuiſo d'Agapeto, che dice: *Exiſtima veriſſimos amicos; nō qui laudant omnia, quæ dicuntur, & fiunt abs te.* (eſſendoſi già doue ſi tratta dell'adulatione, diffuſamente detto, che queſti ſi deuono tenere nel numero di pericoloſiſſimi nimici) ma ſi bene: *Qui nihil niſi integro iudicio facere contendunt: ſic vt gratulentur tibi, ſi bene: contra triſtentur, ſi fortè quidpiam dixeris perperam, feceriſuè. Hi enim ab omni fraude abhorrentes, amicitiæ præſeferunt inſignia.* Volendo far' intendere per conſeguenza, che quei, i quali così non fanno: ſe non peggio, ſono almeno deſtinati ad eſſer poco buoni amici. Et à queſto propoſito fanno molte coſe di quelle, che di ſopra ſi ſono dette circa la conuerſatione: hauendo con queſta l'amicitia molta ſomiglianza: e però molt'auuiſi dati per l'vna, ſeruono anche per l'altra.

Agap. ad. 1.

Ma perche, come s'è detto, l'amico deu'eſſere vn' *Alter idem: & eos tantum amicos dicimus*, dice S. Agoſtino, *quibus cor noſtrum, & quicquid in eo eſt, committere non dubitamus: & illi viciſſim eadem fidei lege, ac ſecuritate coniuncti ſunt:* però *Nulla eſt in amicitia peſtis maior, quàm adulatio, blanditia, aſſentationes.* E ben dice Tacito: *Blanditias peſſimum veri affectus venenum eſſe.* Come anche ſi deue ſtimare per nulla, e per non vera, quell'amicitia, nella quale *Alter verum audire non vult: Alter ad mentiendum paratus eſt.*

Aug. lib de amic. c. 6.

Cic. in Læl.

Tac l. 1. hiſt.

Cùm verè obiurgas, ſic inimicè iuuas,
Cùm falsò laudas; tunc & amicè noces.

Auſ. in ſent. 7. ſap.

diceua Talete Mileſio. E ſi deue ſtimare coſa da huomini leggieri, e fallaci; non da veri, e ſinceri amici: *Ad voluptatem loqui: & non ad veritatem.* Douendoſi procurar

Ff ſem-

sempre, che *In amicitia nihil fictum sit, nihil simulatum.*

Cic. in Læl. Imperoche la simulatione, come d'ordinario: *Tollit iudicium veri, & illud adulterat:* così nell'amicitia *Delet veritatem, sine qua nomen amicitiæ valere non potest.*

Aug. ep. 2. Così scrisse S. Agostino à Macedonio, che *Nemo potest veraciter amicus esse hominis, nisi fuerit ipsius primitus veritatis. Tunc demum,* dice altroue, *vera sunt amicitiæ, si veritatis fuerint fœderatæ consortio.* E Seneca disse liberamente à Nerone: *Malò veris te offendere, quàm blandiendo,* cioè adulando, *placere.* E questo è quello, che dice anche il Sauio: *Meliora sunt vulnera diligentis, quàm fraudolentia oscula blandientis.* Et è questo manifesto; perche facendosi per mezzo dell'amicitia di molti, ò almeno di due vn'animo solo: nel simulatore non è vno; ma vario: ma molti. *Et nisi apertum amici pectus videas; tuum ostendas, nihil fidum, nihil exploratum.*

Aug. ep. 78. ad Iuggeriũ.

Prou. 27.

Però anche si richiede, che trà gl'amici vi sia libertà di *Monere, & moneri*, cosa propria dell'amicitia. E che l'vno si faccia *Liberè*; ma non *asperè*: e l'altro s'accetti con patienza, e non contro gusto. E si deue anche nell'amicitia vera osseruare, che nè l'amico mio à me: nè io all'amico dissimuliamo mai vitio, nè difetto alcuno. *Amici vitia si feras*, dice Seneca, *facis tua*. Et è certo, come s'è già detto di sopra, che

Cic. in Læl.

Sen. in Prou.

Ἀγαθὴ παραίνεσις τῶν φίλων.

Bonus est affatus admonitoris amici.

Plurimum in amicitia amicorum benè suadentium valet auctoritas, dice Tullio, *eaque adhibeatur ad monendum, non modò apertè; sed etiam acriter, si res postulabit.* E si può l'ammonitione chiamare inditio, e contrasegno d'vn buono, e fedele amico. Però meritamente celebra Plutarco

quel

quel detto d'Antistene: *Qui saluus esse debeat, opus habet vel probis amicis, vel inimicis vehementissimis: quia illi admonendo peccantes, hi criminando à vitijs auertunt*. E con buona ragione disse colui presso à Plauto:

Plut. lib. de ira cohib.

Sed tu ex amicis certis mihi es certissimus,
Si quid me scis fecisse inscitè, aut improbè:
Si id non accusas, tu ipse obiurgandus es, scio.

Plaut. in Trin.

A che anche si deue riferire il lamento di Plutarcò, poco auanti citato, doue dice: *Ad liberas reprehensiones voce valdè exili prædita est amicitia: loquax in adulando, muta in castigando*.

Non puoi, disse vna volta vno ad vn'altro, il quale dò domandaua cosa impertinente: ò haueua forse à male d'esser'auuisato, di qualche suo mancamento, hauermi per amico, ò per adulatore insieme. Et in somma deuono i veri amici parlare, e trattare l'vno con l'altro sinceramente, come amici, e non s'ingannare come adulatori. Perche al dire di S. Ambrogio, non sarà mai, nè può esser'amicitia vera, *Vbi fallax est adulatio*. E sempre parte principale dell'amicitia è stata stimata la libertà d'ammonire, e di riprendere.

Plut. de præcep. coniug.

Amb. l. 3. off. c. 16.

La regola, che dà S. Ambrogio in questa materia è: prima, *Et si lædi se putat amicus, tamen corripe; & si amaritudo correptionis animum eius vulnerat: tu corripere ne verearis*. E poi vuole, che l'vno: *Audiat quasi parem, quasi æqualem*: e l'altro *quasi amicus moneat*, & anche *obiurget; non iactantia studio, sed affectu caritatis*. E però *Non sit admonitio aspera, neque obiurgatio contumeliosa. Sicut enim adulationis fugitans amicitia debet esse, ita etiam aliena insolentiæ*. E S. Agostino ancora dice: *Nescio an Christianæ amicitiæ putandæ sint, in quibus magis valet vulgare pro-*

Ibidem.

Aug. ep. ad Hier.

uerbium, Obsequium amicos, veritas odium parit: quàm *Ecclesiasticum,* di sopra citato: *Meliora sunt vulnera diligentis, quàm fraudulenta oscula blandientis.*

Prou. 27.

Cic. in Læl.

Et anche Tullio doppo hauer'insegnato, che *Monendi sæpè amici sunt, & obiurgandi:* si merauiglia, e dice, troppo esser vero quel detto Terentiano: *Obsequium amicos, veritas odium parit.* Poi seguita, e confessa: *Molesta veritas est, siquidem ex ea nascitur odium, quod est venenum amicitiæ.* Ma dice bene, che *Obsequium multò molestius est, quod peccatis indulgens præcipitem circunferri sinit.* Et è degno d'osseruatione il giuditio, ch'egli di ciò fà con dire: *Maxima culpa in eo est, qui & veritatem aspernatur; & in fraudem obsequio impellitur.* Si lascia volontariamente ingannare: per non voler dare luogo alla verità.

Terent. in andr.

A tutto ciò parmi essere conforme, e douersi osseruare, quel che del riprendere in generale insegna Tullio, doue tratta di guardarsi nel parlare dalle passioni, massime dalla colera, e della moderatione, che vi si deue vsare: *Obiurgationes,* dice dunque Tullio, *nonnunquam incidunt necessariæ.* Nelle quali (lasciando per hora da banda, quel ch'egli dice: *Vtendum est fortasse, & vocis contentione maiore, & verborum grauitate acriore*) sopra tutto, *Id agendum, vt ne facere videamur irati. Sed vt ad vrendum, & secandum, sic ad hoc genus castigandi, raró inuitique veniamus: nec vnquam nisi necessarió. Sed ira procul absit, cum qua nihil rectè fieri, nihil consideratè potest.* Et acciò intendiamo quanto dalla colera conuenga guardarci, mentre si tratta con amici, vuole: *Vt etiam in illis contentionibus, qui cum inimicissimis fiunt, etiam si nobis indigna audiamus: tamen grauitatem retinere, iracundiam repellere.* E che

Cic l. 1. off.

nel

nel riprendere talmente: *Seueritas adhibeatur:* che in ogni maniera: *Contumelia repellatur.*

L'amicitia buona non può essere con molti.
Cap. CXXIV.

ENE m'occorr'auuisare, che se bene si deue procurare di nõ esser nimico di niuno: *Et quia omnes amicos habere operosum est*, dice Seneca, però *satis est inimicos non habere:* perche vn nimico solo potrebbe bastare à rouinar' vna persona: Nondimeno (perche l'amor vero, e constante, alla maniera delle cose eccellenti, e rare non si può spargere, e diuidere in molti) essere propriamente amico non si può, se non di molto pochi, ò per meglio dire, d'vno solamente.

Sen. ep. 79.

Anzi di quì raccoglie Tullio, che sia l'amicitia cosa eccellente: perche *Ex infinita societate generis humani ita contracta res est, & adducta in angustum, vt omnis caritas, aut inter duos, aut inter paucos iungeretur.* Imperoche nè vno si può confare, e piacere à molti: & è cosa non poco difficile, che molti possano piacere, & in ogni cosa sodisfare ad vno, come nell'amicitia si richiede; per esser rarissimi gl'huomini, che non habbiano qualche parte, che dispiaccia, & è per certo cosa molto difficile il trouare molti, che conuengano in vn'istessa cosa.

E in oltre questa dottrina di Plutarco, il quale à questo riferisce quel precetto di Pitagora: *Ne multis manus inijcias:* e dice, che *Causæ multæ impediunt veram amicitiam*; ma principalmente *plurimorum amicorum appetentia non est minima causa, cur nullos amicos paremus.* Et assomi-

Plut. lib. de amic. mult.

somiglia coloro, che lo fanno alle donne di mala vita? Perche,come queste, *Primos quosque neglectos, & dilabentes tenere non possumus*. E come i putti in vn prato vanno doppo vn fiore raccogliendone vn'altro, e poi vn'altro: così questi, *Studio quodam nouitatis, præsentium fastidio, recenti semper, & quasi virenti capiuntur amico: & ob amorem eius, quem sectantur, prætereunt iam partum.*

In oltre se bene si può la robba d'vno cõpartire à molti, per mantenergli beneuoli, & amoreuoli; non si può già far così del cuore: il quale deue tanto esser tutto dell'amico, ch'in vn certo modo sia più suo, ò almeno non meno dell'amico, che tuo. Hora sì come *Amnes in multos diuisi alueos imbecilli fluunt, ac tenues; sic vehemens amor in animo,* come deue essere trà gl'amici, *si dissipatur in multos, eneruatur*.

E quando altro non fusse, douendo l'amico seruire, & accommodarsi all'amico nell'occasioni: potrebbe auuenire, che da diuersi amici in vn'istesso tempo fusse richiesto di diuerse occupationi, e seruitij: e così non potendo dàr sodisfattione à tutti: come non darla trà tanti à nessuno, *Absurdum est,* dice Plutarco, così, *multos offendere, dum vni te das, durum*. Et ogn'vno di loro hauerebbe à male d'essere stato negletto. Lo scusarsi poi con vn'amico, d'essere stato impedito in seruitio d'vn'altro: *Non diluit offensam: sed auget, adiecta riualitatis materia*: e può causare gelosia. *Non enim quisquam æquo fert animo negligi se, qui amat*.

Ibidem.

Si deue ancora credere per cosa vera, che *Qui multos quærit, neminem habet amicum*: essendo parere d'Aristotile, che almeno *Perfecta cum multis amicitia institui non potest*. E Guglielmo Abbate nella vita di S.Bernardo dice:

Arist. 8. eth. c.6.

ce:

ce: *Amicitia non est, nisi duorum, nec nisi inter duos amicos haberi potest.* E però Plutarco nel luogo allegato da quel dire commune: *Amicus alter ipse,* raccoglie *Binarium esse amicitiæ mensuram.*

Guil. lib. 1. c.13.

Del modo di conseruare l'amicitia. Cap. CXXV.

VANTO al conseruare, e mantener l'amicitie, bisogna ricordarsi di quel che riferisce Tullio, che soleua dire il grande Scipione: *Nihil difficilius esse, quàm amicitiam, vsque ad extremum spiritum permanere.* Occorrendo giornalmente non poche occasioni di qualche disparere, ò discordia; le quali nondimeno si deuono nè più, nè meno, che la peste schiuare: ma con tanto maggior' accortezza, quanto che verissimo è quel che dice vn Poeta:

Cic. in Lel.

Ἐχθρὸν μὲν χαλεπὸν καὶ δυσμενῆ ἐξαπατῆσαι·
Κύρνε, φίλον δὲ φίλῳ ῥάδιον ἐξαπατᾶν.

Theogn.

Fallere difficile est inimicum; at amicus amicum
Fallere non magno Cyrne labore potest.

A questo proposito riferisce Plutarco, che il Rè Antigono soleua ogni giorno pregare Dio, che lo guardasse da gl'amici. E domandato perche non pregasse più tosto d'esser difeso da i nimici, rispose: *Ab illis, qui palam sunt hostes, possum mihi mediocri diligentia cauere: at ab amicis fucatis, & perfidis non item: ideò protectore opus est.* Imperoche secondo anche il dire di Tullio: *Nullæ sunt occultiores* (e però più pericolose) *insidiæ, quàm eæ, quæ latent in simulatione officij, aut in aliquo necessitudinis nomine. Nam eum, qui palàm est aduersarius, facilè cauèndo vitare possum: hoc ve-*

in Ver.

rò occultum, & domesticum malum non modo non existit; non si scuopre, e non si lascia vedere; *verum etiam opprimit, antequàm possit perspici.*

Però tanto maggiormente quì si deue raddoppiare la cura, e la diligenza, per fuggire ogn'occasione di rottura, quanto che se bene *Acerrima fermè,* dice Tacito, *proximorum odia sunt:* è nondimeno tanto più facile, e poi tanto forse maggiore l'alienatione, che può nascere trà gl'amici: quanto ch'essendo la consanguinità naturale: è però anche di sua natura più ferma: e nõ se ne può vno facilmente staccare: *Dirimi,* dice Tullio, *nisi detestabili scelere non potest.* Ma l'amicitia essendo fondata nell'amore, e beneuolenza, che volontariamente hà vno verso vn'altro, è molto più soggetta à mutatione, & à riuolgimento maggiore.

Tac. l. 4. hist.

Cic. in Læl.

E ben vero quel che l'istesso Tullio nota, che *Hoc præstat amicitia propinquitati, quod ex propinquitate beneuolentia tolli potest, ex amicitia verò non potest:* ma è vero ancora, che *sublata,* per qualche accidente dall'amicitia, *beneuolentia, amicitiæ nomen tollitur, propinquitas non tollitur.* Non s'estingue la parentela, ma si bene l'amicitia. E qual mutatione si può imaginare nell'amicitia maggiore, che perdersi del tutto? E si può in oltre temere quel ch'asserisce Aristotele: *Ne quorum amor summus est, horum quoque odia sint.* E conforme al prouerbio, ch'egli cita, come χαλεποὶ πόλεμοι ἀδελφῶν: così ancora οἱ τι πέρα στέρξαντες, οἱ δὲ καὶ πέρα μισοῦσι. *Grauia fratrum bella: & Qui nimis amant, nimis oderunt.* Perche quelle cose le quali (mentre si mantiene l'amicitia) *Sunt vincula caritatis: apud infensos irarum sunt incitamenta.* Nè si troua più forte aceto, che quello di vino dolce.

Arist. l. 7. Polit. c. 7.

Tac. l. 1. ann.

Sarà

Sarà però bene osseruare quel che soleua dire Eraclito Efesino. *Perinde atque ad incendium: sic ad tollendam iniuriam currendum esse*. Perche se non s'estingue la prima fiamma quantunque sia picciola: bisogna temere, che non ne segua qualche grand'incendio. S'osserui però quel che di sopra s'è detto delle fattioni: Perche come nell'altre cose, così anche in quel che si tratta: *Omne malum nascens facilè opprimitur*, dice Tullio, *inueteratum fit plerumque robustius:* e sempre *Modicis remedijs*, disse Tacito, *primi motus consedere. Malum cum perseuerat*, dice Cassiodoro, *augetur*. Et il rimedio altro non è, se non *Accelerata correctio*. Altrimente non solamente potrebbono *Familiaritates extingui*, al dire di Tullio, *sed etiam odia gigni maxima, & sempiterna*.

Cic. Phil. 5.

Tac. l. 4. am.

Cassiod. l. 3. ep. 14.

Cic. in Lael.

Come bisogna trà gl'amici sopportare molte cose, e non offendersi leggiermente. Cap. CXXIV.

PER euitare tutti quest'inconuenienti, può seruire l'auuiso di Seneca, il quale dice: *Summa amicitia est, amicum sibi æquare*. Quel che Tullio haueua detto: *Maximum est, in amicitia superiorem parem esse inferiori: & nunquam se inferioris ordinis amicis anteponere*. Et altroue consigliaua Seneca: *Dum inter homines sumus, colamus humanitatem: non timori cuiquam, non periculo simus*. Imperoche doue si stà sempre con sospetto, e con paura: *Nullus locus est amicitiæ*, dice Tullio, se non alla Tirannica. *In qua nulla fides, nulla caritas, nulla stabilis beneuolentiæ fiducia:* non potendo essere se non forzatamente, e simulatamente, ch'vno *Eum diligat, quem metuit: aut eum, à*

Sen. lib. 2. de ben. c. 15.

Cic. in Lael.

Ibidem.

quo ſe metui putet. Vuole però Seneca, che per euitare le rotture: *Detrimenta, iniurias, conuitia, contumelias, vellicationes contemnamus. Magno animo breuia feramus incommoda:* e non alterino in modo alcuno l'amicitia. E perche, come ſcriſſe Simplicio: *Fieri non poteſt, quin homines aliquando delinquamus, & alij alios offendamus: amicitiæ inſtitutum totis viribus eſt tuendum, delictumque*, ſe occorreſſe, *leniter caſtigandum: &* acciò non occorra, *cauendum* dall'vna parte, e dall'altra, con la maggior diligenza, che ſi potrà.

Simpl. in c. 36. epict.

Crimen ob exiguum tibi ne fiat hoſtis amicus.

Perche non biſogna eſſer facile à perder'vn'amico: coſa rara, dice Plutarco: *Et inuentu difficilis.* E S. Girolamo: *Diù quæritur, vix inuenitur, difficile ſeruatur.* Per la medeſima ragione non biſogna eſſer facile à ſoſpettare, ò penſare, che l'amico habbia in qualche coſa violata l'amicitia. Anzi deue il vero amico ributtare tutto ciò, ch'alcuno voleſſe andar ciarlando contro l'amico, *& oblatas criminationes depellere* non ſolamente di colui

Plutar. de amic. mult. Hier. in Ruf.

------------*Abſentem qui rodit amicum*

ma ancora (perche

Qui non defendit alio culpante

Hic niger eſt: hunc tu Romane caueto,

Hor. l. 1 ſer. ſat. 4.

dice Oratio.) *Vbi amicitia permanet*, dice San Giouanni Chriſoſtomo, *nihil facilè creditur, nihil facilè recipitur, quod diſſidium poſſit operari*.

Finalmente perche gl'amici, come diſſe Micipſa Rè di Numidia à i figliuoli: *Neque armis cogi, neque auro parari poſſunt; ſed officio, ac fide:* Non moſtrerà mai l'amico di voler dall'amico eſſer temuto, riſpettato, ò come ſuperiore obedito; ma ſempre amore da fratello, egualità da compa-

pa-

pagno, con maniera honesta, e dolce. In somma, come la virtù è quella (come s'è detto) *quæ conciliat amicitias*; così l'istessa le conserua, e le mantiene, essendo ancora quì vero, che *Iisdem artibus res conseruantur*, con le quali s'acquistano. Salust.

I veri amici non deuono esser facili à offenderſi dell'amico. Cap. CXXVII.

NON si possono quei mettere in lista di buoni, e di veri amici, i quali per ogni minima cosa s'offendono, cominciano à volersi male, e s'attaccano à parole. E se nel tempo della lor' amicitia haueranno forsi scoperto qualche difetto: ò vero s'vno hauerà per sorte confidato qualche segreto all'altro, non si vergognano di palesarlo. *Est amicus, qui conuertitur ad inimicitiam, & est amicus, qui odium, & rixam, & conuitia denudabit*: douendo nondimeno la vera amicitia esser costante, e per dir così eterna: almeno come dice Seneca: *Cum qua homines, & pro qua moriuntur*. Eccles. 6.

E perche *Fieri non potest*, come già s'è detto, *quin homines aliquando delinquant, & alij alios offendamus: Multæque causæ suspitionum, offensionumq; dātur*, dice Tullio: hà quasi dell'impossibile, ch'in qualche cosa non si manchi; e che alle volte anche gl'amici non s'offendano qualche poco l'vn l'altro. Nondimeno perche *Amicitiæ institutum totis viribus est tuendum*: però deuono particolarmente gl'amici hauer memoria, & osseruare il dire di S. Paolo: *Alter alterius onera portate*: e con ogni diligenza guardarsi, come di sopra s'è detto: Cic. in Læl. Gal. 6.

Cri-

Crimen ob exiguum ne fiat hostis amicus.

Tenendo ben'à mente il buon'auuertimento, che dà in questa materia Oratio con dire:

Hor.l.1.ser. sat.3.

Vt pater, vt gnatiâ, sic nos debemus amici
Si quod sit vitium, non fastidire.

Perche l'vsare di questa compassioneuole amoreuolezza, e con tolerare l'imperfettione d'vn'altro:

Hac res & iungit, & iunctos seruat amicos.

E se pur occorresse trà di loro qualche cosa, deuono quãto prima riconciliarsi: procurando, che *Reditus in gratiam firmus sit, & fidelis: & tàm verbis, quàm re ipsa declaretur: ne is qui peccauerit*, all'auuenire, *suspectam habeat amicitiam*.

Simpl. in epict.

A questo proposito fà quel che d'Aristippo racconta Plutarco. Imperoche *Oborta ira aduersus Aeschinem* suo grandissimo amico: essendogli da non sò chi domandato: *Vbi nunc vestra illa est Aristippe amicitia?* Rispose con bel garbo: Dorme vn poco. *Sed in eo sum, vt eam suscitem:* con la presta riconciliatione: per paura, che'l troppo lungo sonno non si voltasse in letargo, e la cõducesse à morte. Però non vuole Plutarco, che *Iræ neque inter iocos detur locus:* perche porta pericolo, *ne amicitiam in odium mutet.*

Plut lib. de cohib.ira.

Come si deuono sopportare l'imperfettioni dell'amico.
Cap. CXXVIII.

S'è detto di sopra, & è vero, che si come non si deue dar' occasione all'amico di turbarsi: (e però non conuiene essergli fastidioso, ò veramente offenderlo, nè anche per giuoco:) così non deue l'amico hauer'à male, & adi-

& adirarsi per ogni cosarella, che si dica, ò si faccia contro suo gusto. E come *Nunquam amicus læsit:* si e sempre guardato d'offendere (dice l'autore del libro dell'amicitia, attribuita à S. Agostino) ***Eum, quem in amicitiam semel recepit:*** così ***Non gustauit amicitiæ delicias, qui etiam læsus*** (massime in cose picciole) ***desinit diligere, quem semel amauit.*** Nè si deue biasimare; anzi è lodeuole in simili occasioni il dissimulare, e sopportare certi mancamenti, e difetti leggieri: douendosi ciò attribuire à patienza; e non à fraude, ò adulatione.

de amic. c. 2.

Aggiungo quì douersi osseruare quel ch'il Sauio Ecclesiastico insegna in questa materia, doue dice: ***Ad amicum & si produxeris gladium, non desperes: est enim regressus. Ad amicum si aperueris os triste: non timeas: est enim concordatio: excepto conuitio, & improperio, & superbia, & mysterij reuelatione, & plaga dolosa.*** Nelle quali parole pare voglia far' intendere, che trà l'offese, che possono trà gl'amici occorrere, ve ne sono alcune riconciliabili, che si perdonano facilmente, & altre nò. Per riconciliabili ne mette due, vna in fatto, che è ***Si produxeris gladium,*** sì per disgratia mosso da colera, inauuedutamente gl'hauerai dato, ò minacciato. L'altra in parole, se ne sarà scappata qualcuna poco à proposito contro di esso. In queste due si può sperare, che con vn poco di scusa, e con belle parole l'amico non ne restarà talmente offeso, che non s'accōmodi molto più facilmēte. Dell'altre si dirà più à basso.

Ecclesi. 22.

Per questa ragione ancora nel ricusare à gl'amici, quando qualche cosa da noi chieggono, la quale non si giudica essere conueniente il concederla: si douerà osseruare la regola insegnata da Plutarco, il quale dice: ***Quæ verò amicorum sunt ineptæ, & absurdæ petitiones: eæ non a-***

Plut. de reg. rep.

cer-

cerbè; sed mansuetè sunt reijcienda: dehortandique sunt, & ostendendum illis virtute, & existimatione ipsorum non esse dignas: douendosi esser'amico all'amico, non solamente come diceua Pericle: *Vsque ad aras:* ma di più, *vsque ad omnem legem, ius, atque vtilitatem.*

L'amicitia vera non si scioglie mai, se non quando manca la virtù. Cap. CXXIX.

E hora mi fusse domandato, se mai sia lecito di sciogliere, e metter fine all'amicitia, ch'vno hà con vn'altro. Rispondo prima, che se sarà trà due amicitia vera, e buona, fondata, come s'è detto, nella virtù, e che vada nella virtù continuando, non solamente non verrà occasione di farla mai interrompere, ò raffreddare; ma al contrario anderà sempre maggiormente crescendo. E si deue tener per verissimo, che *Amicitia, quæ desinere potuit, nunquàm fuit vera*. Perche *Omni tempore diligit, qui amicus est.* Prou. 12.

Prius ipsa recedet, dice vno.

Corpore vita meo, quàm vester pectore vultus. E poi: Aus. ad Pau.

Videbo corde, mente complectar pia

Vbique præsentem mihi.

E comunemente, perche vna delle qualità, che si ricercano nell'amicitia, e la costanza, si dice, che *Amicitia æterna est.* Che però dice Tullio, che gl'amici: *Sunt firmi, & stabiles, & constantes eligendi.* E con molta ragione l'istesso non può credere, che la regola de *Ita amare, vt aliquando sis osurus*, sia stata del Sauio Biante: non gli parendo, che *Quisquam amicus eius esse possit, cuius se putabit inimi-* Cic. in Læl. Ibidem.

cum

cum esse posse. E però dice: *Illud potius præcipiendum, ut eam diligentiam adhibeamus, in amicitijs cõparandis, ut nequando amare incipiamus eum, quem aliquando odisse possemus.*

Con tutto ciò non può esser dubbio, ch'alle volte *Iusta dissidia nascuntur,* dice Tullio; massime *Cùm aliquid ab amicis, quod rectum non est, postulatur; ut aut libidinis ministri, aut adiutores sint ad iniuriam:* & in ogni cosa ch'habbia qualche minim'apparenza di peccato, e di male. *Contra iustitiam,* dice S. Bernardo, *ne amicum quidem respicere fas est.* Percioche all'hora, come cessa la virtù, fondamento, sopra il quale deue posarsi la fabrica dell'amicitia: contrauenendosi à quella prima, e santa legge: *Ut ab amicis non nisi iusta petantur:* ò mutandosi nell'vno quella buona qualità, la quale indusse l'altro à volerlo per amico; non si può l'vno lamentare, se l'altro non potendo distorre l'amico da qualche mal pensiero: si và ritirando. Il che non sarebbe, se quello perseuerasse nel buon proposito di prima.

Ibidem.

Bern. ep. 15.

Cic. in Lel.

Quando ciò accade: si come *Si minus fœlices fuerimus in eligendo: ferendum est:* così anche si deue osseruare la regola di Tullio, il quale insegna, che *Amicitiæ siuè quia minus delectant, minusque probantur; siuè ob amicorum vitia sint remissione usus eleuandæ: magis decere sapientium sententia sensim dissolui, quàm repetente discindi.* Bisogna in vn certo modo, come soleua dire Catone, pian piano scuscirle, ò scioglierle più tosto, che stracciarle, ò in qualche maniera violentemente strapparle. Se non fusse, che *Quædam admodum intolerabilis iniuria exarserit* (come sono alcune di quelle cose, che quì sotto si diranno) talmente: *Ut neque rectum, neque honestum sit, neque fieri possit, ut non statim alienatio, disiunctioque facienda sit.* Procurando

Cic. in Læl. & l. 1. off.

però

cerbè; sed mansuetè sunt reijcienda: dehortandique sunt, & ostendendum illis virtute, & existimatione ipsorum non esse dignas: douendosi esser'amico all'amico, non solamente come diceua Pericle: *Vsque ad aras:* ma di più, *vsque ad omnem legem, ius, atque vtilitatem.*

L'amicitia vera non si scioglie mai, se non quando manca la virtù. Cap. CXXIX.

E hora mi fusse domandato, se mai sia lecito di sciogliere, e metter fine all'amicitia, ch'vno hà con vn'altro. Rispondo prima, che se sarà trà due amicitia vera, e buona, fondata, come s'è detto, nella virtù, e che vada nella virtù continuando, non solamente non verrà occasione di farla mai interrompere, ò raffreddare; ma al contrario anderà sempre maggiormente crescendo. E si deue tener per verissimo, che *Amicitia, quæ desinere potuit, nunquàm fuit vera.* Perche *Omni tempore diligit, qui amicus est.*

Prou. 12.

Prius ipsa recedet, dice vno.
Corpore vita meo, quàm vester pectore vultus. E poi:

Auf. ad Pau.

Videbo corde, mente complectar pia
Vbique præsentem mihi.

E comunemente, perche vna delle qualità, che si ricercano nell'amicitia, è la costanza, si dice, che *Amicitia æterna est.* Che però dice Tullio, che gl'amici: *Sunt firmi, & stabiles, & constantes eligendi.* E con molta ragione l'istesso non può credere, che la regola de *Ita amare, vt aliquando sis osurus*, sia stata del Sauio Biante: non gli parendo, che *Qisquam amicus eius esse possit, cuius se putabit inimicum*

Cic. in Læl.

Ibidem.

cum esse posse. E però dice: *Illud potius præcipiendum, ut eam diligentiam adhibeamus, in amicitijs cōparandis, ut nequando amare incipiamus eum, quem aliquando odisse possemus.*

Con tutto ciò non può esser dubbio, ch'alle volte *Iusta dissidia nascuntur*, dice Tullio; massime *Cùm aliquid ab amicis, quod rectum non est, postulatur; ut aut libidinis ministri, aut adiutores sint ad iniuriam:* & in ogni cosa ch'habbia qualche minim'apparenza di peccato, e di male. *Contra iustitiam*, dice S. Bernardo, *ne amicum quidem respicere fas est.* Percioche all'hora, come cessa la virtù, fondamento, sopra il quale deue posarsi la fabrica dell'amicitia: contrauenendosi à quella prima, e santa legge: *Ut ab amicis non nisi iusta petantur:* ò mutandosi nell'vno quella buona qualità, la quale indusse l'altro à volerlo per amico; non si può l'vno lamentare, se l'altro non potendo distorre l'amico da qualche mal pensiero: si và ritirando. Il che non sarebbe, se quello perseuerasse nel buon proposito di prima.

Ibidem.

Bern. ep. 15.

Cic. in Lel.

Quando ciò accade: si come *Si minus fœlices fuerimus in eligendo: ferendum est:* così anche si deue osseruare la regola di Tullio, il quale insegna, che *Amicitiæ siuè quia minus delectant, minusque probantur; siuè ob amicorum uitia sint remissione usus eleuandæ: magis decere sapientium sententia sensim dissolui, quàm repetente discindi.* Bisogna in vn certo modo, come soleua dire Catone, pian piano scuscirle, ò scioglierle più tosto, che stracciarle, ò in qualche maniera violentemente strapparle. Se non fusse, che *Quædam admodum intolerabilis iniuria exarserit* (come sono alcune di quelle cose, che quì sotto si diranno) talmente: *Ut neque rectum, neque honestum sit, neque fieri possit, ut non statim alienatio, disiunctioque facienda sit.* Procurando

Cic. in Lel. & l. 1. off.

però

però ſempre,e guardandoſi: *Ne non ſolum amicitiæ depoſitæ,ſed inimicitiæ etiam ſuſceptæ videantur.*

Quali coſe ſono inſopportabili,e che poſſono ſciogliere l'amicitia. Cap. C X X X.

CINQVE coſe nota l'Eccleſiaſtico,le quali ſogliono toccare tanto al viuo, & arrecar diſpiacere si grande, che ſi tratta dell'impoſſibile, à penſare di mantenere, ò di ritornare nell'amicitia priſtina.

Eccleſ. 22. Queſte ſono,la prima *Conuitium:* che vuol dire offendere l'honore,e la fama dell'amico,con apporgli qualche vituperio. La ſeconda *Improperium:* cõ rinfacciargli qualche beneficio;e così trattarlo da ingrato:ò facendolo arroſſire per vergogna di qualche coſa,che di lui ſia detta. La terza *Superbia:* della quale alcuno gonfio, ſi laſciaſſe traſportare ad ingiuriare,e con inſolente audacia diſpregiar l'amico. La quarta *Myſterij reuelatio:* riuelare i ſegreti confidatigli dall'amico: eſſendo queſta coſa bruttiſſima,e che empiendo l'amico d'amarezza, fà,ch'egli perda tutto l'amore, ch'all'amico portaua. La quinta *Plaga doloſa:* vuole,credo,intendere qualche occulta detrattione,ò ingiuria. Di che dice altroue l'Eccleſiaſtico: *Si mordeat ſerpens in ſilentio:nihil minus habet, qui occultè detrahit.* Eccleſ. 10.

Crederei, ch'à queſte ſi poteſſe aggiungere la ſeſta. Quãdo l'amico haueſſe commeſſo qualche delitto enorme, ò coſa molto ſcandaloſa, dalla quale poteſſe eſſere con eſſo infamato ancora,chi gli fuſſe amico. Di che dice chiaramente Tullio: *Erumpunt ſæpè vitia amicorum tum in ipſos amicos,tum in alienos, quorum tamen ad amicos*

redun-

redundet infamia. Et è ancora questa giustissima ragione di ritirarsi dall'amico. Come ancora è quel che poco auanti s'è allegato dell'istesso Tullio: *Cum aliquid ab amicis, quod rectum non est, postulatur: vt aut libidinis ministri, aut adiutores sint ad iniuriam.* Essendo che, com'egli dice: *Nulla est excusatio peccati, si amici causa peccaueris,* ò se pur'è scusa: *Turpis est, & minimè accipienda.* E di sopra s'è detto, che l'amicitia non hà da essere: [illegible] *vitiorum: neque libidinum, & peccatorum debere patere in ami[illegible] licentiam.* In queste cose dunque, e simili, le quali sono alla virtù contrarie: *Effugiet amicus:* par ch'habbia buona ragione d'alienarsi vn'amico dall'altro, e rompere l'amicitia. *Nam cum conciliatrix amicitiæ,* dice Tullio, *virtutis opinio fuerit: difficile est, amicitiam manere;* vuol dire, che non deue continuare: *si à virtute defeceris.*

Cic. in Lel.

Diligenza da vsarsi nell'amicitie riconciliate. *Cap. CXXXI.*

OGNI poca occasione alle volte basta per rompere vn'amicitia vecchia; mà per rassodarla, e riconciliarla, e poi mantenerla vi vuole del buono. Onde molto è da notare quel che San Girolamo riferisce essere stato detto da Tullio in quell'oratione, ch'egli fece contro Gabinio, e che di sopra s'è allegato, mentre si trattaua dell'amicitia del seruitore riconciliata col padrone. *Ego,* dice, *cum omnes amicitias tuendas semper putaui summa religione, ac fide, tùm eas maximè quæ essent ex inimicitijs reuocatæ in gratiam. Propterea quod in integris amicitijs officium prætermissum imprudentiæ, vel vt grauius interpretemur,*

negligentiæ excusatione defenditur; post reditum in gratiam, si quid est commissum, id non neglectum; sed violatum putatur: nec imprudentiæ, sed perfidiæ assignari solet, & ogni minimo sospetto è sufficiente à generare diffidenza. *Vlcera*, dice Seneca, *ad leuem contactum, & ad suspicionem tactus condolescunt, & animus affectus minimis offenditur*.

Sen. lib. 3. de Ira c. 10.

Aggiunge S. Girolamo, non ostante il dire di Seneca: *Nunquàm fidelem habeas tibi, quem ex inimico amicum haberis*, che, si come l'istesso Seneca insegna: *Reconciliatio facilis sit, & certa*: cosi anche si deue con ogni diligenza procurare, che *Reditus in gratiam firmus, & fidelis sit*: come dice Simplicio allegato di sopra. E però *Tàm verbis, quàm re ipsa declarandus est: ne peccati conscientia ei, qui peccauit de reliquo suspectam faciat amicitiam, nõ credenti eum, qui offensus sit, eamdem retinere voluntatem*. E se bene rare volte trà gl'amici riconciliati si troua vero amore, che corrisponda à quel primo del pari: come l'istesso s'è detto accadere trà padrone, e seruitore; si deue nientedimeno procurare per quanto si può, che sia vero quello, che per prouerbio comune si dice: *Amantium iræ, amoris redintegratio fit*: e sia l'amore maggior di prima, perche come disse Oratio:

Sen. ep. 105.

Terent. in Andr.

Hor. lib. 2. sat. 3.

----In amore hæc sunt mala: bellum:
Pax rursum.

E quell'altro dice:

Plau. in Amphitr.

Iræ interueniunt, redeunt rursum in gratiam.
Verum iræ, si quæ fortè eueniunt huiusmodi
Inter eos; rursum si reuentum in gratiam est:
Bis tanto amici sunt inter se, quàm prius.

Il fine della Terza Parte.

I N-

INSTITVTIONE

CIVILE, E CHRISTIANA

PER VNO, CHE DESIDERI VIVERE
tanto in Corte, come altroue honoratamente, e Christianamente.

QVARTA PARTE.

NELLA QVALE SI TRATTA DEL
riguardo, e cura, che deue hauer ciascuno à se stesso.

Quel che il Cortegiano, e ciascuno deue fare verso se stesso.
Cap. I.

VANTO à quel che si deue da ciascuno per se stesso auuertire; mi pare cosa degna di molta consideratione, anzi di stupore: che quanto più vorrebbe ogni douere, che ciascuno con singolare, e particolar diligenza attendesse à se: tanto, s'io non erro, e la più scordata, e la più negletta cosa dalla maggior parte de i Cortegiani, e da molt'altri.

Imperoche, quant'à i Cortegiani, all'hora pare loro d'attendere molto ben'à se: quando d'altro non si curano, nè altro cercano, ch'esser presso à i padroni, i primi, i più fauoriti, i meglio veduti, e proueduti. E se bene parue à quel Terentiano essere incredibile:

Terent. in adelph.

Tanta vecordia cuique innata vt siet,
Vt malis gaudeat, atque ex incommodis
Alterius sua vt comparet commoda:

Questo è nondimeno lo studio maggiore di molti, d'andar' auanti per qualsiuoglia maniera, che sia: con danno ancora ò dell'honore, ò della robba del compagno: di buscar' vna pensione, vn'vfficio, vn benefitio, vn dono, vn regale; in somma nō pensar' à nessun'altra cosa, ch'all'aggrandirsi in quel ch'à i beni del corpo, ò di fortuna s'appartiene.

A quello poi, che pur'importa molto più, e consiste in riuerire, e seruir' à Dio principale Padrone di tutti, viuere nel suo santo timore: frequentar' i santi Sacramenti: far qualche poco d'oratione ogni giorno: sentir con attentione diuota la Messa: guardarsi da i peccati: & attendere à qualche Christiano esercitio, per la salute dell'anima sua; la qual deue esser'anteposta ad ogn'altra cosa, non più si pensa, che se mai se ne douesse render conto à Dio, e come s'altra vita non ci fusse, se non questa..

Che però merauiglia non è, s'alla maggior parte succede il resto male: essendo in ogni sorte d'esercitij, verissimo, che non solamente, *Initium sapientiæ est timor Domini*; ma *Plenitudo* ancora *sapientiæ est timere Deum:* Perche dal timore di Dio, ò vogliamo dire dalla Pietà, cioè dal culto, e riuerenza di Dio, come da fontana scaturisce il saper far bene, e da ciò pende il ben principiare, segui-

Psal. 110. Eccles. 1.

tar

tar bene, e felicemente finire ogni nostra impresa: Imperoche il tener conto di quel ch'appartiene al viuer Christiano, e de i precetti diuini, è regola certissima per intendere, e saper quel ch'in ogni affare, & in ogni nostro stato di vita si deue tenere per più espediente, e per più sicuro.

Che questo forse volse intendere S. Paolo, quando disse, che *Pietas ad omnia vtilis est:* dicendo anche S. Agostino, e come interpretando il dire del Santo Apostolo, che *Pietas* altro non è, che *Verax Dei cultus, vnde rectè viuendi ducuntur officia*. In conformità di che S. Chrisostomo ancora chiama la pietà *Rectissimam vitæ normam, & conuersationis optimam disciplinam*. Anzi tutte l'altre virtù, dice Eusebio, altro quasi nõ sono, che parti, e membra della pietà.

1. Tim. 4.

Aug. ep. 52

Eus. lib. 8. de prap. c. 1.

Il primo fondamento d'ogni nostro affare sia il culto, e timore di Dio. Cap. II.

I deue dunque tener per verissimo, & importantissimo quello, che scrisse Sinesio: *Vt ædium fundamenta primò volumus esse firmissima: sic Pietas primò substernitur fulcrum, & crepido, cui firmiter insistat simulacrum sui*. L'istesso, credo, habbia voluto intendere, & insegnare S. Ambrogio, dicendo: *Pietas virtutum omnium fundamentum est:* d'ogni ben fare. Però disse vn Comico antico molto bene.

Syn. de reg.

Amb. in Psal. 118.

Θεὸν σέβε, καὶ πάντα πράξεις εὐθέως.

Deum cole, & cuncta facies rectè.

E douerebbe ogn'vno sempre hauer molta paura di

quel che Dio stesso, per mezzo d'vn Profeta lamentandosi, e forsi anche minacciando auuisa: *Scitò, & vide, quia malum, & amarum est, te reliquisse Dominum Deum tuum, & non esse timorem eius apud te.* E pur si deue pensare, che sia verissimo quel ch'anche Liuio seppe conoscere: *Omnia prospera colentibus Deum eueniunt; aduersà spernentibus.* Et à questo si può riferire il prudentissimo, e saluberrimo auuertimento, che dette Ciro al suo figliuolo Cambise: *Vt nihil publicum, vel priuatum faciat: nisi prius ad Deum confugerit, vt eius voluntatem agnoscat.*

Ier. 3.

lib. 5.

Xenoph. c. 8. Cirop.

E tutti quei, i quali eleggono stato di vita, com'è quella della Corte, nella quale necessariamente hanno da conuersare con altri, deuono molto bene tener'à mente quel ch'insegna il gran Lattantio, che *Timor Dei solus est, qui custodit hominum inter se societatem. Et Pietate erga Deum sublata*, dice Tullio, *fidem, & humani generis societatem tolli necesse est.* La quale con l'istesso Tullio si può chiamare: *Firmamentum stabilitatis, constantiaque*, dell'amicitia, e congiuntione tanto generalmente trà tutti, ò trà molti, com'anche trà pochi.

l. de ira Dei c. 12.

lib. 1. de nat. Deor.

Cic. in Lael.

Dunque tengasi pur per primo, e verissimo principio quello, che scrisse Tullio se ben' etnico: *Vt Deum semper pura, integra, incorrupta, & mente, & voce venereris.* E quello poi, che Lattantio Christiano auuisò: *Omnis religio populo nostro est, sine scelere, & sine macula viuere.* Et altreue haueua detto: *Si quis hominem qui verè sapiat, interroget, cuius rei gratia natus sit: respondebit intrepidus, ac paratus, Colendi Dei gratia natum, qui nos ideò generauit, vt ei seruiamus.* Il che altro non è, che *Bonis operibus tueri, & conseruare iustitiam.* E se bene, come disse Platone: οὔτοί γε οὐ λέγω καλῶς: nondimeno la sostanza della Religione de Chri-

lib. 1. de nat. Deor.

Lact. l. 5. de iustitia.

Lact. de fals. sap. c. 9.

Christiani consiste nel viuere talmente: *Vt serues mandatum,* come dice S.Paolo, *sine macula irreprehensibile*. Et altroue: *Elegit nos, vt essemus sancti, & immaculati in conspectu eius*. E parlando della Chiesa (alla quale noi dobbiamo assomigliarci, come membra al capo) dice: *Tradidit seipsum pro ea; vt illam sanctificaret, & exhiberet ipse sibi non habentem maculam, aut rugam: sed vt sit sancta, & immaculata.* E scriuendo à i Colossensi dice, quest'essere stato il fine della vita, e morte di Christo: *Exhibere nos sanctos, & immaculatos, & irreprehensibiles coram ipso. Et hic verus est cultus: in quo mens colentis seipsam immaculatam Deo victimam sistit,* dice altroue Lattantio.

Tim 6.
Ephes. 1.
Ephes. 5.
Colos. 1.
Lact. l.6. de ver. cul. c. 2.

A questo ancora esorta S.Pietro quei che pretendono hauer parte nell'acquisto della terra nuoua del Paradiso, dicendo: *Satagite immaculati, & inuiolati ei inueniri.* Questo finalmente pretende la Chiesa santa, quando dice à quei che si battezzano: *Accipe vestem candidam, sanctam, & immaculatam, quam perferas coram Domino nostro Iesu Christo, vt habeas vitam aeternam*: alla quale non arriuano se non quei: *Qui ambulant in albis.* Imperoche *Non intrabit in eam aliquid coinquinatum, aut abominationem faciens*. Et al contrario si deue grandemente temere, e guardarsi da quel che minaccia vn Profeta, con dire: *Inueterasti in terra aliena, inquinatus es cum mortuis*. E però *Deputatus es in infernum.* Doue ch'al contrario di chi conserua la veste sua pura, e netta, è scritto: *Non delebo nomen eius de libro vitae*.

2. Pet. 3.
Ritual.
Apoc. 21.
Baruch. 3.
Apoc. 3.

Per questo primo punto vorrei, ch'il Cortegiano, anzi ogni Christiano hauesse continuamente, ò almeno si riducesse spesso à memoria trè breui, sime sententiole della sacra Scrittura. La prima delle quali è, il lamento, che

Mal. 1. Dio fà di noi, quando dice: *Filius honorat patrem, & seruus dominum suum: Si ego Pater, vbi est honor meus? Si ego Dominus, vbi est timor meus?* La seconda sia la consideratione, con la quale Christo Signor Nostro ci auuisa, dicendo: *Quid prodest homini, si mundum vniuersum lucretur, animæ verò suæ detrimentum patiatur?* La terza quel sauio, e tanto necessario, non che vtile consiglio dell'istesso Christo: *Primum quærite regnum Dei, & iustitiam eius, & hæc omnia adijcientur vobis.*

Matth. 16. & Marc. 8.

Matth. 6.

E benche potrebbe ad ogn'vno sufficientemente bastare, senza altra esplicatione il tenerle semplicemente à mente, con andarle di quando in quando ruminando, e ripetendo; nondimeno per chi hauerà desiderio di cauarne ò per se, ò per instruttione d'altri qualche maggiore intelligenza, e frutto, e di trattenersi in leggere; saranno in questa Quarta Parte l'vna doppo l'altra diffusamente dichiarate.

Si dichiara la prima sentenza: Si ego Pater, vbi honor meus? Si ego Dominus, vbi timor meus? Cap. III.

LA prima di queste sentenze ci ammonisce d'esser diligenti, & accorti, in hauer cura di quel ch'appartiene all'honor di Dio: e guardarsi di tutto ciò, ch'egli potrebbe stimar' à ingiuria, e dishonore. Vuole però, che ci mostriamo esser figliuoli, e sudditi suoi obedienti: non permettendo, che cosa nessuna c'impedisca, ò tiri à dietro, da quel che sappiamo esser di suo volere: con fuggir' in tutto, e per tutto quel ch'egli proibisce, ò gli dispiace. Perche di quì dipende la vita, e la salute dell'ani-

ma

ma nostra, & ogni nostro bene; tanto in questa vita mortale, come nell'altra eterna: *Promissionem habens*, dice San Paolo, parlando della pietà: cioè del culto diuino, *vitæ quæ nunc est, & futuræ*. Vuol dire, s'io non m'inganno, che lo star ben'vnito con Dio, è la vera, e la sola maniera di star sempre mai bene in questa vita, e nell'altra.

Quest'è quello, che chiaramente insegnò il Santo Rè, e poi anche San Pietro. Imperoche doppo hauer Dauid santo esortato tutti al timor di Dio, cioè all'osseruanza de i suoi santi precetti, & à conformarsi in tutto, e per tutto alla volontà diuina (perche *Time Deum, & mandata eius obserua: hoc est enim omnis homo*, dice quel Sauio. In questo consiste tutta la perfettione dell'huomo.) E volendo far'intendere il frutto, che dal santo timor di Dio si raccoglie, dice: *Quis est homo, qui vult vitam, & diligit dies videre bonos?* (i quali altroue, che nella beata vita non si trouano; essendo ch'in questa vita *Dies mali sunt.*) Seguita: *Diuerte à malo, & fac bonum.*

Eccles. vlt.

Psal. 33.

1. Pet. 3.

Le quali due cose contengono le due parti principali, & essentiali della Giustitia Christiana, e della bontà: la quali consiste nell'estirpar' i vitij, e piantar le virtù. *Quiescite agere peruersè*, dice vn Profeta in questo proposito, *& discite bene facere. Odientes malum*, dice S. Paolo, *adhærentes bono*. E questa giustitia dice S. Agostino: *Non aliud est, quàm non peccare. Non peccare autem est, legis præcepta seruare: vt nihil eorum, quæ prohibentur, facias; & omnia, quæ iubentur, implere contendas*. Così ancora dice S. Chrisostomo, che per far quello, che comandano i Profeti Esaia, e Dauid: *Non sufficit, si à malis abstineamus; sed oportet bonas accedere actiones*.

Es. 1.

Rom. 12.

Aug. ser. 5.

Chrys. in Psal. 4.

Et è molto notabile quel che S. Chrisostomo aggiunge:

ge: *Non solum improbitatis actio; sed etiam à virtute cessatio, vt puniamur, efficit*. E doppo hauer ciò lungamente dichiarato, conclude: *Iustitiam autem hic, non singularem aliquam dico virtutem; sed vniuersam. Quemadmodum eum virum iustum vocamus, qui omnem in se virtutem continet*. Et altroue doppo hauer detto: *Vt à gehenna liberemur opus est abstinere à malitia; vt regnum consequamur, amplectenda virtus est*; dà per auuertimento, che *Nihil boni facere, hoc ipsum est malum facere*.

Chry. hu. 16. in epist. ad Ephes.

Queste due cose finalmente intende S. Paolo, quando dice in vn luogo: *Expoliantes vos veterem hominem cum actibus suis: & induentes nouum*. Et in vn'altro luogo vuole, che il Christiano habbia imparato: *Deponere veterem hominem*. Et esortando tutti dice: *Induite nouum, in iustitia, & sanctitate veritatis*. Doue anche à lungo dichiara in molti particolari la maniera, con la quale si debba fare.

Col. 3.

Epes. 4.

Quanto gran priuilegio sia dell'huomo esser figliuolo di Dio. Cap. IV.

EPer cominciar di qui: Con grandissima ragione certo quel venerando Padre Gerardo stando su'l punto di render lo spirito à Dio: alzando gl'occhi verso il Cielo: doppo d'hauer detto à Dio, e più volte repetito quelle dolcissime parole: *Pater in manus tuas commendo spiritum meum*: voltandosi con faccia molto allegra verso S. Bernardo suo carissimo, e da lui amatissimo fratello, qual'egli honoraua però come Padre, gli disse: *Pater, Pater, Quanta dignatio Dei. Patrem hominum esse? Quidnam*

Bern ser. 46. in Cant.

nam igitur, dice il medesimo S. Bernardo altroue, *nobis prouenire potest, quod non sit minus hac gloria, qua inter filios Dei numeramur? Parum dixi, Nec respici in cōparatione potest orbis ipse, & plenitudo eius: Etiamsi caderet vnicuiuis nostrum in possessionem.*

Bern. ser. 53. in Cant.

Ma che altro volse intender quell'amoroso Apostolo San Giouanni, quando per modo di merauiglia disse: *Videte qualem caritatem dedit nobis Pater, vt Filij Dei nominemur, & simus?* Et è come s'egli dicesse: Non come alcuni trà i Gentili si chiamauano falsamente figliuoli chi di Gioue, chi di Marte, chi di qualch'altro di quei anch'essi falsi Dei: ma noi verissimamente, come ci chiamiamo; così anche siamo figliuoli veri di Dio vero.

1. Io. 3.

E quest'è quel ch'vn santo Profeta per cosa grāde, com'è veramente, disse: *Et erit in loco, vbi dicetur illis: Non populus meus vos, dicetur illis, Filij Dei viuentis.* Il che se fù vero nel popolo Ebreo: è di certo molto più ne i Christiani, de i quali: *Christianum genus* (dice molto elegantemente Girolamo Osorio, parlando della nobiltà Christiana) *diuino satu editum est: non ita satum, vt Heroum natio, qui propter egregiam aliquam actionem, qua inter homines excelluerunt, facilè ementiebantur nobilitatem: generisque principium ad falsa, & impia numina referebant: non Iouem, aut Liberum: sed summum, & præpotentem Deum Patrem nominamus. Ipse enim nos generauit, & omnibus ornamentis cælestibus affecit. Quid iam animo altius fingi potest, aut magnificentius; quàm humo excitatum esse genus humanum: vt ascendat ad quendam diuinitatis gradum, atque amplitudinem? Quibus liceat Deum parentem nominare? Licet autem: cum intus quasi inclusum numen sentiamus, quod istius diuinæ caritatis tanquam pignus habeamus, & quasi*

Os. 1.

Osor. l. 2. de nob. Christ.

& quasi testimonium Spiritus sancti donum, quo inflammamur studio rerum diuinarum, in omni genere virtutum vigilantes efficimur: quod animo pacem, gaudium, caritatem incredibilem conciliat.

In che maniera gl'huomini siano fatti figliuoli di Dio: e quanto grande sia questa dignità. *Cap. V.*

IMPEROCHE il vero, naturale, & vnigenito Figliuolo di Dio, Dio vero di Dio vero, mandato al mondo per la salute di tutto il genere humano: *Dedit potestatem Filios Dei fieri his, qui credunt in nomine eius.* Et insegnandoci egli stesso, come doueuamo chiamare Dio, volendo trattar con esso, disse: *Cum oratis, dicite, Pater noster*. Però anche parlandone egli, mentre conuersò con gl'huomini nel mondo, diceua hora *Pater noster*, hora *Pater meus, & Pater vester*. E l'Apostolo S. Paolo ci assicura, che quello spirito, qual'altro non è, che lo Spirito santo: *In quo clamamus, Abba Pater, testimonium reddit spiritui nostro; quia Filij Dei sumus*. Nè si può dire, ò pensar cosa maggiore, nè di maggior vtilità, & honore per noi; che sapere, ò sentire, che Dio sia nostro Padre, e che noi siamo figliuoli di Dio; *Filij excelsi omnes.*

Io. 1.

Matth. 6.

Rom. 8.

Psal. 81.

E se quell'altro santo Padre, e lume della Chiesa San Girolamo con tanto stupore, e non senza molta ragione, raccolse la dignità de gl'huomini esser grandissima, dall'esser gl'Angeli deputati da Dio per custodia loro: Quanto douerà esser la merauiglia maggiore, in sentire, e dire, che Dio è Padre de gl'huomini, e che gl'huomini sono figliuoli di Dio? Dignità tanto grande, che

Hier. l. 3. in Matth.

sopra

ſopra di eſſa altro non è, che l'iſteſſo Dio.

Quid hac poteſtate altius? Quid hac altitudine ſublimius? dice S.Gregorio ſopra quelle parole di S.Giouanni, *Dedit eis poteſtatem filios Dei fieri: in qua creatus quiſque efficitur filius Dei creatoris?* non con altra differenza trà l'huomo, & il Verbo eterno, ſe non, che queſto non è fatto; ma è per natura: l'huomo è fatto, e diuenta veramente tale per gratia, e per benefitio d'adottione: la quale è vna delle tre cauſe, che S.Cirillo aſſegna della venuta del Verbo Diuino al mondo, e della ſua Incarnatione. Con ragione però dice S.Cipriano, che *Deijcit ſe de culmine generoſitatis ſuæ, qui admirari aliquid poſt Deum poteſt.*

Greg. ho. 6. in Ezech.

Cypr. de ſpect.

Da queſta ſublime grandezza argumenta così S. Gregorio Niſſeno: *Si videre Deum ab nulla re ſuperari poteſt in bono: filium Dei fieri omnem planè ſuperat fœlicitatem, & eſt ſupra id omne, quod cogitari poteſt. Siue bonum, ſiue carum, ſiue honorandum, ſiue ſublime quid cogites: amplius eſt.* E ſeguitando à moſtrare quanto grande ſia queſt'honore, e queſta dignità, dice: *Cum dignus homo habitus ſit, qui filius Dei fiat, dignitatem Patris in ſe ſe prorſus habebit, atque omnium paternorum bonorum hæres exiſtet: Et ſic excedit homo ſuam naturam: immortalis ex mortali: ex fragili, & caduco integer, & incorruptus: ex diario, & temporario ſempiternus.* In ſomma *Deus ex homine euadens.* E queſto ſi può credere, intendeſſe, ò doueſſe intendere il gran Mercurio Triſmegiſtro, quando diſſe: *Hominem fieri Deum poſſe:* perche non eſſendo Dio per natura; può eſſere per gratia, e per adottione.

Greg. Niſſ. or.6. de beatit.

Siamo

Siamo veramente figliuoli di Dio, e non come i gentili, che si faceuano falsamente figliuoli de i suoi falsi Dei. Cap. VI.

PERO se quei gentili dandosi erroneamente ad intendere d'esser generati, e nati da qualcuno di quei suoi falsi Dei, e finti: *Et veluti diuinæ stirpis fiducia*, dice S. Agostino, *res magnas aggrediebantur: præsumebant audacius: agebant vehementius: complebant falsa securitate fælicius:* Quanto grand'animo dobbiamo noi prendere: e con quanto studio, custodia, e vigilanza dobbiamo procurare di conseruar la dignità di questa filiatione, mentre siamo in questa vita mortale: sin'à tanto, che venga poi confermata, e compitamente perfettionata nell'eterna, & immortale? mentre, come dice l'Apostolo: *Intra nos gemimus, adoptionem filiorum expectantes:* cioè l'heredità dell'eterna felicità promessa dal Padre à i figliuoli, e guadagnata da Christo à i fratelli. *Qui prædestinauit nos*, dice S. Paolo, *in adoptionem filiorum per Iesum Christum.* E quest'è il frutto di tanto eccellente, e nobile figliuolanza, & adottione: *Si filij*, dice S. Paolo, *& heredes: heredes quidem Dei, cohæredes autem Christi:* Figliuoli di Dio: dunque fratelli di Christo chiamato per questo dal Santo Apostolo: *Primogenitus in multis fratribus.* E poi finalmente con esso heredi dell'immortalità, e della gloria di vita eterna. Il che sarà quando *Ipsa creatura liberabitur à corruptione seruitutis, in libertatem gloriæ filiorum Dei.*

Aug. l. 3. de Ciu. c. 4.

Ephes. 1.

Rom. 8.

Ibidem.

Ibidem.

L'esser

L'eſſer figliuoli di Dio, ci aſtringe à ſantità.
Cap. VII.

ER queſto ancora meritamente quel ſanto, e gran Pontefice S. Leone ci eſorta dicendo: *Agnoſce Christiane nomen, & dignitatem tuam: & diuinæ conſors factus naturæ, noli in veterem vilitatem degenere conuerſatione redire*. Vuol dire, che ci ſtudiamo di compiacere, e d'obedir' à Dio. E ricordandoci d'eſſere ſtati gratiati da lui, con eſſer' accettati per ſuoi figliuoli: procuriamo d'eſſer conoſciuti per tali, imitandolo ne i ſuoi coſtumi: *Eſtote imitatores Dei*, dice S. Paolo, *ſicut filij cariſſimi*. E come Dio ſteſſo ci ordina: *Eſtote ſancti, quia ego ſanctus ſum*. E S. Giouanni eſpreſſamente dice, che queſto è il contraſegno, col quale facēdoci conoſcere per figliuoli di Dio, moſtriamo di poter pretendere quella felice, e beata heredità. *Omnis qui habet ſpem in eo, ſanctificat ſe, quia ille ſanctus eſt*.

Serm. 1. de nat.

Ephef. 5. Leuit. 11. & 19. Deut. 10. 1. Pet. 1.

1. Io. 4.

E ſe bene per la fragilità, e fiacchezza della noſtra natura, non poſſiamo arriuar' ad eſſere di quell'eſquiſita, e ſomma ſantità, della quale egl'è: eſſendo l'iſteſſa ſantità: almeno non ci ſtracchiamo di cercarla ſempre; nè ci fermiamo mai, nè ci contentiamo di quel che ci pareſſe d'hauerne acquiſtato. Anzi facendo quel che ci conſiglia S. Giouanni: *Qui ſanctus eſt, ſanctificetur adhuc*, non mai finire di caminar' innanzi; ſeruendo à queſto sì venerando, sì benigno, sì meriteuole Padre, *In ſanctitate, & iuſtitia coram ipſo, omnibus diebus noſtris. Vt ex actibus, & conuerſatione noſtra, ac moribus*, dice Origene, eſortandoci ad

Apoc. 22.

Luc. 1.

Hom. 19. in c. 9. Ioſue.

emen-

emendare i nostri difetti,& al ben viuere,*nobilitari mereamur,& spiritum accipiamus adoptionis.*

La nostra santità consiste in farci simili à Dio con operar bene. Cap. VIII.

Aug. ho.42.

DVNQVE ascoltiamo S. Agostino,il quale ci ammonisce, ch'essendo che *Inuenerimus Patrem in Cœlis,attendamus quemadmodum viuamus in terris: sic enim viuere debet, qui habet talem Patrem, vt dignus sit venire ad eius hæreditatem*. Quest'è l'argomento, del qual'vsa S. Cipriano,esortandoci alla patienza: e l'istesso può valere nell'altre perfettioni, nelle quali dobbiamo seguitare Dio, & imitarlo come Nostro Signore, e Padre: *Quia & seruos oportet esse obsequentes, & filios non decet esse degeneres.*

Io.8.

Hilar.l.6.de Trin.

Deue però ancora quì valere quella proua,che Christo domandò à gl'Ebrei: quando si vantauano d'esser figliuoli,cioè razza d'Abraham,dicendo loro:*Si filij Abraham estis,opera Abrahæ facite.* Così quì:*Filios Dei opera,*dice S. Hilario, *secundum Spiritum sanctum gesta connuncupant*. E questo fù anche l'argomento,col quale egli fece proua d'esser figliuolo di Dio,dicendo: *Opera,quæ ego facio in nomine Patris mei, illa testimonium perhibent de me. Opera Patris efficit filius,& per id credi se Dei filium postulat,* dice S. Hilario. Però se l'opere nostre non sono conformi al volere di Dio, in vano ci vsurpiamo il nome d'esser suoi figliuoli, in vano portiamo il nome di Christiani.

Io.10.

Hilar.l.7.de Trin.

Greg. Naz. de profess. Christ.

Imperoche *Participatione Christi,*dice S.Gregorio Nisseno,

ſeno, *appellationem adorandi nominis adepti ſumus,* d'eſſer chiamati Chriſtiani, e come parenti proſſimi, e fratelli di Chriſto. Il quale *Dedit nobis poteſtatem filios Dei fieri:* douendoſi queſta parentela moſtrare nell'imitarlo, per hauer qualche ſomiglianza con lui. Però *Si quis nomen quidem ſeruat: Quæ verò vnà cum hoc nomine conſiderantur, vita non exprimit, nequè repræſentat: is nomen ementitur.*

Nè ſi può veramente chiamar Chriſtiano. *Qui eorum, quæ in Chriſto ſunt iuſtitiæ, puritatis, veritatis communionem, & ſocietatem in ſe non oſtendit*, con imitarlo in tutte le ſue virtù. Et à queſta maniera diuentiamo: *Conformes imagini filij Dei, vt in eamdem imaginem transformemur*, di quello, il quale eſſendo naturalmente Dio, facendoſi con hauer preſo la noſtra humanità, noſtro fratello: è diuentato *Primogenitus in multis fratribus*, dice S. Paolo. Facendoci con le gratie, e doni comunicatoci figliuoli di Dio.

La quale figliuolanza, e fratellanza conſiſte in eſſere à lui conformi, & imitare la giuſtitia, e la ſantità di Chriſto, primo eſemplare, e prototipo d'ogni ſantità, perche come dice Sant'Agoſtino: *Tota vita Chriſti per hominem, quem in terris geſſit, morum diſciplina, & ſpeculum fuit.* Onde conuiene, non ſolamente guardarſi d'ogni ſorte di peccato: *Ab omni ſpecie mali abſtinete vos,* dice l'Apoſtolo; ma eſſere ancora fermi, e ſtabili nelle virtù: *Abundantes in omni opere bono ſemper:* accioche *Sancti & immaculati inueniamur in conſpectu eius, qui elegit nos.*

Aug. de ver. relig. c. 16.

E così hauerem'anche ſodisfatto all'āmonitione fatta ci da S. Paolo, il quale ci auuiſa, che *Sicut portauimus imaginem terreni,* del primo Adamo nella vita noſtra pecca-

trice: *Portemus & imaginem cælestis:* di Christo Signor nostro, ascoltando, & osseruando li suoi precetti, & imitando le sue attioni, per mantenere meritamente il nome di Christiano. Et à coloro, che questo non fanno, si potrebbe dire con molta ragione, quel che si legge essere stato detto dal grand'Alessandro ad vn suo Soldato: il quale portando il nome di lui, era tuttauia codardo, e poltrone: però dissegli Alessandro: *Aut mores muta, aut nomen.*

Questo esprimere, & imitare nella vita nostra l'opere di Christo, si può dire, che sia eseguir quello, à che l'Apostolo S. Paolo inuita, & esorta, dicendo: *Induimini Dominum Iesum Christum.* Il che all'hora si fà, come conuiene: quando ci studiamo d'imitare la carità, la patienzà, l'humiltà, e l'altre virtù di Christo, e con osseruare i suoi santi comandamenti: procurando di conformarci alla sua dottrina, e quanto più possiamo alla santità della sua esemplarissima vita. Di maniera, che in quello: *Qui magno Christi cognomine dignus*; anzi *adorandi nominis,* come parla S. Gregorio, *particeps, effectus est,* si riconosca, come in vn ritratto, vna certa somiglianza di Christo.

Rom. 13.

Greg. Niss. de creat. ho.

Imperoche la vera maniera di ritornare allo stato della nostra prima felicità: la quale fù, essere fatti all'imagine, e somiglianza di Dio, è, l'essere, e farci conoscere, simili à quello *(quatenus capit humana natura) ad cuius similitudinem facti sumus.* E quest'è propriamente far professione del Christianesimo. Il quale non consiste nella sola fede, e nel credere; ma è necessario (come di S. Antonio scriue S. Atanasio:) *Ad fidei præsidium reliquarum virtutum subsidia adhibere.* Perche *Ad exprimendam imaginem nobis ad imitandum in tabula,* cioè *in Christo propositam,*

Ibidem.

Athan. in vit. Anton.

tam, *colores*, dice San Gregorio, *virtutes sunt*.

E perche al dire di quel santo Padre: *Tria sunt, quæ Christiani vitam declarant,& distinguunt, Actio,sermo,cogitatio*, per mantenere degnamente questo nome, conuiene: *Vt omnia nostra dicta,facta,cogitata,ad diuinam earum actionum, quibus Christus declaratur, regulam sic dirigantur: ut nihil cogitemus,dicamus,faciamus,quod à sublimi earum significatione recedat. Nam quæcunque non respiciunt Christum,seu verba,seu opera,seu cogitationes: ad id spectant, quod Christo contrarium est*. E chi non s'ingegna con l'opere d'assomigliarsi à Christo: non solamente non mantiene honoratamente, e fedelmente il nome di Christiano; anzi al contrario più presto (come di lui poco amico) *à Christo seiunctus est*. Chi dunque vuol sapere di se, quanto egli sia buon Christiano, cóclude S. Gregorio: *Omnia sua cogitata,dicta,facta diligenter exploret: & utrū ad Christum singula tendant; an potius ab illo sint aliena, dijudicet.*

Greg. Niss.

Quanto sia maggior l'obligo, ch'habbiamo à Dio, di quello, ch'habbiamo à i parenti carnali. Cap. IX.

A Questo si deue riferire quell'argomēto, che fà S. Paolo, quando dice: *Patres quidem carnis nostræ eruditores habuimus, & venerabamur eos; non multò magis obtemperabimus Patri spirituum, & viuemus?* Vuol dire, ch'essendo l'anima cosa molto maggiore, migliore, e più importante di gran lunga, che non è il corpo: ogni ragion vuole, che molto maggior sia l'amore, e l'honore, che si deue portar' à Dio, come Padre, non del corpo solo; ma più particolarmente dell'anima: che non è quel che si de-

Hebr. 12.

ue à i parenti carnali: da i quali habbiamo ſolamẽte l'ha-
uer' eſſi cooperato, & eſſer ſtati com'iſtromenti per dar-
ci il corpo. *Ideò deferimus parentibus*, dice S. Ambrogio,
*quia noſtræ generationis auctores ſunt, & dederunt, quod non
poteſtatis eſt, ſed miniſterij.* Anzi raccoglie di qui: *Quantò
magis oportet Chriſtum amare, qui ipſorum eſt auctor paren-
tum, & donat ſalutem, & parentum beneficia conſeruat?*

Amb. ſer. 15. in Pſal 118.

E ſe bene i parenti carnali ci alleuano, e c'inſegnano:
nondimeno *Quia corporum ſunt parentes*, dice S. Chriſo-
ſtomo, *non animarum*: quando entrano in qualche pen-
ſiero di prouedere à i figliuoli: *deſiderant, illos valere in ſæ-
culo iſto: Et non curant, quid paſſuri ſint in alio.* E però anche
*Alij militias filijs ſuis prouident: alij honores: & nemo filijs
ſuis prouidet Deum.* E quel ch'è peggio: *Perditionem illo-
rum cum magno pretio comparant: & ſalutem illorum nec do-
no accipere volunt. Si viderint illos pauperes triſtantur, &
ſuſpirant: Si autem viderint illos peccantes, nemo triſtatur.*
Però ſcriuendo il ſanto Padre Antilochio ad vn giouane,
gli dice: *Ego tibi omnium illorum contemptum opto, quo-
rum parentes tui copiam.*

Chry ho. 35. ep Imp. in Matth.

Antiloch.

Differenza trà Dio, e li parenti carnali nella cura, ch'egl'hà di noi. Cap. X.

ESPLICANDO S. Chriſoſtomo il luogo di S. Paolo allegato di ſopra, e parlando de i parenti noſtri carnali: nota, che, *Illi, prout ipſis videtur, filios erudiunt: non ſem
per ſpectantes ad id, quod eſt conducibilius.* E
per lo più lo fanno per guſto, & à guſto proprio. Ma Dio
Non facit propter aliquod ſuum, ſed propter nos, & propter no-

Chry. ho. 19. in ep. ad He.

ſtram

ſtram vtilitatem. Molte volte ſeguita, S.Chriſoſtomo: *Illi vt ipſis ſimus vtiles: ſæpè etiam temerè ſecundum voluntatem ſuam*, à capriccio.

Ma non fà già Dio così: *Sed ad id, quod nobis vtile eſt:* non in coſe temporali, ò corporali; *ſed in recipiendo ſanctificationem eius*. E però com'egli veramente ci ama, così meritamente da noi richiede amore: *Si ego Pater, vbi eſt amor meus? Eſt enim vera dilectio: quando cùm nihil ſimus vtiles ei, qui nos diligit: ab eo diligimur: non vt accipiat, ſed vt det: erudit: omnia facit: omne ſtudium confert, vt reddamur bonorum ſuorum capaces*.

Anzi *Prior dilexit nos*, dice S.Agoſtino, doppo S.Giouanni: *& dedit nobis diligere; dilexit impios, vt faceret pios: dilexit iniuſtos, vt faceret iuſtos, dilexit ægros, vt faceret ſanos*. E chi non vede, che queſto ſuo tanto paterno, e tanto affettuoſo amore richiede da i figliuoli ricompenſa, e corriſpondenza d'amore, e d'honore? e tanto maggiormente lo dobbiamo amare, & honorare, quanto che l'anima noſtra, *Fœda*, dice S.Agoſtino, *per iniquitatem: amando Deum pulchra efficitur: & quãtum in te creſcet amor, tantum in te creſcet pulchritudo:* perche l'iſteſſo amare Dio, è la bellezza dell'anima; però con ragione ſi lamenta S. Agoſtino. *Serò te amaui pulchritudo tàm antiqua, & tàm noua, ſerò te amaui.*

Aug. lib. 10. conf. c. 17.

Vn ſimile argomento fà San Baſilio ſcriuendo ad vn ſuo figliuolo ſpirituale, e dicendogli: *Si terrenos parentes cum tanto affectu diligimus, qui tàm paruo tempore pro nobis ſuſtinuerunt laborem: Nonnè magis cœleſtis amandus eſt?* Non ſolamente per le ragioni portate di ſopra, ma perche anche: *Circa nos quod fuit eorum obſequium, Chriſti eſt beneficium*. Dobbiamo à Dio tutto quello ancora, che i

Baſ. adm. fil. ſpir.

Hh 3 no-

nostri padri carnali hanno fatto per noi. S. Agostino in oltre, proua, che Dio, dal quale siamo creati, è molto maggiore de i parenti, che ci hanno generato, da questo: perche *Vnde generat homo, nescit, quid generaturus sit, nescit,* ma Dio *te vidit, cum faceret, antequàm esses, quem fecit.* Dunque molto è maggiore: e deue però essere maggiormente amato, stimato, & honorato.

Ma che più bella ò proua, ò testimonianza vogliamo di quella, che piena di sapienza, *Et fœmineæ cogitationi masculinum animum inserens:* dette quella gloriosa madre *supra modum mirabilis,* e veramente *bonorum memoria digna:* quando non solamente sopportò con merauigliosa costanza il vedersi priuare in vn'istesso giorno di sette carissimi figliuoli; ma esortando ciascuno di essi à sopportar con patienza il crudele martirio, disse loro: *Nescio, qualiter in vtero meo apparuistis: neque enim ego spiritum, & animam donaui vobis, & vitam, & singulorum membra non ego ipsa compegi; sed enim mundi creator, qui formauit hominum natiuitatem: qui omnium inuenit originem.*

2. Mac. 7.

Che cosa voglia Iddio da gl'huomini. Cap. XI.

QVELLO poi, che Dio più particolarmente vuole da noi, lo possiamo imparare dal Profeta Michea, il quale dice: *Indicabo tibi quid sit bonum, & quid Dominus requirat à te: Vtique,* trà l'altre cose, *facere iudicium, & iustitiam, & sollicitum ambulare cum Deo tuo.* E pare, che voglia dire: Vn continuo star sopra di se, per non gli far dispiacere in cosa nessuna, & accommodarsi per tutto, & in tutto al suo volere.

Mich 6.

La

La prima cosa è: *Facere iudicium, & iustitiam:* far buona giustitia. La qual'ordina, ch'ad ogn'vno sia dato il suo. *Iustitia virtus est,* dice S. Agostino, *quæ sua cuique distribuit. Quæ igitur iustitia est hominis: quæ ipsum hominem vero Deo tollit, & immundis dominis subdit? Hoc non est suum cuique tribuere: se ipsum auferre dominanti Deo, à quo factus est, & malignis seruire spiritibus.*

Aug.l.18 de Ciu.c.21.

S. Hilario insegnandoci à far giustitia dice: *Deo autem quæ eius sunt propria reddere nos oportet: Corpus, animam, voluntatem. Ab eo hæc profecta, & creata tenemus? Proinde condignum est, vt ei totum reddamus, cui debere nos recolimus originem, & profectum.* Questo insegnò Christo douersi fare, quando rispondendo à gl'Erodiani disse: *Reddite quæ sunt Dei Deo.* Doue non si parlando in quel testo di dare; ma di rendere: pare voglia S. Chrisostomo inferire, che sia vn vero atto di giustitia. Onde anche S. Bernardo dice: *Si Deo reddideritis quæ creauit, iusti quod iustum est facitis.* E poi: *Reddite ergo Deo animam, quam ad imaginem, & similitudinem suam creauit, & ecce iusti fueritis.*

Hil. can.24. in Matth.

Matth. 22.

Chry.ho.71. in Matth.

Bern.de pas. Dom.c.7.

Di doue si raccoglie, che la giustitia vuole, che l'huomo si riconosca, e sia soggetto à Dio. Perche all'hora ne seguita quell'altr'atto di giustitia, che *Animus seruiens Deo rectè imperat corpori: in eoque ipso animo ratio Domino Deo subdita, rectè imperat libidini, vitijsque cæteris.* E tutt'al contrario: *Vbi homo Deo non seruit, quid in eo,* dice S. Agostino, *potest esse iustitiæ? Nam Deo non seruiens, nullo modo iustè animus corpori, aut humana ratio vitijs iustè potest imperare: & in homine tali nulla iustitia.* Però dice chiaramente S. Agostino altroue: *Iustitia vnicuique suũ tribuit: Vnde fit in homine ipso quidam iustus ordo naturæ: vt anima subdatur Deo, & animæ caro: & per hoc Deo anima, & caro.*

Aug.l.19.de Ciu.c.21.

Aug.l.19.de Ciu.c.4.

Supponendo il Santo Reale Profeta questo debito di giustitia, e l'obligo grande, che noi habbiamo di stare à Dio soggetti, come sue creature, e riconoscerci debitori di Dio, e come depositarij suoi, tanto per ragione dell'anima, quanto del corpo, e d'ogn'altra cosa, che però dice S. Paolo: *Quid habes, quod non accepisti?* accenna dico Dauid vn'altra causa, per la quale conuiene per interesse nostro riconoscere, & humiliarsi à Dio, com'à Superiore, e Padrone: con essergli soggetti, & vbidienti: non permettendo nè alle concupiscenze nostre carnali, nè al mondo, ne al demonio alcun dominio sopra di noi.

Psal. 61. Però dice, e poi repete: *Verumtamen Deo subiecta esto anima mea.* Non solamente perch'egli ti hà creata, e com'altroue confessa: *Manus tuæ fecerunt me,* quanto all'anima, *& plasmauerunt me,* quanto al corpo, e però sono tutto tuo: e non solamente perche, come dice Esaia: *Væ qui contradicunt factori suo:* ma in oltre perche, *Ab ipso salutare meum,* ogni mio bene. Et è come s'egli dicesse: Le concupiscenze carnali, il mondo, il demonio, & il peccato, quali tutti procurano di dominarci, e tenerci soggetti, altro stipendio non ci promettono, nè ci possono dare, se non quello, che dice S. Paolo: *Stipendia peccati mors est:* non solamente questa temporale dal peccato introdotta nel mondo: ma quel ch'è molto peggio l'eterna.

Psal. 118.

Es. 45.

Rom. 6.

Ma Dio promette, e darà di certo la salute: e da lui aspettiamo, dice Tobia: *Vitam illam, quam daturus est his, qui fidem suam nunquam mutauerunt ab eo.* E quest'è quella Pietà, cioè culto, & honore deuuto à Dio, della quale dice S. Paolo: *Ad omnia vtilis est, promissionem habens vitæ, quæ nunc est, & futuræ.* E finalmente quando per altro

Tob. 2.

1. Tim. 4.

altro non fusse dobbiamo com'insegná S. Basilio, lasciando à dietro, e non tenendo conto d'ogn'altra cosá, star soggetti, & vbidire solamente à Dio, come figliuoli al Padre: *Quia nihil excellentius cogitari potest*, come già s'è detto, *quàm esse filium Dei*.

E se bene, come nota S. Bernardo: Ogni creatura è soggetta voglia, ò nò à Dio, com'à suo creatore: nondimeno *A creatura rationali voluntaria subiectio quæritur, vt voluntariè sacrificet Domino*. E consiste questa soggettione in trè punti. *Vt quod certum est, illum velle, id nos velimus omnino. Quod certum est nolle, similiter execremur & nos. Quod autem incertum est, vtrum velit, aut nolit; nec velimus ex toto, neque penitus non velimus: parati eius voluntatem sequi, in quamcũque partem eam cognouerimus inclinare.*

Bern. quom. vol. nos. di. vol. sub. deb.

Per far buona giustitia, bisogna lasciare il peccato, farne penitenza, e far mutatione di vita. *Cap. XII.*

VVOLE anche la giustitia, che tù giudichi tè stesso, e che tù condanni la tua vita passata. *Displiceat tibi quod eras, vt possis esse, quod non eras: vt non parcas peccatis tuis,* facendone penitenza: *Et cùm tibi peruersus displicueris, teque illo, qui te creauit, adiuuante correxeris:* All'hora potrai con verità dire con Dauidde: *Feci iudicium, & iustitiam*. Oue osserua S. Agostino, ch'essendo il giuditio vn'atto di giustitia, colui pare, che lo facci: *Quisquis à timore Dei casto*, il quale altro non è, ch'amore: *Et quæ peccare timet caritas, etiam si sequeretur impunitas, crucifixas habet carnes suas: nulla carnali corruptus illecebra*. E però Dauidde auanti che dire: *Feci iudicium, & iustitiam*, ha-

Psal. 118.

Aug. in Psal. 118.

Psal. 118.

ueua domandato à Dio. *Confige timore tuo carnes meas.* Et à questo si può riferire quel che dice S. Paolo: *Qui sunt Christi carnem suam crucifixerunt cum vitijs, & concupiscentijs suis.*

Gal. 5.

Mà bisogna quì molto ben guardarti, che i tuoi peccati, come si dirà poi, forsi: *Non ideo tibi placeāt, quia tu facis.* Perche per far buon giuditio, e buona giustitia, come si deue far' ad altri quel che desideriamo per noi; e non far' à gl'altri quel che non vorremmo esser fatto à noi, dicendo Christo: *Quacunque vultis, vt faciant vobis homines, & vos facite illis:* Così non meno; anzi più ci deue dispiacere, e dobbiamo aborrire il peccato, quando l'habbiamo commesso noi; di quel che sogliamo, e dobbiamo fare, quando fusse commesso da vn'altro. Et questo, al parere anche di S. Agostino, volse il Saluatore, ch'intendessero quei Farisei, ch'accusauano la donna adultera, quando disse loro: *Qui sine peccato est vestrum, primus in illam lapidem mittat,* come se dicesse: *Attendite, quam adducitis, attendite & qui estis.* Pretendendo, che conforme al sentimento di S. Ambrogio: *Sua peccata deflerent, qui alieni criminis venerant accusatores.*

Matth. 7.

Io. 8.

Ang. in Psal. 50.

Amb. ep 58.

Imperoche douunque il peccato si troui, è cosa brutta; anzi l'istessa bruttezza, e produce i medesimi effetti, e danni. Però quel Profeta all'anima peccatrice, alla quale haueua detto prima: *Maculata es in iniquitate tua:* dice poi: *Quàm vilis facta es nimis.* Perche resta l'anima per lo peccato, dice S. Bernardo, scolorita da i mali pensieri, ferita da gl'affetti, dal consenso vccisa, e finalmente tutta mal trattata. *Confusione plena, conculcata in sanguine suo,* da quei mali spiriti. *Qui humiliauerunt eam:* e gli vanno dicendo: *Incuruare, vt transeamus.* E quanto al corpo, del qua-

Ier. 2.

Bern. ser. de cute carn. & ossib.

Ez. 16.

Ez. 51.

quale si douerebbe l'anima seruire per istromento à far'opere buone: *Posuisti illud quasi terram, & quasi viam transeuntibus*.

Si come dunque vuole Dio, ch'ogn'vno s'aiuti nella maniera, che può, à leuar' il prossimo dal peccato: e quand'egli non se n'auuede, ò non ci pensa, vuole, che ne sia da chi lo vede, auuisato, e bisognando ripreso (che quest'è *Mandauit vnicuique de proximo suo*) minacciãdo à chi non lo facesse: *Sanguinem eius de manu tua requiram:* massime da quei che sono superiori à gl'altri. Così non meno: *Liberat animam suam à morte*, chi lascia il peccato suo proprio, ò se ne guarda. E come dice S. Gregorio: *Peccata deserentes ad iustitiam tendimus*.

Eccles. 17. Ecclef. 3. Iac. 5. Greg. lib. 8. mor. c. 3.

Quest'è quella giustitia, che'l Saluator del Mondo insegnò, quando (tenendo non solamente per poco prudente; ma per ipocrito colui, ch'hauend'occhio acutissimo per vedere, *Festucam in oculo fratris sui:* come balordo, *Trabem in oculo suo non videt*. E però (insegnando, che *Omni vitio carere debet*, com'altroue s'è detto, *qui in alterum paratus est dicere*) disse: *Eijce primùm trabem de oculo tuo: & tunc perspicies, vt educas festucam de oculo fratris tui*. Perche altrimente con buona ragione si direbbe: *Medice cura te ipsum*. Quest'è conforme quel ch'auuisa Plutarco: *Vt quam longissimè absis ab ijs, quæ alteri obijcis*. E però *Excute animum tuum: vide vbi sis mendosus: ne tuum tibi vitium occinat illud Tragœdi. Alijs mederi vis, ipse vlceribus scatens*.

Matth. 7. Luc. 6. Luc. 4. Plut. de cap. ex in. vtil.

Nè si può dubitare, che non sia naturalmente ogn'vno più obligato, e debba cercare, e portar rimedio al suo proprio male, più tosto, ch'à quello de gl'altri: ò non far meno à se; di quel che si fà con altri, per non si far torto,

e per

e per non commetter'ingiustitia contro se stesso. Che di questi si può intender ciò, che dell'auaro dice il Sauio: *Qui sibi nequam, cui alij bonus est?* E si deue ben notare quel che scriue S.Hilario: *Ex natura rerum esse, non prius aliquem purgandum de oculo fratris idoneum effici posse Doctorem; quàm de mentis suæ lumine grauantis perfidiæ crimen eiecerit*. Ma di questa materia d'auuisare, ò riprendere il compagno, se n'è detto più à lungo nella Terza Parte.

Eccles. 14.
Hilar. can. 7. in Matth.

La giustitia, che deue ciascuno fare del peccato in se stesso.
Cap. XIII.

DICENDO il Sauio, che *Iustus prior est accusator sui:* Questa si può dire sia quella giustitia, che faceua il santo Rè, quando con tanto pentimento diceua: *Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper.* Come se dicesse: Perch'io sò bene, come poi disse S.Gregorio, che *Peccatum nequaquam diuina seueritas inultum remanere permittit:* E come la giustitia vuole, che *Impunitum non transeat:* così ancor'io: *Nolo, ut peccatum meum maneat impunitum*. E sò anch'esser necessario, ch'ò vero *Nos flendo insequamur;* ò vero *ipse iudicādo reseruet.* O come dice altroue: *Aut hoc homo in se puniens persequatur, aut postmodum Deus districto examine ulciscatur. Et siuè magna, siuè parua sit iniquitas, nisi puniatur ab homine pœnitente, punietur à Deo iudicante,* Però *Non posui supra dorsum meum, quod feci: nō intueor alios, oblitus mei: Non affecto festucam de oculo fratris eijcere, & trabem, quæ in oculo meo est, non considerare.* Anzi *Iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper.*

Prou. 18.
Psal. 50.
Greg. l. 26. mor. c. 18.
Greg. lib. 8. mor. c. 21.
Aug. in Ps. 58.
Grego. in Psal. 50.

Que-

Quest'è dice S.Gregorio altroue,quel che fanno i giusti,i quali ſapendo, che *Prima virtus.eſt,ne perpetrari debeant;ſed vitari peccata: ſecunda,ſaltem perpetrata corrigere: Si qua in ſe,quamlibet leuiter,carnalia eſſe depræhendunt,vehementer in ſe ipſis inſequuntur, afflictione ſe continent, magniſque cruciatibus vel minima in ſe praua dijudicant,& per pœnitentiam damnant.* E perche ſi deue tener conto ancora de gl'altri:Soggiunge: *Quod idcirco agunt,vt in conſpectu æterni iudicis,& ipſi inueniri, in quantum eſt poſſibile, irreprahenſibiles debeant: & hi, qui eos ſic ſe iudicare conſpiciunt,emendare ſe ipſos in culpis grauioribus inardeſcant.*

Greg. l. 11. mor.c.18.

Greg. lib.6. mor.c.17.

Chi vuol dunque fare queſta giuſtitia, come ſi conuiene:*Aſcendat tribunal mentis,*come pure dice S.Gregorio: *Conſtituat ſe inter ſe: videat fœditatem ſuam, vt corrigat:ne nolens tandem videat, vt erubeſcat.* In tanto però ſi ricordi: *Vt ſit ſibi iudex incorruptus, torqueat eum timor, erumpat confeſſio.*Et in queſta maniera il peccato *Pœnitentiæ ſatisfactione deleatur, diſtrictæ animaduerſionis fletibus abluatur.*E guardiſi,che *Si non amara pœnitentiæ inuectione perſequatur, peccati pondus per negligentiam augeatur:* e ch'vno non ne tiri vn'altro. Dicendo altroue S. Gregorio,che *Peccatum quod pœnitentia non diluit, ipſo ſuo pondere mox ad aliud trahit.* Il che tanto è coſa più pericoloſa, e da fuggirſi,quanto com'egli dice: *Omne peccatum, quod citius pœnitendo non tergitur, aut peccatum eſt, & cauſa peccati:aut peccatum,& pœna peccati.*

Gregor. in Pſal.50.

Greg. l. 25. mor.c.12. & hom. 11. in Ezech.

Colui anche al detto di S.Ambrogio, facendo giuſtitia, può dire con Dauid: *Quoniam iniquitatem meam ego cognoſco,*il quale *Poteſt dolere,quod fecit,condemnare,quod deliquit:* e ſi ſente compunto dal dolore, e dal ſentimento de i ſuoi difetti. E chiama S.Ambrogio ſauio colui: *Qui ad-*

Amb.in Pſal. 50.

aduersum se iudicat esse delictum suum, & tanquam hostiles acies, ita lapsus culparum suarum aduersantium modo sibi arbitratur obsistere. Et è parimente sauio, *Qui ipse sibi displicet, ipse sui accusator, ipse testis: nec inuenit, quò fugiat, quippè se pungit, & stimulat*. Com'al contrario: *Qui errorem suum non agnoscit, insanit, furit, desipit. Qui autem agnoscit, resipiscit: non respuit remedia sanitatis, se ipse restringit: pœnitet eum culpæ: de ipsa semper cogitat, & cogitando se ipse condemnat.*

Prou. 18. E perche, come s'è detto: *Iustus prior est accusator sui: Qui se accusat, iustus est: sobrius est: sanus est: fauere sibi nescit: rigorem iudicij etiam erga se non nouit inflectere: recordationem lapsus proprij perhorrescit, & commissum erubescit errorem: omnem eius memoriam pauet: metuit referri: dat grauem sibi se iudicem: se ipsum arbitrum refugit: nec se sibi audet committere, quod nullum putet sibi esse grauiorem, quàm eum, quem latere non possit, fallere non queat, fugere, ac vitare non reperiat.*

Non fà buona giustitia chi attribuisce qualche cosa à se, e non riconosce ogni bene da Dio. Cap. XIV.

COMMETTEREMMO ingiustitia molto grande, se volessimo attribuir'à noi, & alle nostre forze i beni ch'habbiamo: tanto quei del corpo, e gl'esterni, quanto gl'interni dell'anima. *Intelligat*, dice S. Agostino, *hæc omnia præstita sibi esse; non à se existere*. E deuesi, come s'è detto, riconoscere ogni cosa da Dio, & à chi volesse darne à se stesso qualche gloria, sempre se gli potrebbe dire: *Quid enim habes quod non accepisti?* Però è buona la dottrina, che dà S. Agostino alla Vedoua: *Dona Dei quan-*

Aug. lib. 50. ho. 50.

1. Cor. 4.

Aug. lib. de bo. vid. c. 16.

quantò magis nosti, tantò magis es de eisdem donis beata. Imò aliter non es beata: nisi quod habes, noueris à quo habes. Cosi al contrario non deue nessuno incolpare Iddio di qualunche male, che gl'auuenga; ma più presto se stesso.

Perche questa sarebbe, per detto dell'istesso S. Agostino: *Summa iniquitas*. La quale Dio non perdona: massime: *Dum si quid boni feceris tibi vis imputari: si quid mali Deo*. Poiche Dio non solamente non *Auctor*; anzi *intentator malorum est*, dice S. Giacomo, *& neminem tentat. Vnusquisque autem tentatur à concupiscentia sua abstractus, & illectus, & nemo læditur nisi à se ipso*. Quando *Benè est*, insegna S. Agostino, *lauda misericordiam Dei: quia misericordia eius est*. Quando *Malè, veritatem: quia peccata flagellat. Non accuses Deum quando pateris aliquid mali; sed tribue illud peccatis tuis, emendationi ipsius*.

Aug in Psal. 18.

Iac. 1.

Chrys. ho. 9. in Symb.

Aug. in Psal. 91.

Perche dunque non hà l'huomo maggior nimico di se stesso: e tutti i suoi danni, pericoli, e trauagli d'altroue non procedono, che dalla sua troppo grande cupidità, e dall'amore di se stesso, e delle cose terrene. Però per far buon giuditio, e buona giustitia, dice S. Agostino: *Iudicium de te ipso facias in te ipso, sine acceptione personæ tuæ, vt non parcas peccatis tuis: nec ideo sibi placeant quia tu facis. Ne te laudes in bonis tuis, nec Deum accuses in malis tuis*, perche questo sarebbe *peruersum iudicium: ideo nec iudicium*. Poiche, com'altroue insegna l'istesso Santo, questo giuditio: *Si rectum non fuerit, nec debet iudicium nominari*; ma più presto vitio.

Aug. ser. 236. ad temp.

Aug. in Psal. 118.

Finalmente far giuditio, e giustitia si dice colui, ch'vbidisce alle leggi, & opera secondo conuiene alla conditione, all'vffitio, & al grado suo. E per dirla in vna parola, colui del quale si può dire: *In lege Domini volũtas eius*, si dice

Psal. 1.

ſi dice far giudicio,e giuſtitia ſicuramente. Perche *Si facias quod iuſſit*: all'hora Dio *Inuenit in te*, quel che ti domanda, *Iudicium,& iuſtitiam*. Et Oratio doppo hauer dimandato:

Au. ſer.256. de temp.

----------------*Vir bonus eſt quis?*

cioè giuſto,e da bene. Riſponde:

Horat.lib.1. ep.16.

Qui conſulta patrum,qui leges,iuraque ſeruat.

Douendoſi notare tanto per quel ch'hora ſi tratta, quanto per quel che poi ſi douerà dire,e ſi raccoglie dalle parole allegate del Salmo: *In lege Domini voluntas eius*, che non è neceſſario per far' in queſta vita la giuſtitia della quale ſi ragiona, che in niente ſi manchi, o che in noi non ſi troui difetto alcuno: eſſendo che *In multis offendimus omnes*. Ma baſta,che ſiamo in maniera diſpoſti, e talmente affettionati alli diuini precetti: che ſia noſtra intentione, e deſiderio di volerli oſſeruare quanto più ſi può compitamente.

Iac.3.

E ſe à ſorte cadiamo inauuedutamẽte in qualche peccato:ſia fuor d'ogni noſtra volontà: procurando con diligenza,che la diuina legge ſia la norma,e la regola d'ogni noſtra attione: riducendocela ſpeſſo alla memoria: ma particolarmente quando ci conuiene penſare, dire, ò fare qualche coſa;nella quale ſi poſſa temere, che venga la giuſtitia violata. Il che auuenendo,ſia volontariamente,ſia per fragilità,ſia in qualſiuoglia maniera, dourà ciaſcuno eſſere diligente à ricorrere quanto prima al rimedio della Penitenza.

Per

Per far buona giustitia, e renderci à Dio si deue imitare l'essempio del figliuol prodigo, e della fornicaria d'Osea. Cap. XV.

VNQVE per far quella buona giustitia, che si conuiene, à imitatione di quel pouero giouane prodigo, ciascuno, *In se reuersus:* accorgendosi del suo male, e che non camina per la strada buona; risoluasi à dire: *Surgam, & ibo ad patrem meum:* dal quale s'era partito. Imperoche, *Quid est aliud peccare,* dice S.Gregorio, *nisi à Deo fugere?* dicagli: *Pater iam non sum dignus vocari filius tuus.* Ouero con quell'infelice donna fornicaria conosca d'hauer con poco, anzi con peruerso giuditio lasciato lo sposo legitimo dell'anima tua, che pur t'haueua sposata, com'anche di nuouo ti offerisce di fare: *In iudicio, & iustitia:* E t'haueua (facendo per tè giuditio, e giustitia) leuata giuridicamente dalle mani dal Demonio, come da ingiusto possessore. Onde andando alla Croce disse: *Nunc princeps huius mundi eijcietur foras.*

Luc. 15.

Greg. lib. 6. regis. ep. 191

Os. 2.

Io. 12.

E per farti bella, perche altrimente nō ti poteua amare, *Iustus enim Dominus, & iustitiam dilexit:* ne ti poteua voler bene, se non eri ancora tù giusta: hauendoti però ricomprata: *Non corruptibilibus auro, & argento,* dice San Pietro, mà con quel prezzo sì grande del suo pretiosissimo sangue: t'hà prima lauata col santo Battesimo: e poi tante volte con la penitenza riuestita, & abbellita della sua diuina gratia. *Mundans lauacro aquæ in verbo vitæ, vt exhiberet sibi gloriosam, non habentem maculam, neque rugam.*

Psal. 10.

1. Pet. 1.

Ephes. 5.

Hora se ben tù, doppo hauergli fatto nel Battesimo sì bella, e sì chiara promessa, dicesti : *Vadam post amatores meos* : e ti volesti far' idolatra delle cose mondane (come se da esse dipendesse il tuo essere, & ogni tuo bene) se non hai prima voluto credere, à non te ne fidare: almeno doppo essere stato trauersato, punto, e trafitto dalle pungenti spine dell'auuersità del secolo (che pur deui riputarle benefitij di Dio, per farti accorgere, che vai per la mala strada, e per farti tornar' à dietro) rauuediti, e torna hormai con quella misera, e dì : *Vadam, & reuertar ad virum meum priorem*. E facendo proposito d'esser' da quì auanti sposa fedele: ascolta Dio, ch'amoreuolmente ti dice : *Saltem amodo voca me, Pater meus, & dux virginitatis meæ*.

Os.2.

Ier.3.

Non essendo nostri: ma di Dio, dobbiamo con vbidirgli, ritornare à lui. Cap. XVI.

NON si può dubitare, che gl'huomini essendo, com'anche diceua Platone, vna delle possessioni di Dio, nascono con obligo d'essergli soggetti, & in ogni cosa deuono cercare d'obedirgli perfettamente. Perche come cosa sopra ogni cosa eccellentissima, e nobilissima, è ancora da se stessa degnissima d'ogni dominio sopra tutte: e deue essere meritamente tenuto per supremo Signore di tutte le sue creature, come autore di esse. E quanto all'huomo, *Clamat interna ratio*, dice il Beato Lorenzo Giustiniano, *vt quisque se illi subijciat, à quo habet, vt sit*.

Plato in Phæd.

Laur. Iust. I. de obed.

Ma essendo l'huomo in vna certa maniera più particola-

colare fatto da Dio, e non sossistendo, se non in virtù di lui: *In quo viuimus, mouemur, & sumus,* molto più particolarmente ancora; anzi *Ex necessario quodam iustitiæ iure,* dice quel grand'huomo, *mandatis sui obligatur auctoris.* Et opera quest'obligo, che noi nõ possiamo stimarci, d'essere nostri: ma riconoscerci di douer' essere assolutamente di Dio. E questo intese S. Agostino, quando disse: *Quid tàm tuum, quàm tu? & quid tam non tuum, quàm tu, si alicuius es, quod es?*

Act. 17.

Aug. lib. 4. in IO.

Però essendo l'huomo cosa tutta di Dio, all'hora dobbiamo credere di far cosa degna d'huomo, quando con la nostra volontà tutte l'opere nostre, ò per dire con San Gregorio Nisseno meglio, tutt'i nostri pensieri, tutte le nostre parole, e le nostre attioni tutte s'indirizzano, e tendono, & ad altro non riguardano, ch'ad honorare, e piacere à Dio. Anzi *Apparet,* dice Lattantio, *nullam aliam spem vitæ homini esse propositam: nisi vt abiectis vanitatibus, & errore miserabili, Deum agnoscat, & Deo seruiat: nisi vt huic temporali vitæ renuntiet, & se rudimentis iustitiæ ad cultum religionis instituat: hac enim conditione gignimur: vt generati nos Deo iusta, & debita obsequia præbeamus, hunc solum nouerimus, hunc sequamur:* cioè gli siamo in ogni cosa vbidienti.

Lact. 4. inst. c. 26.

Questo voleua dire quel simbolo Pitagorico, se crediamo à Boetio: *Quod pro magno,* dice Sant'Ambrogio, *inter septem sapientum dicta celebratur, Deum sequere.* Il qual precetto altro non vuol significare, se non che noi procuriamo per mezzo delle virtù d'imitare, e farci per quanto si può, à Dio simili: & in questo consiste dice S. Gregorio Nisseno: *Finis vitæ cum virtute degendæ: Vt quis numini diuino assimiletur,* perche se bene, non si può

Amb. l. 1. off. c. 2.

Greg. Niss. de bea. or. 1.

l'huomo assomigliare à Dio in tutto, e per tutto: nondimeno *Nonnulla Deitatis propria hominibus quoque proposita sunt*, dice S. Gregorio: *Vt si velint, assequi imitando possint*.

A questo proposito adducendo Clemente Alessandrino quella Scrittura, ch'ordina: *Post Dominum Deum vestrum ambulate, & mandata eius seruate. Assimilationem,* dice, *vtique lex consectationem appellat. Talis consectatio quoad fieri potest, assimilat.* E proua, che ciò si faccia, come s'è detto per mezzo delle virtù, da quel che Christo disse: *Estote misericordes, sicut Pater vester misericors est.* Prouando insieme, che tutto questo sia lo scopo della nostra fede, da quel che dice San Paolo: *Imitatores mei estote, sicut ego Christi*. Come se voglia l'Apostolo raccogliere: *Si vos mei, ego autem Christi, Christus vero Dei*. Di doue conclude: *Deo ergo assimilari quoad potest, finis est fidei*. Anzi se crediamo à Platone, quest'è la nostra felicità: la quale egli dic'essere ὁμοίωσιν τῷ θεῷ. *Deo assimilationem*.

Clem. Alex. l.2.str. um.

O veramente vuol dire: *Sequi Deum*, obedire à Dio, & accommodarci in tutto quel che ci auuiene, al suo volere: alla maniera, ch'Epitteto insegna, il quale dice: *Oportet se ipsum ità conformare, vt Deo pareamus, & acquiescamus in omnibus, quæ eueniunt: & volentes sequi:* con assicurarci, che *ab optima mente fiunt, & proficiscuntur*. Et esplicando altroue, quel ch'egl'haueua detto, che'l principal punto della dottrina de gl'antichi Sauij consiste, che'l nostro scopo sia: *Sequi Deum,* cioè, dic'egli, *Mentem suam submittere gubernatori omnium menti, sicut boni ciues legi ciuitatis*.

Epict. in Ench. c. 26.

Epict. 1. diss. 12. & 20.

E però in vn'altro luogo dice: *Sẽper magis volo id quod euenit*, come cosa permessa, ò mandata da Dio. *Melius*

enim

enim arbitror, quod Deus vult; quàm quod ego. E poi dichiarando il *Sequi Deum: Adiungar,* dice, *& adhærebo illi, velut minister, & assecla: cum illo appeto, cum illo desidero:* cioè conform'à quel ch'egli comanda. *Et simpliciter, atque vno verbo, Quod Deus vult, volo. Vt probetis,* dice S. Paolo, cioè non solamente mettiate in effetto, mà gustiate, e vi piaccia: *Quæ sit voluntas Dei bona, beneplacens, & perfecta:* perche veramente si può chi lo prattica, chiamare ancor in questa vita beato; al modo, che dice il Profeta: *Beatus vir qui timet Dominum, in mandatis eius volet nimis: & Beati immaculati in via, qui ambulāt in lege Domini.* In questa vita allegri, e contenti: e saranno poi felici nell'eternità.

Epict. lib. 3. diss. 7.

Rom. 12.

Psal. 111.

Psal. 118.

Tullio ancora facendo mentione di questo precetto, ch'egli dice pur' essere di quegl'antichi Sauij, mette prima *Deo parere,* e poi *Sequi Deum.* E se bene altroue dice, che noi dobbiamo, *Naturam ducem tamquam Deum sequi:* e che *natura duce errari nullo modo potest:* non però discorda ciò dal nostro *Deum sequere.* Imperoche insegna Clemente Alessandrino, ch'in questa maniera di parlare li Stoici quando dicono, ch'il nostro fine, ò scopo sia: *Naturæ conuenienter viuere, Dei nomen in naturæ nomen eleganter commutauerunt.*

Cic. lib. 4. de fin.

Cic. lib. 1. de leg.

Clem. Alex. l. 2. strom.

Onde Plinio ancora parlando della Natura, dice: *Id esse, quod Deum vocamus.* Et à questo accorda Seneca, con dire: *Quid aliud est natura, quàm Deus, & diuina ratio toti mundo, & partibus eius inserta?* Et altroue com'insegnando la ragione, perche à Dio si dia il nome di Natura, dice: *Vis Deum naturam vocare? Non peccabis. est enim ex quo nata sunt omnia,* e come à noi la fede insegna: *Per quem omnia sunt.*

Plin. l. 2. c. 7.

Sen lib. 2. de contr. c. 55.

Mà per quel ch'hora si tratta, dell'vbidir' à Dio, e seguitarlo, molto à proposito Seneca osserua, che *Virtus quicquid euenerit, feret: non patiens modo, sed etiam volens: omnemque temporum difficultatem sciet legem esse naturæ.* La quale *Magno excipiatur animo*: risoluendoci, che *Ad hoc Sacramentum adacti sumus, ferre mortalia, nec perturbari his, quæ vitare, nostræ non est potestatis.* Però *Habebit in animo illud præceptum, Deum sequere.*

Sen. l. de vit. beat. c. 15.

Il che all'hora si fà com'insegna Filone: *Cum animus semitam virtutis ingreditur: & per vestigia, ductumque rectè rationis ambulat.* E quest'è, come soleuano i Stoici dire: *Consentienter naturæ viuere.* Lasciamoci dunque gouernare, e guidare da Dio. Imperoche: *Hic magnus est animus*, dice Seneca, *Qui se Deo tradiderit.* Et à questo proposito porta li versi seguenti di Cleante:

Phil. de mer. Abrahæ.

Sen. ibid.

Duc me parens, celsique dominator poli
Quocumque placuit; nulla parendi mora est.
Adsum impiger. fac nolle, comitabor gemens.
Malusque patiar, quod pati licuit bono.

E poi conclude: *Sic viuamus, sic loquamur.*

Si come dunque con l'vbidire à Dio, e con dipendere in tutto, e per tutto dall'Imperio, e comandi suoi, si dichiara la soggettione, che gl'habbiamo: così al contrario con la disubidienza, e col voler viuere à nostro modo, e non tener conto di quel ch'egli vuole da noi: e scotendo il giogo soaue de i suoi santi precetti, volersi mettere in vna licentiosa, ma perniciosissima libertà; altro non si deue stimare, che contr'ogni debito di giustitia ribellare, & in vn certo modo volersene fuggire da lui. E però bene con Seneca ricordarsi, che *In regno nati sumus.* Stiamo sotto la sua vbidienza, e comando: ma talmente però,

Ibidem.

rò,che *Deo parere libertas est*.Anzi *Non modo parere Deo libertas est*,come dice Filone,*sed regno præstantius*. Phil. de Regno.

Onde con molta ragione Dio minacciosamente si lamenta, dicendo à quei che non si vergognano d'essergli disubidienti: *Væ genti peccatrici, populo graui iniquitate, semini nequam, filijs sceleratis.* La causa è,perche *Dereliquerunt Dominum,ab alienati sunt retrorsum*.Et altroue tassandoli più chiaramente della già detta ribellione, dice : *A sæculo confregisti iugum meum, rupisti vincula mea, dixisti: Non seruiam.* Però per far buon giuditio,e buona giustitia dobbiamo con vbidire à i diuini precetti, ritornare à Dio: perche come s'è detto: *Totum quod es,illi debes,* dice S.Bernardo, *à quo totum habes.* Dunque *Redde quod debes: & quæ sunt Dei,Deo.* Esa.1. Ier.2. Matth.18.& 22.

Dobbiamo tornare à Dio, perche siamo suoi, per titolo di Creatione, di Redentione, e di Conseruatione. Cap. XVII.

SIAMO noi dunque quel che ci siamo, e quanto ci siamo: torniamo pure, e rendiamoci à Dio, del quale siamo giustamente per tanti oblighi,e per tanti titoli.Prima di Creatione. Perche *Ille possedit te, & fecit te, & creauit te; & opus manuum ipsius tu es:* essendo fattura, e creatura sua. E s'ogni artefice con buona ragione tiene per sua, e si chiama padrone dell'opera, ch'egl'hà fatto di sua mano; quanto più *Auctoris nostri toti sumus*, dice S. Bernardo, e deue Dio esser riconosciuto per padrone dell'huomo? non solamente perche con verità diciamo: *Manus tuæ fecerunt me, & plasmauerunt me*. E come dice Deut. 32. Iob 32. Iob 10.

Bern. ser. de quadr. dieb.

S.Bernardo: *Qui fecit cælum, & terram, creator tuus est, tu creatura: tu seruus, ille dominus, ille figulus, tu figmentum.* Ma perche molt'è differente l'artificio, ch'vsano gl'altri artefici in fare le sue opere (alle quali altro non danno, se non vna certa forma, ò figura esterna; ma non la natura, nè l'essere) da quello, ch'in formare l'huomo vsa Dio, il quale *Dat omnibus vitã, & inspiratione, & omnia*, dice S.Paolo. E se l'esser' opera delle mani di Dio, ci obliga tanto à riconoscerlo, ringratiarlo, seruirlo, & vbidirlo (che però forse il Santo Profeta doppo hauer fatto questa ricognitione, e doppo hauer' ancora esso detto: *Manus tuæ fecerunt me, & plasmauerunt me.* Soggiunse: *Da mihi intellectũ, & discam mandata tua*) quanto maggiormente doueremo esser' obligati *Illi Domino*, il quale non si è contentato d'hauerci fatto, dice S.Bernardo, *sed fecit te, & benè fecit tibi? Qui tibi ministrat syderum cursus, aëris temperiem, fœcunditatem terræ, fructuum vbertatem?* E se bene *(cum donaueris ei quicquid es, quicquid viuis, quicquid sapis, quicquid habes, quicquid potes* (oltre che non gl'hauerai dato nulla del tuo.) *Nunquid aliquid est, vel inter aliqua computandum?* e per vsar le parole dell'istesso S.Bernardo. *Nonne istud sic est: sicut stella ad solem: gutta ad flumen: lapis ad montem: granum ad aceruum?*

Act. 17.

Bern. ser. de quadr. dieb.

Siamo poi di Dio per titolo di Redentione, e di riscatto; hauendoci egli ricomprati *Pretio magno: non auro, & argento*, dice S.Pietro, *sed pretioso sanguine filij sui*; e però siamo di buona ragione suoi; come i serui comprati sono del suo padrone. Dunque se quel ch'insegna Aristotile è vero, che *Sicut se habet res possessa ad possessorem, & pars ad totum; sic se habet seruus ad dominum:* ne seguita, che *Sicut neque res possessa, neque pars sui ipsius est: sed possessoris, & totius;*

1 Pet. 1.

Arist. 1. pol. c. 3.

totius: sic seruus quicquid est, domini est : e non può nè delle cose sue, nè di se stesso disporre in alcuna maniera : nè darsi, ò sottometterſi ad altri: e questo vuol'auuertire San Paolo, quando dice: *Non estis vestri. pretio redempti estis, nolite fieri serui hominum*. In quelle cose, che sono alli diuini precetti contrarie.

1.Cor.7.

E perche questo prezzo altro non è, che Dio in Christo; se di tanto siamo debitori à Dio, per hauerci nella creatione dato il corpo, e l'anima: quanto sarà l'obligo, che gl'habbiamo per hauer' impiegato per prezzo, à ricomprarci il corpo, e l'anima di Christo? Imperoche questo vogliono dire quelle sentenze della sacra Scrittura: *Paruulus natus est nobis, & filius datus est nobis: Sic Deus dilexit mundum, vt Filium vnigenitum daret: Filio proprio non pepercit; sed pro nobis tradidit illum: Dedit semetipsum pro nobis:* & altre simili; Auuertendo con S. Bernardo, che non vna sola parte di se, s'è dato per prezzo, ma tutto: *Totus nobis datus: totus in nostros vsus expensus est.*

Esf.9. Io.3. Rom.8. Tit.2.

Bern. ser. 3. de Circun.

Di quì si deue raccogliere vna bella conclusione, che fà S. Bernardo, dicendo: *Si totum me debeo pro me facto, quid addam pro me refecto? & refecto hoc modo?* Considerando, che *Non tam facilè*, dice, *refectus sum, quam factus. Nam qui me semel, & tantùm dicendo, fecit: in reficiendo, & dixit multa, & gessit mira, & pertulit dura: nec tantùm dura, sed & indigna.* E perche intendiamo, quanto sia il benefitio, e per conseguenza il debito della Redentione maggiore di quello della Creatione, seguita: *In primo opere me mihi dedit: in secundo se: & vbi se dedit, me mihi reddidit.* Benefitio doppio.

Bern. tr. de dili. Deo.

Chi volesse hora sapere quel che per questo eccessiuamente segnalato benefitio dobbiamo à Dio: prima, per

non

non vſcire del propoſito,che trattiamo, con S.Bernardo dico, che *Datus, & redditus me pro me debeo: & bis debeo.* E ſe ben'è coſa difficile, à dire: *Quid Deo retribuam pro ſe:* perche, *Si me millies rependere poſſem:quid ſum ego ad Deũ?* Con tutto ciò non potendo,e non hauendo noi altro:riſoluiamoci, che *Chriſto Ieſu debemus omnem vitam noſtram: quia ipſe vitam ſuam poſuit pro noſtra: & cruciatus amaros ſuſtinuit,ne tu perpetuos ſuſtineres.*

Aſcoltiamo però S.Chriſoſtomo: il quale,eſſendo,dice, che *Per Chriſtum Ieſum mortuum viuamus, ei vtique, per quem viuimus,viuere debemus.* E però d'hora innanzi per debito di gratitudine, e per l'obligo, ch'habbiamo al Redentore: *Nemo ſibi viuat, ſed ei, qui pro ſe mortuus eſt. Cui enim iuſtius viuam,*dice pur S.Bernardo,*quàm ei,qui ſi non moreretur,ego non viuerem? Cui commodius,quàm promittenti vitam æternã? Cui magis ex neceſſitate,quàm flammas perpetuas minitanti?* Et è quì da notare,che tanto per la Creatione, quanto per la Redentione, dice Dio: *Et nunc hæc dicit Deus creans te, & formans te: Noli timere, quia redemi te,& vocaui te nomine tuo* (quel che tù ſei per ogni ſorte d'obligo) *Meus es tu:*cioè del più nobile,& honorato titolo,e nome,che ſi poſſa trouar' al mondo.

Chry.ho.11. in 2.ad Cor.
2.Cor.5.
Ber.ep.155.
Eſ.43.

Finalmente ſei di Dio per lo beneficio della Conſeruatione,la quale ſi deue ſtimare com'vna nuoua,e quaſi continua creatione,ò perpetua produttione.*In ipſo viuimus,mouemur, & ſumus.* E però ſi deue ciaſcuno portar con Dio in maniera,che facendogli,come reſtitutione di ſe ſteſſo,poſſa dirgli. *Tuus ſum:Poſſide me:*Nè ſi può offerire da noi à Dio,coſa che maggiormẽte grata gli ſia,dice S.Agoſtino. Et à queſto fine s'hà da credere,che ci habbia Dio dato il precetto d'amarlo, nel quale s'include

Act.17.
Pſal.118.
Pſal.131.

l'vbi-

l'vbidirgli, il seruirgli, & il temerlo. Perche con ordinanare, che l'amarlo sia, *Ex toto corde, &c.* vuole, che tanto siamo suoi, che di noi non facciamo parte à nessuno. *Nullam in res alias diuisionem admittit,* dice S. Basilio. E Sant'Agostino: *Nullum patitur riuulum extra se duci, cuius deriuatione minuatur*. Nota finalmente San Gregorio, che *Dum Deum sermo diuinus diligi præcipit: non solum narrat ex quo: sed etiam informat ex quanto, cum subiungit ex toto:* ci ammaestra: *Vt qui perfectè Deo placere desiderat*, & vscire per quanto può, di debito, *sibi de se nihil relinquat.*

Bas. in Ps. 44.
Aug. l. 1. de doc. ex. c. 22.
Greg. l. 10. mor. c. 6.

Si deue tornare à Dio, non solamente come à Padre, e come à Padrone, ma come à sposo dell'anima nostra.
Cap. XVIII.

SI deue ritornar'à Dio, non solamente come à Padre, per honorarlo, & vbidirlo, e come à Signore per temerlo, e riuerirlo: ma come à sposo per amarlo, e per viuere con esso castamente: *Exigit Deus*, dice S. Bernardo, *honorari, vt Pater, timeri, vt Dominus, vt sponsus amari. Despondi enim vos vni viro Virginem castam exhibere in Christo*. E conforme alle leggi di questo santo matrimonio, non più (come nel matrimonio carnale) *Cogitare quæ sunt mundi; sed quæ Domini sunt, quomodo placeat Deo: vt sit casta corpore, & spiritu: Corpore* per la castità: *spiritu propter familiaritatem cum Deo,* dice Ecumenio. E S. Girolamo: *Cuius nec carnem libido, nec mentem cogitatio rerum mundanarum sollicitudine maculauerit:* sforzandosi d'ambulare *Dignè Deo per omnia placentes, in omni opere bono fructificantes: Deus enim dedit in corde eorum, vt faciant*

Bern. ser. 83. in Cant.
1. Cor. 11.
In 1. Cor. 11.
Col. 1.

quod

quod beneplacitum est illi. E questa si può dire, che sia la dote, che Dio ci dimanda, se lo vogliamo per caro sposo dell'anima nostra.

Chrysost. in Psal. 44.

Qui è molto da notare, quel che dice S. Chrisostomo sopra le parole del Salmo: *Quoniam ipse est Dominus Deus tuus. Hoc nomine quod Deus est valde urgetur sponsa, ut se iungat se ab illis omnibus, quæ obliuiscenda præmonuit, seque ipsam totam illi dedicet, intelligatque magnam, & iustissimã esse causam, cur id præceperit, ut obliuiscatur, &c. neque enim dixit, quia ipse est Pater tuus: aut quid vis aliud, sed Dominus Deus tuus. Quoniam qui est Dominus, & Pater tuus, voluit quoque Sponsus fieri.*

Quod si tantum innotuisse homini, tanta dignatio est: ut Propheta obstupescens dixerit: Domine quid est homo, quia innotuisti ei? Quanta ergò dignatio, Dominum, & Sponsum, & Patrem eum fieri voluisse? Ergò dum Sponsum Regem cum eo, quod Dominus est, & Deus, coniunxit: occultè animam monet, imò satis apertè ne ita sponsum amplectatur, ut Dominum, ac Deum esse obliuiscatur. Quare ut ei debitus reddatur honor: affectus misceat reuerentiæ, & amoris: sic eum diligens, come Sposo *casto, ardentique amore: ut cum reuerentia,* come Figliuolo à Padre amantissimo, *exhibeat pietatis affectum: & cum tremore,* come seruo ad honorandissimo Padrone *reddat timoris obsequium.*

Il

Il tornarsene à Dio consiste in vbidirgli, & in gustare le cose sue. *Cap. XIX.*

IL che sarà, s'all'auuenire tanto ti piacerà l'vbidir' à Dio, quanto sin' hora ti è dispiaciuto; dicendo col santo Giobbe: *Quæ prius nolebat tangere anima mea, nũc cibi mei sunt:* & affettionandoti à i comandamenti del tuo benigno Padre, i quali prima ti pareuano tanto difficili, fà ch'hora ti siano per cibo; accordandoti con lo sposo, e fratello à dire: *Cibus meus est, vt faciam* in tutto, e per tutto, *voluntatem Patris mei*. Sopra le quali parole dice animandoci San Bernardo: *Primum tibi importabile videbatur aliquid: processu temporis, si assuescas, iudicabis non adeo graue: paulò post, & leue senties: paulò post nec senties: paulò post etiam delectabit*. E troueremo con isperienza, che'l giogo di Christo: *Suaue est, & onus leue:* come dice S.Gregorio: *Postquam ferre cœperimus*.

Iob 6.

Io. 4.

Bern. l. 1. de consid.

Matth. 11. Greg. l. 2. in Ezec. ho. 17.

Et acciò Dio indegnato non si lamenti, e non venga forzato di rinfacciare à qualcuno: *Nesciuit, quia ego dedi illi frumentum, & vinum, & oleum*, & ogn'altra cosa: tenga per certo, e per fermo, che da lui dipende ogni suo bene temporale, e spirituale: e ch'egl'è veramente quel che supplisce à tutte le nostre necessità, tanto del corpo, quãto dell'anima. Però ella non si dia fastidio d'altro, che con l'aiuto del Padre, e dello Sposo: *Primum quærere regnum Dei, & iustitiam eius*, nel modo, che poi si dirà: lasciando il pensiero di tutto il resto à quello, *Cui cura est de nobis*. A questo ci essorta S.Gregorio Nisseno, dicendo, che in quelle parole: *Beati, qui esuriunt, & sitiunt iustitiam,*

Os. 2.

Matth. 6.

1. Pet. 5.

Greg. Niss. or. 4. de bea.

tiam,&c. vuole Christo: *Vt esuriamus cibum, quem ille suũ vocat: vt faciamus voluntatem Patris nostri:* e però *esuriamus nostram ipsorum salutem, sitiamus diuinam voluntatem, quæ est vt nos seruemur.*

Ci dobbiamo render' à Dio: essendoci à lui rubbati, e dataci al Demonio. *Cap. XX.*

POICHE dunque tù sei di Dio, & egli ti vuole, per non esser tenuto per ladro, e sacrilego, datti, anzi renditi à lui. *Quid enim Deus quærit à te,* dice S. Agostino, *nisi te? quia in omni creatura terrena nihil melius fecit te: quærit te à te, quia tu perdideras te:* mentre leuatoti da Dio col contrauenire alle sue leggi, e con voler viuer' à tuo modo: non ti sei solamente fatto tuo; ma come fuggitiuo, ribellandoti da Dio, sei diuentato seruo del peccato, e del Demonio. Dunque renditi à lui, al quale t'eri rubbato, & ingiustamente ribellato.

Aug. ser. 236. de temp.

Bella mi pare à questo proposito la consideratione, che fà San Gregorio sopra quelle parole del sant'huomo Giobbe: *Quam partem haberet Deus in me desuper, & hæreditatem Omnipotens de excelsis?* Osseruando, che per questo haueua prima detto: *Pepigi pactum cum oculis meis, vt ne cogitarem quidem de virgine.* Il che è, come se dicesse, che molto bene si ricordaua, *Se Dei esse, & ab eo se nolebat auferri.* Il che opera il peccato: E se bene guardar non si poteua, che *Culpa eius animum in cogitatione non contingeret:* col guardarsi però, che *Nunquam hunc ex consensu superaret: veluti integerrimam possessionem Dei, mentem suam contra aduersarij deprædationem vendicabat.*

Greg. l. 21. mo. c. 3. & 4. Iob 30.

Però

Però andaua, come trà se dicendo: *Si mentem meam cogitatione polluero, eius, qui munditiæ auctor est, esse hæreditas nequaquam possum.* Come se dicesse: Io sò molto bene, che *Habere me possessionem suam Cælorum conditor renuit: si mẽs mea ante conspectum illius in inferis desiderijs tabescit.* Douendosi però quì notare, che quel che si dice de i cattiui pensieri, non si deue già intendere: *Quando solum cogitatione pulsamur:* mà quando *Peruersum quid mens concipit, vt intra semetipsam etiam per desiderium velit.*

La ragione, che di ciò dà S. Gregorio, è: *Quia mentem nequaquam cogitatio immunda inquinat, cum pulsat: sed cum hanc sibi per delectationem subiugat.* Perche all'hora non sarebbe quella sorte di tentatione, della quale S. Paolo dice: *Tentatio vos non apprehendat, nisi humana: qua plerunque in cogitatione tangimur, etiam nolentes:* prouenendo ciò dal graue peso della natura humana corrotta: mà sarebbe tentatione, come la chiama S. Gregorio, demoniaca: *Cum adhoc, quod carnis corruptibilitas suggerit, per consensum se animus astringit.* E così dice douersi intendere quelle parole di S. Paolo: *Non regnet peccatum in vestro mortali corpore:* nelle quali osserua, che, *non esse peccatum, sed regnare prohibetur.*

1. Cor. 10.

Greg.

Rom. 6.

L'istesso anche osserua S. Agostino, dicendo: *Non ait, non sit peccatum; sed non regnet.* Perche questo si può fare, che il peccato non domini; mà non quello, cioè non essere tentato, e stimolato. *Quandiu viuis,* dice S. Agostino, *peccatum necesse est esse in membris tuis:* quel che da tè si può, e si deue procurare di fare, è, che *Saltem illi regnum auferatur: non fiat, quod iubet,* e come si dirà vn poco più sotto: *Tolle illi regnum non habeat arma, vnde contra te pugnet. Mente serui legi Dei tui, nolito dare concupiscentijs tuis*

Aug. tr. 41. in Io.

vires,

vires, sequendo eas: perche facendolo, *vires eis addis*, e non puoi sperare di superarle, mentre *Contra te inimicos nutris viribus tuis*; di doue si può intendere, che sia vn'istessa cosa quel che S. Paolo dice: *Non regnet peccatum, &c.* E quel ch'vn Sauio auuisa: *Post concupiscentias tuas non eas.*

Eccles. 18.

Proua S. Agostino, che i peccati, & affetti terreni alienano l'huomo da Dio, e lo fanno seruo del Demonio, autore, & incitatore de i peccati; portando quelle parole di S. Paolo: *Mortificate membra vestra, quæ sunt super terram, fornicationem, immunditiam, libidinem, concupiscentiam malam, auaritiam, quæ est idololatria. In his enim diaboli voluntatem facimus,* dice quel santo Dottore, *& exequimur potestatem, quæ per carnis istius desideria incentiuum suæ fraudis operatur.*

Colos. 3.

Aug. in Psal. 118.

E per mostrare, ch'il Demonio all'hora di noi diuenta padrone, seguita: *Quemcunque ergo in vitiorum suorum possessione repererit, tanquàm obnoxium suo iuri vendicabit:* e così: *Adulterium qui facit, luxuriam exercet, aliena rapit, &c. portio est diaboli.* Et al contrario: *Pudicus, & continens, & misericors, quia Christi portio est:* Il demonio all'hora: *Christi seruum non potest sibi vendicare. Et si forte in vitia lapsum deprehenderit, non quidem vendicat; sed tanquàm suum sibi tradi postulat:* domanda, che per giustitia gli sia dato, quel ch'egli pretende esser suo.

Imperoche se bene il demonio non hà da se dominio, nè pretensione alcuna legitima sopra gl'huomini: tuttauia nella maniera, ch'egli è chiamato *Princeps huius mundi,* cioè de gl'huomini mondani, e tristi, i quali San Paolo chiama tenebre: in quant'essi per lo peccato si sottraggono al dominio di Dio: sono per giusto giuditio diuino fatti soggetti al demonio: *Quia homo à dæmone se vinci*

Aug. or. 95. in Io.

Ephes. 6.

Aug. l. 3. de lib. arb. c. 10

vinci permisit, dice S. Agostino, *iustè à Deo ipsius dæmonis potestati traditus, & eius imperio, ac dominio subditus est.* Così anche dice S. Gregorio il grande: *Potestatem dæmonis in homine permittente Deo iustam esse: voluntatem tamen in iustam:* perch'egli con vna mala volontà punisce l'huomo per li suoi peccati, con la facoltà, e con l'autorità, ò potenza datagli per quest'effetto da Dio.

Greg. l. 18. mor. c. 1. & 2.

Onde *Prauam ad nocendum voluntatem*, dice S. Gregorio altroue, *maligni spiritus ex semetipsis habent: potestatem verò nocendi non habent: nisi eos voluntas summa permittat: & cum ipsi iniustè nos lædere appetant, quemlibet tamen lædere, non nisi iustè à Domino permittuntur.* Di quì viene, che da Giobbe sono li demonij chiamati ladri, ò assassini di Dio; perche *Ex ipsis est, quòd inferre mala iniustè desiderant: sed ex Deo quod desiderata iustè consumant.* Et essendo, che questo dominio, e facoltà data loro da Dio, non si stende se non sopra i peccatori, e perche la vuol'e il demonio contr'ogni ragione esercitare ancora contra Christo: però come quello dice S. Agostino: *Qui sine peccato vel originali, vel proprio moriebatur:* potè solo dire: *Princeps huius mundi in me non habet quicquam.* Onde meritamente: *Delens quod aduersum nos erat chirographum decreti, quòd erat contrarium nobis, & ipsum tulit de medio, affigens illud cruci: & expolians potestates, & principatus,* leuò al demonio tutto il potere, che sopra di noi pretendeua.

Greg. l. 14. mor. c. 4.

Iob 19.

Aug. de pec. murit & remiss. c. 30.

Col 2.

Deuesi però sopra le parole allegate dell'Apostolo con Origene considerare, che *Domini Nostri Iesu Christi Crux gemina fuit: hoc est gemina ratione, & duplici fuit. Quia visibiliter quidem filius Dei in carne crucifixus est; inuisibiliter verò diabolus cum principatibus, & potestatibus. Vna illa, de qua dicit Petrus, quòd Christus crucifixus nobis reliquit*

Origen. in Iol. 8.

 exem-

exemplum : & secunda qua crux illa trophæum diaboli fuit, in quo & crucifixus est, & triũphatus. E s'alcuno volesſ'opporre, che pure vediamo, che il demonio ancora ne ſupera molti; riſponde Origene: *Intelligendum est, quod diabolus victus est quidem, & crucifixus est; sed ijs, qui cum Christo crucifixi ſunt. Omnibus autem videntibus, & vniuersis pariter populis,* all'hora ſi trouerà il diauolo crocifiſſo: quando in ciaſcuno ſarà compito quel che dice S. Paolo: *Sicut in Adam omnes moriuntur: sic & in Christo omnes viuificabuntur.*

1. Cor. 15.

In che maniera ci dobbiamo leuar dal dominio del demonio. Cap. XXI.

PER imparar' à liberarci dalla tirannide del demonio, è bene ſentire S. Agoſtino: il quale parlando del demonio, ci ricorda, che *Huic vos renunciare professi estis: in qua professione, non hominibus, sed Deo, & Angelis eius conscribentibus dixistis: Renuncio.* Però, *Renunciate non ſolum vocibus; sed etiam moribus: non tantum ſonò linguæ; sed & actu vitæ: non tantum labijs ſonantibus; sed operibus pronunciantibus.* E fate, che *Non in vobis post renunciationem inueniat opera ſua, ne iure vos attrahat in ſeruitutem ſuam.*

Aug de ſym. ad catech. l. 4. c. 1.

Deue però ciaſcuno, com'anche auuiſa S. Ambrogio, hauer memoria, di quel ch'egli diſſe, ò ſù per lui detto, quando ſi preſentò al ſanto Batteſimo; e *Nunquam excidat tuæ ſeries cautionis.* Et conſiderando molto attentamente, quel ch'egli promeſſe, con quai parole, & à chi: Sappia ogn'vno, come dice S. Cirillo, che le ſue parole, e promeſſe ſono regiſtrate *In libris abſconditis: vt ſi quid dein-*

Ambr. l. 1. de Sacr. c. 2.

Cyrill. Hier. catech. 1.

deinceps aduersus illa patrauerit, tanquam præuaricator iudicetur. Chi non vuole dunque ò restare, ò di nuouo mettersi sotto il dominio del demonio: sia diligente essecutore della promessa, ch'egli già fece, dice Origene: *Non se vsurum pompis eius, neque operibus eius: neque vllis omnino seruitijs eius, ac voluptatibus pariturum.*

Orig. ho. 12 in Num.

E se per disgratia ti fusse auuenuto d'hauer fatto questo torto à Dio, con tanto tuo danno, d'esserti per causa di qualche peccato rubbato à lui, e datoti di nuouo in preda del demonio: per far giudicio buono: *Vide, quoniam malum, & amarum est, dereliquisse te Dominum Deũ tuum*: quanto hai perduto à lasciarlo: quanto ti sei ingannato per vscir dalla casa, e dalla custodia di cosi amoreuole Padre, doue viueui, & abondaui in delitie: E doppo d'esserne allontanato, ti sei posto per guardiano, e seruo de i porci: scordandoti, ch'egli è pur quello, che dice: *Dedi tibi frumentum, & vinum, & oleum: & argentum multiplicaui tibi, & aurum*. E pur sai, che *Benè tibi erat tunc magis; quam nunc*: perche haueui copia, & abondanza grande d'ogni cosa.

Ier. 2.

Os. 2.

Lasciamo dunque, anzi cacciamo via il demonio: *Et mox cum exclusus fuerit pessimus inuasor hominis, quem non fecit, & insuper decepit: introducatur optimus possessor*. E per meglio guardarsi all'auuenire: *Ne mundata domus remaneat inanis, & cum vacuam desertor inuenerit, adducat secum septem nequioros se, & efficiantur posteriora peiora prioribus*: seruiamoci del rimedio, che dà S. Chrisostomo: non solamente ricordarci spesso di quell'antica promessa: ma dire continuamente: *Abrenuntio tibi Satana, & pompæ tuæ, & cultui tuo*. E vuole, che noi crediamo: *Nihil hac voce tutius, si ipsam opere exhibeamus*. E però consiglia: *Ne vn-*

Aug. vbi su

Chry. ho. 21 ad pop.

quam absque hac voce exeas. Hæc erit tibi baculus, hæc armatura, hæc turris inexpugnabilis. E finalmente: *Cum hoc verbo, crucem in fonte imprime. Sic enim non tantùm homo occurrens, verum ne ipse diabolus te quidquam lædere poterit.*

Per renderſi à Dio biſogna fuggire i peccati, e diſarmare il demonio, e così liberarſi dal ſuo dominio.
Cap. XXII.

PERCHE come c'inſegna Chriſto: *Qui facit peccatum* (il che non fà ſe non chi non oſſerua li diuini precetti) *ſeruus eſt peccati*, e ſono li peccatori, ſotto il dominio del demonio: per più ſicuramente fare quanto s'è detto, e liberarcene: domandiamo col ſanto Rè à Dio: *Greſſus meos dirige ſecundum eloquium tuum.* Perche di quì ne ſeguirà, che *Non dominetur mei omnis iniuſtitia.* E quello, à che S. Paolo eſorta tutti: *Neque regnet peccatum in corpore noſtro,* nè il peccato, nè il demonio. I quali per certo non dominano, nè regnano ſopra di noi; ſe non quando poſpoſti li diuini precetti (che ſono, dice S. Agoſtino, l'iſtromenti, e l'armi della noſtra guerra) ci laſciamo vincere: conſentendo volontariamente al peccato: non eſſendo (come dice S. Gregorio) nè Rè, ne regno: *Non ſubdentium ſe voluntariè.*

Pſal. 118. Rom. 6. Aug. ſer. 49. de ver. Dom.

Giouerà poi grandemente, procurare di ſpogliare il demonio di tutte quelle ſorti d'armi, delle quali s'è altre volte ſeruito, e potrebbe all'auuenire ſeruirſi, per ſuperarci di nuouo, e farci ſudditi ſuoi. Che per queſto S. Paolo, doppo hauer detto: *Non regnet peccatum, &c.* come ſcoprendoci in che maniera, ſi debba fare. Soggionge:

Rom. 6.

Sed

Sed neque exhibeatis membra vestra arma iniquitatis pecca- Rom.6.
to. Perche se di ciò ci guardaremo: *Peccatum nobis non dominabitur*. Se gli leuaremo quell'armi, per mezzo delle quali noi siamo vinti, e fatti suoi soggetti: ch'altro non sono, che le membra nostre: delle quali però dice S. Paolo: *Neque exhibeatis membra vestra, &c.* Et è come se dicesse: non vogliate dare à i vostri capitali nimici l'armi, senza le quali, come non possano combattere contro di voi, per superarui: così non si possano mantenere padroni, ò Signori: non possano nè regnare, nè dominare.

Dunque non serua più il cuore di nido à i mali pensieri: nè la lingua alle detrattioni, alle mormorationi, alle menzogne, alle parole dishoneste, al maledire, al bestemmiare: nè le mani al nuocer' al prossimo, in qualsiuoglia maniera: nè gl'occhi à commouere la concupiscenza terrena, ò carnale. In somma non più abusare l'altre membra del corpo in offesa di Dio. Si che non siano più *Arma iniquitatis peccato: sed arma iustitia Deo*: il quale con tanto liberale, amoreuole, e paterna prouidenza ce l'hà date, acciò seruire ce ne possiamo, come d'istromenti à far' opere buone: cioè *Vt exhibeamus arma iustitiæ Deo, in sanctificationem*.

A questo modo faremo quel ch'auuisa S. Paolo, che *Non regnet peccatum, &c.* E se per il passato hauessero Ibidem.
hauuto il peccato, & il demonio qualche ragione, ò dominio tirannico sopra di noi; gli leuaremo il possesso di questo regno, dice S. Agostino, non facendo più quel ch'egli comanda. *Surgit ira: noli dare iræ linguam ad maledicendum: noli dare iræ manum, aut pedem ad feriendum*; Aug.tra. in Io.41.
e così dell'altre membra. *Tolle illi regnum, non habeat arma, vnde contra te pugnet: discet etiam non surgere, cum ar-*

ma cœperit non inuenire: essendo iudustria trà l'altre ordinaria, e buona, per impedire ò guerra, ò ribellione, il disarmare.

E se bene, si come il demonio sempre, *Tanquam leo rugiens circuit, quærens quem deuoret:* così anche il peccato ci stà di continuo à torno, e com'à dosso: *Circumstans nos peccatum*, dice S. Paolo. Sempre: *Caro concupiscit aduersus spiritum:* sempre guerreggia, e non si può fuggire. Perche *Quamdiù viuis peccatum necesse est esse* (la concupiscenza dal peccato nata, e causata, e che causa il peccato) *in membris tuis*, dice S. Agostino, e *Non surgeret ira illa irrationabilis*, nè altr'affetto disordinato, *nisi esset peccatum in membris*. La cura nondimeno, e lo studio nostro deu'essere di guardare, come s'è detto con ogni diligenza, che il peccato. *Non habeat arma, quibus contra te pugnet:* perche à questa maniera seguirà quel ch'ordina l'Apostolo: *Vt non regnet, vt non dominetur*. Essendo ch'egli non domina, se non quando combattendoci con le proprie nostre armi, può ottenere, dice S. Paolo: *Vt obediatis concupiscentijs eius*.

Hebr. 12.

Aug. tr. 41. in Io.

Rom. 6.

Dunque perche non può nè il peccato, nè il demonio sperar vittoria contro di noi, anzi nè meno combatterci; se non con l'armi dategli da noi: Però con tanta istanza ci vien proibito: *Sed neque exhibeatis membra vestra arma iniquitatis peccato:* commettendo vna sì grand'ingiustitia contro Dio, e contro noi stessi. Però *Tene membra tua*, dice S. Agostino, *surgit libido: tene tu membra. Noli exhibere arma iniquitatis peccato: Noli armare aduersarium tuum contra te. Tene oculos, ne male attendant. Tene aures, ne verba libidinis libenter audiant. Tene totum corpus: tene latera tene summa: tene ima: Quid facit libido? Surgere nouit;*

Aug. ser. 43. de ver. Dom.

vincere non nouit. E finalmente *surgendo assiduè sine causa, discit*, come s'è detto, *& non surgere*.

Mà quando in questa maniera con resistere, e con hauer buona cura delle nostre membra, hauremo fatto testa al demonio, & al peccato, & impeditoli, che non regnino, nè habbiamo alcun dominio sopra di noi: non bisogna scordarsi, auuisa S. Agostino, di *Gratias agere ei, qui tibi dedit, vt ità sit. Noli tibi arrogare: ne perdas, quod accepisti*. E quello ancora ti sia tolto, *Quod putas te habere*.

Aug. ser. 12. de ver. Ap.

Luc. 8.

Acciò le nostre membra non seruano d'arme al demonio, siano gouernate dalla ragione. Cap. XXIII.

PERO si deue procurare, che l'anima, e la ragione sia quella, che gouerni queste mēbra: perche *Mens si teneat arma membra non mouentur in ministerium furentis peccati: Arma quippe peccantium*, dice S. Gregorio, *sunt membra corporis, quibus peruersa desideria, quæ concipiūt, exequuntur. Vnde rectè per Paulum dicitur: Neque exhibeatis membra vestra arma iniquitatis peccato*: delle quali pare, che S. Gregorio intenda le parole di quel Profeta, che parlando de i reprobi, e peruersi, che saranno dannati, dice: *Descenderunt in infernum cum armis suis*, vuol dire, *cum ipsis quoque membris, quibus desideria voluptatis expleuerunt*.

Aug. tr. 41. in Io.

Greg. lib. 4. mor. c. 46.

Rom. 6.

Ezech. 32.

Per non incorrere dunque in vn tal disordine, e per euitare vna rouina sì grande: *Teneat arcem*, com'auuisa S. Agostino, *Imperator interior: frænet iram; caueat concupiscentiam*. E se bene hauerà forse qualcuno guadagnato qualche vittoria, e superato qualche nimico, con hauer

Aug. tr. 17. in Io.

fatta gagliarda resistenza à qualche suo cattiuo affetto, e desiderio sensuale: si persuada nondimeno ciascuno, che sempre *Inest quod frænetur, inest quod coërceatur, inest quod teneatur*. *Condelector*, dice anche S. Paolo, *legi Dei secundum interiorem hominem*: mà con tutto ciò, *Video legem in membris meis repugnantem legi mentis mei, & captiuantem me*, che fà ogni sforzo per sottomettermi, e farmi schiauo *legi peccati, quæ est in membris meis*: de i quali si serue il demonio per farmi consentire, e tirarmi al peccato. E però sempre c'è da fare, poiche sempre viue, e ci combatte la concupiscenza.

Rom. 7.

E se bene *Mente*, dice l'istesso Apostolo, *seruio legi Dei*, e vorrei, che non mi restasse più cosa nessuna da raffrenare, da moderare, da combattere: tuttauia perche mentre mi trouo accompagnato con la carne mortale, per necessità *Seruio legi peccati*; e ci bisogna star' attenti à combatter contro i desiderij cattiui, che dalla carne, e dalla concupiscenza ci si muouono, alla legge di Dio contrarij: tutto quel che deue, e può fare chi si studia di caminar virtuosamente, e santamente in questa vita, è, dice S. Agostino: *Vt ipsa concupiscentia, cui non dantur ad obediendum membra*, e la quale non si può del tutto leuare, *quotidie minuatur*.

Ibidem.

Aug. vbi su.

Però imitiamo ancora noi l'Apostolo: il quale *Quia non poterat facere, ut non concupisceret: faciebat tantum, ut concupiscentiam refrænaret: ut concupiscentiæ non consentiret, & concupiscentiæ membra ad satellitium non præberet*. E mentre non si può arriuare à quel ch'ordina il precetto: *Non concupisces*: si sforzi almeno ciascuno d'vbidire al consiglio dell'Ecclesiastico: *Post concupiscentias tuas non eas*. Perche *Sequendo eas, vires eis addis: dando eis vires*,

Ecclesi. 18.

res, quomodo vincis, quando contra te nimicos nutris viribus tuis?

Il meglio, che fare possiamo, è offerire, presentare, e donare noi stessi, cioè quel che siamo, quel ch'habbiamo, quel che con la sua santa gratia, & aiuto possiamo, à Dio. Il che facendo, & vbidendo à i suoi santi precetti, facciamo, che le membra del nostro corpo, d'armi, che furno del peccato, diuentino, com'habbiamo già detto, armi di giustitia, e di santità. *Et sicut exhibuistis membra vestra,* dice l'Apostolo, *seruire immunditiæ, & iniquitati ad iniquitatem: ita nunc exhibete seruire iustitiæ in sanctificationem:* Che quest'è quello, che Dio vuole da noi, *Voluntas Dei, sanctificatio vestra.* A questo vuole, che principalmente s'attenda. E di quei che lo fanno hà Dio cura particolare, e li difende, e protege contra qualsiuoglia nimico. Però esorta il santo Profeta: *Qui diligitis Dominum, odite malum. Custodit Dominus animas sanctorum suorum: & de manu peccatoris liberabit eos. Iustorum animæ in manu Dei sunt. Et nemo rapiet eos de manu eius.*

Rom. 6.

1. Thess. 4.

Psal. 96.

Sap. 3.

Io. 10.

A i vitij, & à gl'affetti cattiui si deue fare resistenza da principio. Cap. XXIII.

NON bisogna qui scordarsi d'vn buon'auuiso, che dette vn certo Hiperide, il quale insegnò, che *Incipientibus vitijs obstruendæ sunt viæ.* E ne dà la ragione, perche *Malitia cum semel radices egerit* (e tanto peggio) *si inueterauit, sicut coalita ægritudo difficilis extinctu est.* E come dice Seneca: *Initia in nostra potestate sunt: vlteriora nos*

Sen. lib. 1. de Ira c. 7.

sua

sua vi rapiunt: sono com'vn sasso gettato, *regressum non relinquunt.*

Sen.ep.116. Imperoche *Nō obtinebis, vt desinat,* dice del vitio Seneca conforme à quel che sopra s'è detto, *si incipere permittas: imbecillis primo est omnis affectus: deinde ipse se concitat, & vires dum procedit, parat. Excluditur facilius, quàm expellitur. Ergo,* dice di tutti i mali affetti, *Intrantibus,* quando ti si presentano, *resistendum: quia facilius non recipiuntur, quàm exeunt.*

Sen.lib.1.de Ira c.7. Ne dà Seneca, nel luogo allegato vn poco auanti, la ragione: e dichiarando la tirannia, che sogliono i mali affetti esercitare, quando dell'animo di qualcuno s'impadroniscono. *Facilius est,* dice, *excludere perniciosa, quàm regere, & non admittere, quàm admissa moderari. Nam cum se in possessione posuerint, potentiora rectore sunt: nec recidi se, minuiue patiuntur.* Nō si può più la ragione vna volta da essi superata, & occupata ritenere: *Quos submouere potuisset.* Et è pur troppo vero, che *Commota semel, & concussa mens ei seruit, à quo impellitur.* Però insegnando la maniera di combattere con questa sorte di nimici, soggiunse: *In confinibus hostis arcendus est: Nam cum intrauit, & portis se intulit, modum à captiuis non accipit: & semel inductus, faciet quantum volet; non quantum permiseris.* In somma

Arist. 3.eth. c.5. *Lapidem quem proieci,* dice Aristotile, *recipere, & reuocare mihi non licet: at licebat non iacere.*

Come dunque dell'Ira consiglia Seneca, così anche di

Sen.lib.1.de Ira c.8. tutti gl'affetti cattiui: *Optimum est prima irritamenta protinus spernere, ipsisque repugnare seminibus.* E quel che dice quel Poeta delle malattie corporali; si deue molto più osseruare in quelle dell'animo.

Ouid. lib.1. de rem. *Opprime dum noua sunt subiti mala semina morbi.*

E que-

E quest'anch'insegna S.Girolamo dicendo: *Nequitia elidatur in semine. Et dum paruulus est hostis interfice.* Alludendo al dire del santo Rè: *Beatus qui tenebit, & allidet paruulos suos ad petram.* Questi *Paruuli*, dice anche S.Agostino, *sunt nascentes cupiditates. antequam robur faciat aduersum te mala consuetudo, cum paruula est cupiditas nequam praua cõsuetudinis, dum paruula est, elide illam.* E nõ ti metter'à pericolo: *Vt cum veteri cupiditate vixeris:* e finalmẽte *in tyrãnide viuendum sit, si in alicuius affectus veneris seruitutem.*

Hier. ep. ad Eustoch.

Aug. in Ps. 136.

Sen. lib. 1. de Ira c. 10.

Queste si può ancora dire, che siano, quelle volpette, delle quali dice lo Sposo nella Cantica: *Capite nobis vulpeculas, &c.* Perche se bene S. Bernardo dice prima, che queste sono: *Quædam subtilissima vitia specie palliata virtutum.* E si come quell'animale *astutũ natura est, prõptumque admodum ad nocendum in occulto:* così questi, *Aliter nocere nequeunt; nisi quod se virtutes virtutum quadam similitudine mentiuntur.* Nondimeno poco poi, accordando con quello, che s'è detto di sopra, dice, che: *Vulpeculæ paruæ sunt nascentia vitia:* i quali *in ipso ortu, donec vtique paruula sunt*, si deue vsare diligenza di scoprirli, e cacciarli: *Ne crescentia plus noceant, & difficilius capiãtur.* Dunque

Cant. 2.

Bern. in Cãt. ser. 64.

Principijs obsta: sero medicina paratur,
Cum mala per longas inualuere moras.

Ouid. lib. 1. de rem.

Buono è però il consiglio di Cassiodoro, il quale dice, che *Quæ possunt noxiè crescere, debemus celeriter amputare. Nam quæ nunc virgulta sunt, erunt si negligantur & robora.* Di che dice il Poeta:

Cass. l. 5. var. ep. 38.

Quæ præbet latas arbor spatiantibus vmbras:
Quo posita est tempore virga fuit.

Ouid. lib. 1. de rem.

Si deue però verso tutti gl'affetti osseruare quel ch'insegna S.Agostino parlando dell'ira: *In recipiendis hospitibus*

Aug. ep. 149. ad Profut.

bus ignotis multo melius esse malum hominem perpeti; quàm forsitan per ignorantiam excludi bonum: dum cauemus ne recipiamus malum. Sed in affectibus animi contra est. Nam incomparabiliter salubrius est, etiam iræ iustæ pulsanti, cō qualsiuoglia pretesto, *non aperire penetrale cordis; quàm admittere, non facilè recessuram, & peruerturam de surculo ad trabem. Audet siquidem impudenter etiam crescere, citius quàm putatur.* Perche dunque al parere anche di S. Hilario, e di S. Girolamo, li piccoli di Babilonia detti di sopra sono li principij delle tentationi, le quali si possono facilmente superare: *Si continuò exortæ allidantur ad petram, qui Christus est.* Però conclude Belarmino: *Verè beatus dici potest, qui semper vigilat, & incentiua tentationum crescere nō sinit.*

Belarm. in Psal. 136.

Qual sia la vera maniera di rendersi à Dio, e di potergli dire: Tuus sum. Cap. XXV.

LA maniera di fare, quanto s'è detto di sopra, e facendo giustitia, rendersi da douero à Dio, è, fare quel che col suo esempio c'insegna il santo Profeta, dicendo: *Persequar inimicos meos, & comprehendam illos.* Non vbidirò più alle mie concupiscenze sensuali. Combatterò dice S. Agostino, i miei affetti, e desiderij terreni. *Quæ militant aduersus animam*, e contro la legge di Dio, facendo quella disconuenienza tanto peruersa, e brutta, che la ragione, e la parte superiore dell'huomo sia soggetta al corpo, & alla parte inferiore. Facendola di Padrona, e Signora, diuentar serua, e schiaua.

Psal. 17.

Imperoche *Quiuis eorum, qui in nobis sunt affectus cum præualuerit*, dice S. Gregorio Nisseno, *dominus subacti, & in*

Greg. Niss. or. 3. de beatitud.

in seruitutem redacti existit: Serui estis, dice S. Pietro, *cui obedistis: Ac veluti Tyrannus quispiam,* seguita S. Gregorio, *arce animi occupata, per ipsos subditos vexat, & affligit obedientes: ministris ad id quod ei placitum est, nostris cogitationibus abutens. Sic ira, sic timiditas, sic audacia, ægritudo, voluptas, odium, inuidia,* e l'altre passioni, *quasi tyranni quidam, ac domini pro suo imperio animam velut captiuã quandam subigunt.*

Sono le passioni, e gl'affetti quand'vna volta si sono impadroniti molto peggiori di qualsiuoglia padrone, ch'vno potessi hauere. Anzi come molto bene dice San Chrisostomo: *Quid tibi profuerit, cum nemini hominum seruias, si te ipsum affectibus subijcias? Siquidem homines,* li quali forse hauerai presi per padroni, *Sapè numero parcere didicerunt: illi autem Domini nunquam de perditione tua satiantur.* Chry. ho. 19.

Vtile propositum est, sæuas extinguere flammas
Nec seruum vitijs pectus habere suum: Ouid. lib. 2. ad rem.

dice quel Poeta. Nè ci è miglior rimedio, che non vbidirgli, riuoltarsegli, contradirgli à buon'hora, fargli guerra perpetua; e col Profeta dire: *Non conuertar, donec deficiant.* Psal. 17. Non mi straccherò di combattere, e non cesserò mai, e mi guarderò molto bene: *Ne quando dicat inimicus meus, præualui aduersus eum.* Psal. 17.

Nè conuiene, ch'alcuno in questo combatto alleghi per iscusa la sua fiacchezza, e poche forze per resistere, e per superare l'impeto delle passioni, e de i vitij: dicendo molto bene Seneca: *Satis natura homini dedit roboris, si illo vtamur, si vires nostras colligamus, ac totas pro nobis, certè non contra nos concitemus.* Mà di doue proceda, ch'à noi ci pare d'hauere poche forze per combattere questi nimici, Sen. ep. 116.

lo

tudo eius, orbis terrarum, & vniuersi qui habitant in eo; & Omnia seruiunt tibi : mà in vna maniera più particolare, più stretta, e molto più eccellente essere di Dio, e non di nessun'altro.

Psal.119.

Qual sia questa maniera: si deue imparare dall'istesso Profeta, ch'hà insegnato à dire: *Tuus sum*. Il quale, come dice S. Agostino: *Intelligi voluit, quod malo suo suus esse voluit, quod est inobedientiæ primum, & maximum malum.* Il guadagno fù, che *Perditum se fecit*. Però prese risolutione di non s'assoggettire, e non mai più vbidire alle sue cupidità, nè seguitare i suoi disordinati affetti; e d'altro non si curare, che d'essere diligent'osseruatore delle leggi diuine, per poter'essere, e mantenersi cosa di Dio. Con desiderio, che Dio ancora si compiacesse di chiamarlo con Giacobbe: *Serue meus*: e dargli quel bel nome promesso à i più cari eletti: *Vocaberis volūtas mea in te: Meus es tu: in te gloriabor.*

Esa.44. & 62. & 49.

A questa maniera dica ogn'vno con S. Bernardo: *Horreo quidquid de meo est, vt sim meus*. Però facendo conto, che Dio, come fece Dauidde à quel Egittio, ci domandi: *Cuius es tu? vel vnde, & quo pergis?* procuriamo di potergli rispondere; non già che siamo Egittij, *Eratis aliquando tenebræ; nunc autem lux in Domino:* nè che siamo seruitori d'huomo alcuno: *Nolite serui fieri hominum*, dice San Paolo in cose al voler di Dio contrarie. E se bene per hora pare che siamo *Hospites, & aduenæ:* nondimeno desideriamo, e per i meriti di Christo speriamo d'hauer parte in quella santa Città, *Dei viuentis Ierusalem cæleste.*

Bern. ser 6. in Cant.
1. Reg. 30.
Ephes. 5.
1. Cor. 7.
Heb. 12.

Mà per verificare il nostro dire, e per non incorrere nella confusione di coloro: *Qui terrena sapiunt, Conuersatio nostra in cælis sit*. Siano li nostri pensieri, e traffichi di

Phil. 3.

cose

cose celesti, aspiriamo al Cielo, trattiamo volentieri del Cielo: e per arriuarci, *In carne ambulantes, non secundum carnem militemus:* mà caminiamo sempre per la strada dritta, e certa de i diuini comandamenti. Non più andar dietro alle nostre voglie, le quali ci códurrebbono à perditione: mà più presto à esempio di San Paolo, quando chiamato da Dio, fece risolutione di darsi, e voler'essere tutto di lui: diciamo ancora noi vna buona volta per sempre: *Domine quid me vis facere?* le quali parole dette di cuore, dice S. Bernardo, sono inditio certo d'vna perfetta forma d'essersi conuertito, e dato à Dio, e di volergli perfettamente vbidire. Il che fanno quei solamente: *Qui suam ita volútatem abiecerunt: vt ne ipsum quidem cor proprium habeant: vt non quid ipsi, sed quid Dominus velit, omni hora requirant, dicentes sine intermissione: Domine quid me vis facere?* Anzi viene vn'huomo con questo à farsi talmente cosa di Dio: che torna insieme ad essere d'vna buona, e molt'vtile maniera suo ancora. Perche per via dell'vbidienza, ch'egli rende à Dio, acquista la sua santa gratia. La quale, dice S. Bernardo: *Reddit me mihi iustificatum gratis, & sic liberatum à seruitute peccati, meum me facit.*

2. Cor. 10.

Act. 9.

Bern. ser. de conu. S. Pau.

Bern. ser. 67. in Cant.

Tornando al nostro proposito, esser di Dio, come quì ricerchiamo, non si può; se non rinuntiando: anzi hauendo in odio, con tutte l'altre cose le più care, che noi habbiamo, se stesso ancora, dicendo Christo: *Si quis venit ad me, & non odit patrem suum, & matrem, & vxorem, & filios, & fratres, & sorores, adhuc autem, & animam suam.* In somma: *Qui non renuntiat omnibus quæ possidet: non potest meus esse, &c.* E non bisogna per poter dire à Dio *Tuus sum*, essere attaccato à cosa nessuna del mondo: come si mostrò essere quel giouenotto, il quale hauend'vdito,

Matth. 10.

Luc. 14.

che

che per essere di Dio, e seguitar Christo, bisognaua lasciar'ogn'altra cosa: *Cum audisset verbum, abijt tristis.* Matth. 19.

Per non cadere in quest'inconueniente, giouerà quel che consiglia S. Bernardo, anzi l'Euangelio: *Esto consentiens aduersario tuo dum es in via:* cioè alli consigli, e precetti già detti di Christo. Il quale non per altro si chiama nostro auuersario; se non perche *Aduersatur carnalibus desiderijs nostris.* Mà si deue auuertire con S. Bernardo, che si tratta dell'impossibile di consentire à quest'auuersario: *Nisi dissentias tecum, nisi tibimet aduerseris, nisi graui, & vigili lucta tu ipse contra te ipsum infaticabiliter prælieris: nisi valefaciens inueteratæ consuetudini, innataque affectioni.* Et anche quel Gentile seppe dire: Bern. ser. 85. in Cant.

Vtile propositum, sæuas extinguere flammas,
Nec seruum vitijs pectus habere suum. Ouid. lib. 1. de rem.

Quando ciò si facci, come potrà ciascuno dire à Dio con verità, *Tuus sum:* così anche potrà dire, *Deus meus, & Pater meus es tu.* Perche *Liberati à peccato*; e non dico serui, ò vero solamente amici; mà *filij facti Dei: habebimus fructum nostrum sanctificationem: finem verò vitam æternam.* E sarà Dio non solamente protettor nostro in questa vita; ma poi anche nell'altra, *Merces nostra magna nimis.* Il che all'hora sarà perfettamente, quando fatto nella maniera detta di sopra tutto di Dio, & egli fatto *Dominus Deus tuus: introducet te in terram bonam.* Nella quale molto meglio, che non fecero gl'Ebrei nella terra di promissione: *Rerum omnium abundantia perfrueris:* E non douerà più nessuno hauer sollecitudine d'alcun'altra cosa. *Repletus fructu iustitiæ absque terrore requiescet, & abundantia perfruetur, timore malorum sublato.* Rom. 6. Genes. 15. Deut. 8.

Quali ſono quei che poſſono con verità dir' à Dio Tuus ſum. Cap. XXVII.

MA è da ſapere, e da notar molto bene, che per poter dir' à Dio con verità, *Tuus ſum*, parola, la quale, come nota S. Ambrogio, molto pochi poſſono dire: cioè ſolamente coloro, che ſi ſono liberati dal dominio di tutti quei, ch'hanno eſercitato qualche imperio tirannico ſopra di loro (deue ciaſcuno far' in maniera, che non vengano più i peccati, e gl'affetti ſuoi cattiui, e peruerſi, con le male inclinationi, à dire vna doppo l'altra, com'hanno fatto per lo paſſato: *Meus es*. Imperoche *Venit auaritia*, dice S. Bernardo, *& vendicat in me ſibi ſedem: Iactantia cupit dominari mihi: ſuperbia vult mihi eſſe Rex: Luxuria dicit ego regnabo: Ambitio, Detractio, Inuidia, & Iracundia certant in me ipſo de me ipſo, cuius ego potiſſimum eſſe videar.*

Amb. in Pſal. 118.

Bern. ſer. 4. ſuper Miſſ.

Sentiamo S. Ambrogio ſteſſo ſopra quelle parole del Salmo: *Tuus ſum: Facilis vox*, dice il Santo Dottore, *& communis videtur: ſed paucorum eſt: & ſatis rarus eſt, qui poſſit dicere Deo, Tuus ſum: Ille enim dicit, qui adhæret Deo totis ſenſibus: qui aliud cogitare non amat. Non vtitur hac voce auidus pecuniæ, honoris, poteſtatis*. E perche, dice, queſta voce veramente non appartiene, ſe non à quei che poſſono dire con gl'Apoſtoli: *Ecce nos reliquimus omnia*: però la chiama voce Apoſtolica; cioè, che da i ſoli Apoſtoli, e da gl'imitatori della vita, e coſtumi veramente Apoſtolici può eſſer detta con ſincera verità.

Ambr. in Pſ. 148.

Matth. 19.

Siaci per eſsẽpio Giuda, il quale fù pur Apoſtolo, e ſi

trouò

trouò alla tauola con gl'altri Apostoli. E se ben diceua forsi con la bocca, *Tuus sum*; ma non lo diceua già di cuore: poiche Satanasso entrato in lui, e presone il possesso, poteua dir' à Giesù: Non è tuo Giuda; ma mio; dandosi pensiero delle cose mie, non delle tue. *Tecum epulatur; mecum pascitur: à te panem accipit; à me pecuniam: tecum bibit; & mihi tuum sanguinem vendidit: Tuus est Apostolus; & meus mercenarius.* Conuersa teco, viue teco: si chiama, come gl'altri, tuo discepolo; ma ti tradisce: non è tuo, ma mio: Tuo solamente di parole nella bocca, ma mio di cuore, e di fatti.

Questa mala razza d'amici simulati, ò più tosto veri traditori, de i quali dice il Sauio: *Simulator ore decipit amicum suum:* dispiacciono tanto à gl'huomini, che di loro disse Liuio: *Dimicationem cum illis maiorem esse, quàm cum hostibus: Neque detestabilior est*, dice S. Ambrogio, *quàm qui amicitiam lædit* tanto bruttamente: Perche come di sopra s'è detto col Sauio: *Sicut noxius est, qui mittit sagittas, & lanceas in mortē; ita vir qui fraudulenter nocet amico suo*. Mà molto più dobbiamo credere, che siano dispiaceuoli, anzi abomineuoli à Dio; che però dice quel Sauio: *Væ duplici corde, labijs sceleratis, & gradienti duabus vijs.* Onde haueua dato prima per auuiso, à chi vuol trattare con Dio: *Ne accesseris ad illum duplici corde: Vno*, dice S. Agostino, *vbi videas veritatem; altero vbi concipias mendacium.* Perche di Dio, dice Salomone: *Scio, quod simplicitatem diligas*. La qual'è, com'insegna San Gregorio: *Quam fraus non obnubilat, non obtenebrat mendacium, non obfuscat dolus*. Non vuole Dio apparenze, fintioni, doppiezze. *Spiritus sanctus disciplinæ effugiet fictum.* Tali si deuono stimare quei prima, *Qui dicunt, & non faciunt:* mà

Prou. 11.
Liu.l.2.
Amb.l.3.off. c.vlt.
Prou.26.
Eccles.2.
Eccles.1.
Aug. tr 7. in Io.
1.Par.29.
Greg. in Ps. 4. pœn.

Ef.20. Matth. 5. Marc.7. molto più, quei de i quali Dio si lamenta dicendo: *Labijs me honorant; cor autem eorum longè est à me:* mi sono
Matth. 12. contrarij. Dicendo egli: *Qui non est mecum; contra me est.*

E quei senza dubbio maggiormẽte detesta Dio, i quali fanno maggior professione di seruirlo, d'vbidirgli, e d'essergli amici: ò sia per lo stato, e qualità di vita, ch'hanno eletto: ò sia perche per le gratie, e benefitij singolari
Luc. 12. da Dio riceuuti, n'hanno obligo molto maggiore (*Omnis cui multum datum est, multum quæretur ab eo,* dicesi d'ogn'vno: e di quei ch'hanno cura d'altri, *Cui commendauerunt multum, plus petent ab eo*) e quest'è quel gran risentimento, che noi leggiamo applicato à Giuda, del quale
Psal. 54. poco auanti si parlaua: *Quia si inimicus meus maledixisset mihi, sustinuissem vtique, &c.* Douendosi ciò intendere con il Venerabile Beda di chi si sia: *Qui à Deo deficit,* & in qualsiuoglia maniera se gli mostra rubello.

E perche chi fà professione come Christiano di serui-
Bern. ser. 3. de dedic. re à Dio, deue, per auuiso di S. Bernardo, far pensiero di douer custodire il cuore, e l'anima sua, com'vna fortezza, ò Castello datogli, com'à buon soldato, in guardia: se bene si deue ogn'vno ingegnare d'essere virile, e valente per combattere, quando bisognasse: deue nondimeno sopra tutto esser fedele: e guardarsi molto bene d'esser traditore. Però essendo, dice quel Santo, che *Proditores sunt, quicunque inimicos introducere moliuntur: Omnino proditorem se se nouerit esse, quicunque vitia qualibet conatur inducere, & templum Dei facere speluncam dæmoniorum.* Per guardarsi dũque d'esser traditore, vuole ch'ogn'vno procuri non solamente *Maiori sollicitudine non attrahere; sed repellere vitia quæcunque sint.* E per fare intendere quanto sia cosa formidabile, doppo hauer domandato, *Quibus*

tan-

tandem si deprahendatur, & (porche non potrà scappare) *si comprahendatur: exponendus est supplicijs?* Risponde: *Non utique communi cæterorum morte damnabitur; sed exquisitis necesse est illum interire tormentis.*

Gl'huomini mondani non possono dir' à Dio, Tuus sum. *Cap. XXVIII.*

A quel che s'è detto, si raccoglie, che l'huomo terreno, e mondano non può mai dir' à Dio, *Tuus sum.* Perche hà più padroni. *Et venit libido,* dice S. Ambrogio, *& dicit, meus es: quia ea, quæ sunt corporis, concupiscis: Venit auaritia, & dicit, aurum, & argentum, quod habes, seruitutis tuæ pretium est: possessio, quam tenes, iuris tui emptio, venditio libertatis est. Venit luxuria, & dicit, meus es: vnius diei conuiuium pretium tuum est. Ille sumptus crapularum tui capitis licitatio, tui est summa contractus: Et quod peius est, caro emptus es precio: vilior cibo es tuo: pretiosior est vnius diei mensa tua; quàm totius temporis vita: inter calices te redemi: inter crapulas te acquisiui.*

Ambr. in Psal. 118.

Venit ambitio, & dicit tibi: Planè meus es. Nescis, quod ideo imperare alijs te feci, vt mihi ipse seruires? nescis, quod ideo potestatem in te contuli, vt meæ te subijcerem potestati? Nonne Saluatori à mundi huius principe dictum est: Hæc omnia tibi dabo; si cadens adoraueris me? Ante ergo ipse subijcitur, qui alios vult habere subiectos. Veniunt singula vitia, & singula dicunt, Meus es.

Quem tanti competunt, vile mancipium est. Quomodo tu, qui eiusmodi es, potes dicere Christo, Tuus sum? Nam respondebit: Non omnis, qui dicit mihi Domine, &c. nec quicunque

dicit, Tuus sum, meus est: Meus planè es; si vocem non redarguat conscientià: si sermonem tuum animus, & opera non refutent. Ego nego, meum esse eum, qui ipse se non negat: aut certè si pro me se ipsum sibi non abnegat.

Nolo habere seruulum pluribus Dominis seruientem. Nam quomodo meus est, si mihi dicat verbo Tuus sum: operibus autem neget? &, com'vn'altro Giuda, *Factis se Diabolo adiudicet, & obstringat? Non est meus, quem libido succendit: quia mea est castitas. Non est meus, quem cura spoliandi minores exagitat: quia mea largitio est. Non est meus, quem aura mobilitatis inquietat, quia mea tranquillitas est. Non est meus vini crapula temulentus, illuuie ambitionis impurus, gloriæ sæcularis cupidus, ebrius in periculum, qui non potest sobriæ moderationis seruare vestigium. Pax sum ego, litigare non noui.*

Vt quid mihi eū, de quo veniat Diabolus, & dicat, Meus est? Nam mihi sua colla curuauit: mea in illo plura reperio. Nomen sibi tuum vendicat: & meum munus. Non est ergo Christi; nisi qui est alienus à crimine. Non est Christi, nisi qui se potest semper Christi seruulum demonstrare. E poco poi, *Quis est ergo Dei; nisi qui potest dicere, Nihil mihi conscius sum? Ideo dicebatur Paulus seruus Iesu Christi: quia nulli alij obnoxius tenebatur. Ego autem nunc Dei mei sum, nunc tristitiæ, nunc iracundiæ, nunc verbi otiosi: & ideo qui plures Dominos habet nō potest dicere, Domine Iesu Tuus sum. Qui autem verè*, non solamente di parole, mà di cuore, *dicit, tuus sum Domine: audit à Domino, Meus es.*

Con buona ragione dunque disse il Santo Profeta: *Tuus sum: qui semper in Deo mansit. Ideo qua ratione dixerit, Tuus sum, addit: Iustificationes tuas exquisiui: nihil aliorum quæsiui: solum quod tuum est desideraui: Mihi portio Deus est. Tuus sum ego, quia pars mihi hæreditatis non in auro, non*

in

in argento est; sed in Christo Iesu. Ipsum mihi Deum, ipsum mihi Dominũ, dice S.Bernardo, *tineo, & dico nõ habeo regem, nisi Dominũ meũ Iesum: ipsius me iuris agnosco, quia ipse est Rex meus, & Deus meus.*

Del giudicio, e della giustitia, che si deue fare col prossimo. Cap. XXIX.

QVANTO al giuditio, & alla giustitia, che si deue fare, & osseruare col prossimo, oltre quel che s'è toccato di sopra, e quel che se n'è detto già nella Terza Parte, doue si tratta, di quanto con gl'altri si deue osseruare: basterà per hora quel ch'à nome di Dio comanda vn Profeta: *Iudicium verum iudicate: misericordiam, & miserationes facite vnusquisque cum fratre suo*: cioè non solamente non fate mai torto in cosa nessuna al prossimo; mà non lasciate à dietro alcun'vfficio, che dobbiate, ò possiate fare per esso. *Et malum vir proximo suo non cogitet in corde suo*: non solamente non offenderlo; ma ne anche hauerne la volontà: nè mai, voler male à nessuno.

Zach.7.

Ibidem.

Quando poi non si può aiutar'alcuno nel bisogno, ch'egli hauesse con l'effetto, e con l'opere: si douerà mostrar'almeno d'hauerne desiderio con l'affetto: e procurare finalmente di non mancar'in quel ch'ordina S.Paolo: *Reddite omnibus debita: cui tributum, tributum: cui vectigal, vectigal: cui timorem, timorem: cui honorem, honorem.* E così del resto: *Tribue*, dice S.Bernardo, *tribus, quæ sua sunt: Redde Superiori reuerentiam, & obedientiam: Inferiori custodiam, & disciplinam: Aequali consilium, & auxilium.*

Rom 13.

Ber. ser.3 de Adu.

Vn debito però vuole S.Paolo, che si paghi sì; mà che nondimeno resti sempre acceso, e non mai pagato interamen-

Rom. 13. ramente:quello cioè del qual'egli dice: *Nemini quicquam debeatis: nisi vt inuicem diligatis*. Perche quì non basta d'hauer'amato vna volta:ne basta d'amare qualche spatio di tempo:nè basta d'amare in qualsiuoglia maniera: mà è necessario,amare perfettamente, sempre ricominciare, di modo, che mai si metta fine all'amare: e mostrarlo,quando bisogna,e si può con gl'effetti. E quest'è quel che S. Pietro ancora comanda: *Mutuam in vobismet ipsis caritatem continuam habentes*. 1. Pet. 4.

Esplica in che consista la giustitia, tanto verso di noi, quanto verso il prossimo Girolamo Osorio in bel modo, con queste parole: *Iustitiam colunt,qui nulla cupiditate impediuntur: nullo motu iracundiæ à mentis statu deducuntur: nullius odio, aut offensione commouentur: qui non hominum rumori seruiunt, sed rectè factorum conscientia sustentantur: qui negligunt humana,& in diuina suspiciunt: quorum omne vitæ studium in omnium hominum caritatem comparatum est: qui eam mentem habent, vt inimicis etiam benignè faciẽdum putent: inimicorum improbitatem beneficiorum magnitudine vincunt:& eorum etiam saluti cupiunt esse consultum,à quibus oppugnantur: qui tunc se putant maximum lucrum facere, cum omnium commodis seruiunt.* Hier. Osor. lib. 2. de nob. Christ.

La seconda cosa, che Dio richiede da noi, come Padre da i suoi figliuoli,e come Signore da i suoi seruitori.

Cap. XXX.

A seconda cosa, che Dio ricerca da i suoi figliuoli,e seruitori, è, *Sollicitum ambulare cum Deo*. Il che non vuol dir'altro, che studiarsi di piacer' à Dio, e starsene attaccato,& vnito à lui: esser con esso d'accordo,

per

per accordo, e per vnione di volontà, ſempre dicendo: *Fiat voluntas tua, Non quod ego volo, ſed quod tu*. E con S.Paolo: *Domine quid me vis facere?* Tenendo per riſpoſta quel decreto: *Si vis ad vitam ingredi, ſerua mandata*. E S.Agoſtino chiaramente dice: *Nos autem poteſtate accepta efficimur filij Dei; in quantum illa, quæ ab eo præcipiuntur, implemus*. E nell'isteſſa maniera ci dichiariamo ſuoi buoni ſeruitori.

Matth. 6. Matth. 26. Act. 9. Matth. 19. Aug. l. 1. de ſer. Dom.

Si deue però mettere tanto maggior ſtudio in oſſeruare i ſuoi comandi: quanto che nell'oſſeruanza d'eſſi non ſolo moſtraremo d'eſſer figliuoli ſuoi amoreuoli, e ſerui fedeli (dicendo Chriſto: *Qui habet mandata mea, & ſeruat ea, ille eſt, qui diligit me*, com'il figliuolo ama il padre. Et al contrario: *Qui dicit ſe noſſe Deum, & mandata eius nõ cuſtodit*: vantiſi pure d'eſſere, e ſi chiami ò ſeruo ò figliuolo di Dio quant'egli vuole: e ſi glorij d'hauere Dio per ſuo padre, e padrone: *Mendax eſt, & veritas non eſt in eo*) Mà ſarà per queſto tanto più amato da Dio, *& Pater diliget eum*: non più tenendolo con titolo di ſeruo, mà d'amantiſſimo amico, e figliuolo: Perche l'isteſſo oſſeruar' i diuini precetti (che far non ſi può, ſe non da chi è da Dio amato) è ſegno manifeſto, e certiſſimo d'eſſer' amato da Dio come cariſſimo figliuolo.

Io. 14. 1. Io. 2. Ibidem. Io. 14.

Di più aggiungendo Chriſto, mentre parla di quei ch'oſſeruano i comandamenti di Dio, *Ad eum veniemus, & manſionem apud eum faciemus*: ſi poſſono chiamare, come tabernacolo di Dio, de i quali dice San Gregorio, che *Omnes, qui diuina præcepta metuunt, Dei tabernacula ſunt*. E può ciaſcuno di loro dire: *Quoniam Deus erat ſecreto in tabernaculo meo*. Al quale ſenz'alcun dubbio ſi può credere, che non viene, ſe non carico di gratie, e doni cele-

Iob 29.

celesti facendo in quell'anima effetti marauigliosi.

E così non può hauer dubbio alcuno, che tenendo questi Dio in casa loro: sarà vero anche quel che promesse il Saluatore: se non solamente con la fede, e con credere *Manseritis in me:* mà insieme con la carità, e con l'operare *Verba mea in vobis manserint: Vt fidem tuam dilectio animet, probet actio,* dice S. Bernardo: all'hora *Quodcunque volueritis petetis, & fiet vobis.* Et al contrario, dice S. Gregorio: *Rogant Dominum, sed exaudiri minimè merentur, qui iubentis Domini pracepta contemnunt.* Anzi molto peggio: *Qui declinat aurem suam, ne audiat legē, oratio eius erit execrabilis.* Non può sperare, d'essere ne i preghi suoi ascoltato da Dio; chi non lo vuol' ascoltare, ò non gli vuol vbidire, mentre che ne i suoi precetti gli dichiara quel ch'egli da lui ricerca.

Io. 15.

Bern. ser. 25. in Cant.

Greg. l. 16. mor. c. 10.

Prou. 28.

Finalmente dall'istessa legge, e precetti diuini (quando s'vsa diligenza in osseruarli) s'impara, come debba ciascuno *Sollicitus ambulare cum Deo.* Douendo noi pensare, che la diuina legge, come della Scrittura sacra dice San Gregorio: *Mentis oculis quasi quoddam speculum opponitur: vt interna nostra facies in ipsa videatur. Ibi enim fœda, ibi pulchra nostra cognoscimus. Ibi sentimus quantum proficimus, ibi à profectu quàm longè distamus.* E similmente in particolare de i precetti *Specula mulierum sunt pracepta Dei,* dice pure S. Gregorio altroue, *in quibus se sanctæ animæ quæ per ea superno sponso placuerunt,* dice vn poco poi, *semper aspiciunt: & si qua in eis sunt fœditatis maculæ deprahendunt; & dum præceptis Dominicis solerter intendunt, in eis procul dubio, vel quid in se cœlesti viro placeat, vel quid displiceat, agnoscunt.* Mà guardisi ogn'vno molto bene d'essere, come colui, che S. Giacomo riprende: perche doppo essersi

Greg. lib. 2. mor. c. 1.

Greg. ho. 17. in Euang.

ſerſi guardato nello ſpecchio: *Conſiderauit ſe, & abijt, & ſtatim oblitus eſt, qualis fuerit.* Iac.1.

Come per hauere Dio per Padre, biſogna honorarlo: così per hauerlo per Padrone, biſogna temerlo. Cap. XXXI.

VANTO ci ricordiamo di queſta prima ſentenza: *Si ego Pater vbi honor meus. Si ego Dominus, &c.* Facciamo conto, che Dio ci dica, com'auuiſa S.Chriſoſtomo: *Si Patrem me vultis, debitum patri honorem reddite, & dignam parente afferte pietatem, Si Dominum, cur me contemnitis? cur non timetis?* Conform'à queſto S.Ambrogio ancora dice: *Si ſeruus es, redde Domino timoris obſequium, ſi filius, exhibe Patri pietatis affectum.* Auuertendo, che nõ ci debba S.Bernardo rinfacciare, che *Ipſe quidem patrem exhibet ſe tibi: ſed non tu æquè illi filium.* Tu dunque *Qua fronte attollis oculos ad vultum patris tàm boni, tàm malus filius?* Però *Pudeat indigna geſſiſſe genere tuo: pudeat tanto patre vixiſſe degenerem.*

Mal.1. Chryſ. in verb. Malac. Ambr. ſer. in Malach. Ber. ſer. 3. in Salu. reg.

Anzi vuole queſto Santo Padre, che ciaſcuno ſi ricordi, che: *Qui legitur Pater miſericordiarum, & Deus totius conſolationis: legitur nihilominus Deus vltionum Dominus.* Deueſi però auuertire con S.Bernardo, che: *Quod Pater eſt, tibi eſt: Quod Dominus, ſibi eſt.* E s'egli, dice queſto gran Santo: *Quod tuum eſt tibi ſeruat: putas principatus ſui non requiret honorem? Requiret vſque ad vltimum quadrantem. Requiret, & reddet retributionem facientibus ſuperbiam. Requiret à redempto ſeruitium, gloriam ab eo quem plaſmauit.*

2.Cor.1. Pſal.93. Ber. vbi ſup. Matth.5. Pſal.93.

E S.Girolamo doppo hauer' inſegnato, che quei che riceuono lo ſpirito d'adottione: riceuono lo ſpirito di figli-

Hier.

gliuoli di Dio: E che quei che riceuono nel timor di Dio lo spirito di seruitù, sono serui suoi, seguita. *Vult itaque primum Deus, ut filij eius simus, & bonum voluntate faciamus: si hoc consequi non potest: ut saltem seruos nos habeat, & à malis saltem per suppliciorum formidinem recedamus.*

E però si deue ricordar'ogn'vno di qualunque stato, dignità, vfficio, e grado, ch'egli sia, di riconoscersi, e confessarsi seruo di Dio, e d'essergli come à Padre, e come à Padrone subordinato, riuerente, vbidiente, & humile. E che il non farlo, ò far'il contrario, nasce da superbia tanto abomineuole à Dio, che perciò particolarmente si dice di lui: *Superbis resistit:* Et al contrario, *humilibus dat gratiam*. Et il santo Profeta Esaia in persona di Dio dice: *Ad quem respiciam, nisi ad pauperculum, & contritum spiritu, & trementem sermones meos,* con questi si troua Dio, e tratta volentieri. *Cum simplicibus sermocinatio eius.*

Iac. 4.

Esa. 66.

Prou. 3.

Et è molto da notare, che la conseguenza, che tira San Pietro dal ricordarci, che *Patrem innocamus eum, qui sine acceptione personarum iudicat vniuscuiusque opus:* non è altro, se non auuertirci, che *In timore in tempore incolatus nostri conuersemur*. Volendo significare, che questo gran priuilegio d'esser figliuoli d'vn così gran Padre, e sudditi d'vn così gran Signore, e Padrone, richiede verso di lui amore, honore, timore, & vbidienza. Per questo dice, *Si ergo Pater ego sum, vbi est honor meus? Et si Dominus ego sum, vbi est timor meus?*

1. Pet. 1.

Come

Come l'esser figliuolo: così l'esser seruitore di Dio consiste in osseruare i suoi comandamenti. Cap. XXXII.

SAN Basilio sopra quelle parole del Salmo *Beatus vir, qui timet Dominum*, per esplicarci che cosa sia timore, ò temere, apporta le parole, che iui seguitano: le quali anche il Profeta pare che adduca, per far'intendere la causa, per la qual'egli hauesse detto, che sia beato, chi teme Dio. *Quid ita?* dice quel gran Santo: e risponde, *Quia in mandatis eius volet nimis*. E poi soggionge. *Ex quo sanè intelligitur non esse eorum, qui timent Dominum, aliquid eorum prætermittere quæ præcepta sunt Legis, vel negligenter exequi.* Ne vuole, che *seruus in animum vnquàm inducat, vt eorum, sciens aliquid negligat, quæ præcepta sunt:* Alludendo forsi al pericolo, al quale si espone *Seruus, qui cognouit voluntatem Domini sui, & non facit*, dichiarato tanto espressamente nell'Euangelio, che dice, *Vapulabit multis*.

Psal. 111. Reg. fus. disp. Psal. 111. Luc. 12.

Segue poi San Basilio dicendo, *Quis est filius, qui proposita sibi parentis gratia, cum in rebus illis maioribus obsequatur: in ijs, quæ leuioris momenti sunt, prudens velit ipsum offendere?* Finalmente conclude non esser in alcuna maniera partecipe dello Spirito di Dio, cioè non appartener'alla fameglia di Dio, nè come figliuoli, nè come seruitori, *Qui neque Deo, parenti obsequuntur, neque vt magna pollicenti obediunt: neque vt Domino seruiunt*, se ben tanto seueramente minaccia, e gastiga.

S. Girolamo citato di sopra, allegando quelle parole dell'Euangelio, *Non omnis, qui dicit mihi Domine, Domine,*

Ep. 34. ad

ne, intrabit in Regnum Cœlorum, dice così; *Quomodo ex animo, & verè dicimus Domine, Domine, si eius, quem Dominum confitemur, præcepta contemnimus? Quid me vocatis Domine Domine* (dice l'istesso Signore) *& non facitis quæ dico?* E quel che S. Bernardo dà per contrasegno d'esser del popolo di Dio, si può anche dire dell'essergli seruitore: *Vis scire* (dice egli) *an pertineas ad populum eius, vel potius Vis esse de populo eius? Fac quæ dicit Iesus, & computabit te in populo suo: fac quæ iubet in Euangelio Dominus Iesus: quæ iubet in Lege, & Prophetis: quæ iubet per Ministros suos, qui sunt in Ecclesia: obtempera eius Vicarijs, Præpositis tuis; non tantum bonis, & modestis, sed etiam discolis*. A questo modo ti farai conoscere per suo buon seruitore.

Luc. 6.

Bern. ser. 2. sup. Missus est.

S. Agostino ancora sopra quelle parole. *Quid vocatis me Domine Domine &c.* dice molto à proposito in persona di Dio, *cum dicitis Domine: iusta faciendo, quid dicatis ostendite*. Et è bella la consideratione, ch'egli fà: osseruando, che Christo *seruos obedientes vocat amicos: Vos amici mei estis, si feceritis quæ præcipio vobis. Quia nec seruus bonus esse potest; nisi præcepta Domini sui fecerit*. Et all'hora, *Mutat serui nomen in nomen amici*. Et conclude che *benè seruiendo seruus bonus, seruus non est*: cioè *non seruit timore seruili, quem charitas foris mittit; sed filiali, & amicorum proprio*.

Aug. tract. 84 in Io.

Imperoche *sicut nobis non placet*, dice molto bene S. Agostino, *Si serui nostri verbis se profitentur esse nostra mãcipia, & tamen non velint implere opera sua: ita nec Deo placet, si se quisquè Christianum verbis tantummodo esse pronunciet, & opera, quæ iussit Christus implere dissimulet*. Questi sono quei che S. Giouanni, come habbiamo detto,

Ibid.

to, chiama *mendaci*: de'quali dice S.Paolo, *Confitentur se nosse Deum, factis autem negant*. Arbori sì, perche credono, e confessano; ma sterili, e senza frutto: e però com'arbori, che non portano alcun frutto, ò non lo portano buono, portano pericolo di esser finalmente tagliati, ò del tutto spiantati, e buttati nel fuoco; *Excidetur, & in ignem mittetur, Inutilem seruum proijcite in tenebras exteriores*.

Tit.1.

Matt.3.& Luc.3.
Matth.25.

E perche non si contēta il nostro Padre di fameglia, cioè nostro Padre, e Padrone insieme, di raccogliere da noi come d'arbori piātati nel giardino della Chiesa qualsiuoglia sorte di frutti: ma li vuol buoni, e saporiti; deue molto impaurirci e farci vigilanti, e diligenti quel terribile, & horribile decreto Euangelico, così lo chiama S. Agostino, *Omnis arbor, quæ non facit fructum bonum, excidetur, & in ignē mittetur*. Doue si deue notare con l'istesso S.Agostino molto attentamente: che se quei che non s'industriano di far bene, sono tanto spauentosamente minacciati: *Quam spem habere possunt, qui malè faciunt?* Imperoche non hauendo Christo S. N. detto *Quæ facit fructum malum: sed quæ non facit fructum bonum: Hinc possumus euidenter cognoscere, quas pœnas arbor spinosa in die Iudicij patietur: quia illa, quæ fructum non dederit, excidetur, & in ignem mittetur*.

Matt.7.
Ser.38.de ss.

Dunque per concluder'questa prima sentenza, molto prudentemente auuisa S. Girolamo allegato di sopra, che *Nec honoratur ab eis Dominus* come Padre, *nec timetur* come Padrone, *qui eius præcepta non faciunt*. Et esagerando la cosa, soggiunge. *Quid tam ingratum? quàm aduersus eius viuere voluntatem, à quo ipsum viuere acceperis? quàm illius præcepta despicere, qui ideò aliquid imperat,*

Hier Ep. ad Celant.

Pſ.118. *vt habeat cauſam remunerandi?* Dicendo il Profeta, doue parla delli precetti diuini. *In custodiendis illis retributio multa*, come anco altroue punto, e moſſo da queſto ſtimolo; anzi allettato da queſto guadagno, dice *Inclinaui cor meum ad faciendas iuſtificationes tuas propter retributionem.* La quale altro non è, ſecondo S. Ambrogio, ſe non *Regnum Cælorum, & Paradiſi incolatus.* E di quì viene, dice S. Girolamo, che Dio *Ideo iraſcitur, & magis immenſa bonitas offenditur: quia eam per tanti pramij detrimenta contemnimus: nec ſolum impenſa, ſed etiam promiſſa illius pro nihilo ducimus.*

L'oſſeruare li comandamenti di Dio ci fà conoſcere per buoni figliuoli, e per veri ſeruitori ſuoi. Cap. XXXIII.

DVNQVE ſi come dall'oſſeruanza de i diuini comandamenti, ci facciamo conoſcere per figliuoli: dall'iſteſſo ci facciamo conoſcer anche per buoni ſeruitori di Dio: come di noſtro vero Signor, e Padrone. Del quale dice il Profeta, *Dominus nomen illi, Dominus nomen eſt eius. Ego Dominus,* dice Dio, *Et hoc mihi nomen in æternum.* Perche in queſto nome dice S. Gregorio Niſſeno, ſi comprendono tutti gl'altri nomi, che conuengono à Dio.

Pſal.3.
Amos.9.
Eſod.42.

E da queſt'oſſeruanza parè che voleſſe il Santo Rè Dauid prouare d'eſſer lui ſeruitor di Dio, e riconoſcerlo per Padrone, poiche mentr'egli parla de i diuini precetti, dice, *Etenim ſeruus tuus custodit illa*: come deſideroſo d'eſſer da Dio riconoſciuto, e mantenuto per ſuo ſeruitore: perche ſi ſtudiaua d'eſſer diligente oſſeruatore de i ſuoi

Pſal.18.

ſuoi ſanti comandamenti: ſi com'egli con la medeſima oſſeruanza moſtraua, e profeſſaua di riconoſcere, e tenere Dio per ſuo Signor'e Padrone: ſapendo molto bene, che *Seruus bonus eſſe non poteſt,* come poi ſcriſſe S. Agoſtino, *niſi Domini ſui præcepta fecerit.*

Aug.

L'iſteſſo Mondo (per ſeruitio del quale laſciano gl'huomini molto ſpeſſo di ſeruir à Dio) ci ammoniſce di queſto debito. Imperoche in perſona del mondo dice Vgone, *Vide homo, quomodo amauit te, qui propter te fecit me. Seruio tibi, quia factus ſum propter te: vt tu ſeruias illi, qui me fecit, & te. Si ſentis beneficium, redde debitum: ſi accipis benignitatem, redde charitatem:* cioè quella, della quale dice Chriſto, *Si diligitis me, mandata mea ſeruate.*

Hug. in Diaſc.

Io. 14.

Dalle quali parole impariamo prima ch'vbidire à i comandamenti di Dio, com'è neceſſaria conditione in quei che vogliono amarlo; così è anche vn vero ſegno dell'amore che ſi gli porta. Onde poco poi dice il Saluatore, *Qui habet mandata mea, & ſeruat ea, ille eſt, qui diligit me.* Di più s'impara, come nota S. Cirillo che hauendo il Saluatore congiunto immediatamente quelle parole, *Si diligitis me, mandata mea ſeruate,* con le precedenti, *Si quid petieritis me in nomine meo, hoc faciā:* ci fa intende re che, *Ille petit, & accipit, qui eius à quo petit mandatum, & voluntatē facere ſtudet.* È coſi quel che dice S. Giacomo, *Petitis, & non accipitis, eò quod malè petatis:* altro non è, che non fare, quelche Dio comanda. del quale dice il Profeta: *Voluntatem timentium ſe faciet, & deprecationem eorum exaudiet.*

Cyrill. l. 10. cap. 43.

Iac. 4.

Pſal. 144.

Si che altra dilettione verſo Dio non accade cercare; ch'vbidire à i ſuoi ſanti precetti. Di doue anche ſeguita quelche il Saluatore ſoggiunge, *Et Pater meus diliget eū,*

non già più come seruo: ma di quell'amore filiale, del quale, come di sopra con S. Giouanni s'è detto, *Videte qualem charitatẽ dedit nobis pater, vt filij Dei nominemur, & simus.* Non già che debba niuno pensare, che l'osseruare i comandamenti di Dio, preceda l'amore che Dio ci porta: essendo che non può alcuno osseruarli, se non è da Dio preuenuto con il suo santo amore: *Quoniam ipse prior dilexit nos.* Dalla medesima osseruanza de i precetti diuini nasce finalmente quelche dice iui Christo, *Ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus*, che sono li buoni effetti, che opera Dio continuamente ne' gl'animi di buoni. confermandoli, & promouendoli nella sua gratia, e cooperando con essi.

1. Io: 4.

Chi non osserua i comandamenti di Dio, l'ingiuria.
Cap. XXXIV.

MA è molto da notare, che non solamente manca del tutto al debito, & all'offitio di figliuolo verso il Padre, e di seruitore verso il suo Signore, e Padrone, chi non osserua i comandamenti diuini, e mostra di non amare Dio: ma quel che è molto peggio, e si deue grandemente temere, e fuggire; se ne sente Dio grandemente ingiuriato, e dishonorato. *Per præuaricationem legis*, dice S. Paolo, *Deum inhonoras*: E doppò S. Paolo il Gran Basilio dice, *Per peccatum quodcunque, quo Legis diuinæ fit transgressio, Deum affici à peccatore contumelia.* Lo proua perche *Qui præuaricatur Legem, Legem contemnit: contemptus autem Legis in eum committitur, qui est Auctor, & Institutor Legis*, Et in oltre se'l peccato, che si commette, è publico,

Rom. 2.

Reg. breue resp. 144. & & 290.

publico, si fà nuoua ingiuria à Dio, per lo scandalo, e per lo mal'esempio, che gl'altri riceuono.

E però si douerebbe molto bene aprire gl'occhi, & stare ognuno molto attento, & vigilante: perche con molta ragione: *Qui malè viuunt, & Christiani vocantur* dice S. Agostino, *iniuriam Christo faciunt*. E lo proua, *Quia per eos nomen Dei blasphematur*: il quale al contrario, *Per bonos laudatur*, Onde si come quei che si studiano di viuere virtuosamente, e christianamente, non solo essi honorano Dio; ma sono ancora causa che altri mossi da buon'essempio loro, fanno l'istesso conforme alla dottrina del Saluatore: *Sic luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona, & glorificent patrem vestrum, qui in Cælis est*. Così al contrario i mal viuenti oltr'al dishonore ch'essi fanno al Creatore; sono di più causa del disprezzo, ch'altri, mossi dall'essempio loro cattiuo, ne fanno.

Aug.

Matt. 5.

E perche, come dice S.Chrisostomo, *Nihil ita ostendit, & nocet Religioni nostræ; vt scandali ansam præbere Infidelibus*: è però parere d'huomini Sauij, che non si potrebbe mai trouare mezzo più efficace, sia per conseruare, sia per piantare ne gl'animi de gl'huomini la Fede, la Religione, e la Pietà christiana, e cattolica, che se quei che fanno professione di credere in Dio, & d'essergli seruitori, viuessero in maniera che gl'Heretici, li Gentili, i Turchi, & ogni sorte d'Infedeli vedendo *Bonam nostram in Christo conuersationem, & ex bonis operibus nos considerantes*, hauessero buon'occasione di glorificare ancor'essi Dio, & conuertirsi à lui: & si potesse con verità, & con istupore dire, *En populus sapiens, & intelligens, gens magna*.

Chryf. hom. 7. in Gen.

1. Pet. 2. & 3.

Deut. 4.

Quest' è quel che S. Paolo intende quando auuisa li Christiani: *Sine offensione estote Iudæis, & gentibus, & Ecclesiæ Dei*. E guardarsi di viuere in maniera che possa Dio lamentarsi: *Ingressi sunt ad gentes* (conuersano i Christiani con ogni sorte di gente, & sanno molto bene tutte le genti del mondo la loro maniera di viuere) *& polluerunt nomen sanctum meum: cum diceretur de eis, Populus Domini iste est: & de terra eius egressi sunt. Quippe videntes eos*, dice S. Chrisostomo (e non parla se non di quei Christiani li quali andauano con li Gentili, à vedere le giostre, & simili spettacoli) *qui quotidie in templo versantur, & doctrinas audiunt, simul ibi comparere, & sibi commisceri: quomodo res nostras pro deceptionibus non habebunt?*

1. Cor. 10.

Ezech. 36.

Chrys. ho. 7. in Gen.

Però vuole S. Chrisostomo che ciascuno stia sopra di se, & veda come viue: essendo che molti, *Ex vnius delicto totam Christianorum gentem iudicant*. Di doue nasce che, *Statim aduersus caput suum loquuntur: & ob seruorum delicta etiam communem Dominum blasphemare audent: & putant velamenta errorum suorum aliorum desidiam*. Et in vero, se reputaua scandolo grande quel Santo Profeta, e Dio tanto s'offendeua, che gl'Ebrei con viuere male contro la Legge, erano causa che, *Nomen Domini iugiter tota die blasphemabatur*: tanto più senza comparatione si deue stimare lo scandalo maggiore, che danno li mali Christiani à tutte l'altre nationi; quant'è l'Euangelio più della Legge eccellente, e quanto però si deue stimare il disprezzo dell' Euangelio, che quello della Legge maggiore.

Esod. 52.

Ascoltiamo dunque S. Chrisostomo: il quale adducendo à questo proposito le parole del Profeta in persona di Dio, *Væ vobis, quia propter vos nomen meum blasphema-*

phematur in gentibus: soggiunge, & auuisa, *Terribile hoc verbum est, & horrore plenum.* come se dicesse, non è cosa da burlarsene. Perche *Væ hoc, est quasi lamentantis, supplicium illud non euasuros.* Nè bisogna dire, ò pensare *Quid mea refert si offenditur proximus?* Vedi bene quel che tu dici, ò pensi, dice S. Chrisostomo; Imperoche *Sic tuam fulgere vitam præcepit Christus, vt non solum videntibus te sis admirationi; sed & Dominus tuus glorificetur; tu vero omnino contrarium agis, & pro gloria Dei blasphemias introduci facis. Et hoc contemnis? hoccine fuerit animæ piæ, legesque diuinas scientis?*

Chrys. ho. 7. in Gen.

Nè deue alcuno per grande, e potente che sia, seruirsi del dire, *Omnia mihi licent:* perche soggiunge l'Apostolo, *Sed non omnia expediunt:* ne forsi à noi, ne ad altri. E quando altro non fusse, come poi seguita. *Non omnia ædificant.* E spesso auuiene come dice Clemente Alessandrino, che, *Qui faciunt quod licet, facilè dilabuntur, vt faciant quod non licet.* Però è buono quelche consiglia S. Paolo, *Nemo quod suum est quærat; sed quod alterius.* Non vuol dire, ch'vno, nō debba tenere conto della salute propria; ma farlo talmente: che mostri d'hauere anche à cuore la salute del prossimo. e com'egli di se stesso dice; *Non quærens* solamente *quod mihi vtile est: sed quod multis: vt salui fiant.* E nota S. Chrisostomo che non ci debbe parere cosa difficile, l'hauere nelle nostre attioni riguardo all'edificatione, & salute del prossimo, con dire: *Si Dominus tuus propter illum crucifigi non detrectauit: tu non omnia feres, ne quam scandali occasionem illi præbeas?*

1. Cor. 10.

Clem. Alex. l. 3. Strom.

Ibid.

Chryf. ho. 1. in Gen.

Di quì nasce finalmente per la poca cura che communemeute hanno gl'huomini d'honorare Dio, anzi per l'ingiuria che se gli fà: sia con fare poco bene ognu-

no per se stesso, & con viuere licentiosamente; sia con scandalizare, & seruire di mal'esempio al prossimo la gran marauiglia, che fà S. Girolamo, *Quòd securo, ac bono animo simus: & qui per singula quaque præcepta inhonorantes, Deum clementissimumad iracundiam prouocamus: eiusq; imperium superbissimè contemnendo, in tantæ maiestatis imus iniuriam.* Pensi quì dunque ognuno con S.Bernardo *Cuius sit fortitudinis, & honoris tuum, atque omnium contempsisse factorem: contempsisse Dominum maiestatis*, & è da stupirsi che *tremendam maiestatem audet imitari vilis pul uis, imò leui flatu dispergendus, & minime colligendus.*

Ep. 14. ad Cœlest.

S'esplica la Seconda Sentenza
Quid prodest homini, si mundum vniuersum lucretur, &c.
Cap. XXXV.

Matt. 16.
Marc. 8
Luc. 9.

ENGO alla seconda Sentenza, quale dice: *Quid prodest homini, si mũdum vniuersũ lucretur, animæ verò suæ detrimentum patiatur:* e c'insegna, che perdita, e pazzia grande si douerebbe stimare, come veramente sarebbe, s'alcuno con l'acquisto in questa vita di tutte le ricchezze, e di tutt'i contenti, che sono in tutto l'vniuerso mondo, perdesse l'anima, cioè douesse nell' altra vita esser dannato. Perche in ristretto. *Quid prodest homini*, dice S. Gregorio, *si totum, quod extra se est, congregat, & hoc ipsum, quod ipse est, dannat.*

p. 3. par. adm. 21.

Se dunque ci fusse proposto il partito, dice Origene, ò di guadagnar tutt' il mondo; ma perdere con l'anima il Cielo; ò al contrario, perdendo, cioè non si curando, e disprezzando quant'è di bello, & di buono, & di

Hom. 2. in Matth.

di pretioſo in tutto il mondo, ſaluar' l'anima ſua,e guadagnar'il Cielo: chi mai ſarebbe tanto balordo, e nimico di ſe ſteſſo, che non tenendo conto alcuno di quel' primo, non ſi riſolueſſe generoſamente di volerſi attaccar à queſto ſecondo partito? Et tanto più ſi deue ognuno guardare d'affettionarſi à coſe terrene, & mondane: quanto ch'oltr'il pericolo grande di perdere l'anima: ſe bene le haueſſimo tutte; non però ne reſteremmo contenti, & ſodisfatti. Imperoche eſſendo l'anima noſtra fatta, dice S.Gregorio, *Ad Deum ſolum appetendum: omne quod infra appetit*, & tutto quel che mai poteſſe acquiſtare, *minus eſt, & ei non ſufficit, quod Deus non eſt.*

Greg. l. 26. mor.c.36.

Di quì viene che l'anima quando non hà Dio, come veramente non l'hà,ſe gl'affetti ſuoi ſtando attaccati alle vanità, & diletti mondani glie lo rubbono, ò lo cacciano (eſſendo l'anima quel letticciuolo del quale, *Coanguſtatum eſt ſtratum, ita vt alter decidat*, dice quel Profeta:e quel mantelletto, che non può coprire ſe non vn'ſolo, *Pallium breue, vtrumq; operire non poteſt.*) non trouando, come trouar non ſi può, nelle coſe mondane ripoſo alcuno. *Per multa ducitur*, dice S.Gregorio allegato: *& quia qualitate rerum non poteſt:* vorrebbe *varietate ſatiari.*

Eſa.28.

Ma che? *Ecce enim mera, & perfecta veritas eſt*, dice S. Bernardo, *Non prodeſſe homini, ſi vniuerſum mundum lucretur: animæ verò ſuæ detrimentum faciat.* La quale è di tanto valore, che *Dei Filius cum eſſet in ſinu Patris*, dica l'iſteſſo Santo; *de regalibus ſedibus pro ea deſcendit: vt eam liberaret à poteſtate Diaboli. Fleuit ſuper illam, & occidi ſe permiſit, vt precioſo ſanguinis ſui pretio redimeret.*

Bern. ſer 2. de Annunt.

Idem in medit.c.3.

Di quei, che preferiscono i beni terreni alla virtù.
Cap. XXXVI.

V bellissima la risposta, che fece, come narra Plutarco, vn'certo Hippomaco ad alcuni, i quali lodauano grandemente vn' huomo, ilquale per essere di statura molto grande, e perche haueua le braccia lunghissime, lo stimarono molto à proposito per combatter alla lotta, ò per far'à pugni: *Sanè*, disse Hippomaco, *Si corona in sublime suspensa, foret detrahenda*. L'istesso dice Plutarco potersi dir'à chi fà gran conto, e stima felici coloro, che hanno belle cose, possessioni grandi, abbondanza d'oro, e d'argento: *Rectè, si venalem beatitudinem emere oporteret*, & che quelle, ò altre simili cose ne fussero il prezzo.

Scriue Senofonte, che Socrate, quel gran' Sauio, soleua dire, che quei, che curandosi poco della virtù, domandauano à i Dei oro, & argento, & altre cose tali, gli stimaua essere, come se alcuno domandasse vn'giuoco di fortuna, vna battaglia, ò qualche altra cosa di quelle, delle quali è l'esito incerto, e non se ne può nessuno di sicuro promettere'buon'fine. Quant'è dunque maggiore l'imprudenza di chi andando dietro ad vna incertezza così grande, com'è quella di tutte le cose mondane (le quali come dice il Profeta de i nostri giorni, *Sicut vmbra prætereunt?* Et è verissimo quel che ne dice l'Apostolo, *Præterit figura huius mundi*) si mette in euidente pericolo di perdere la felicità eterna, e d'esser dannato.

Ps.143.
1.Cor.7.

E di questi ancora, perche come impazziti, ò briachi tenen-

tenendo gran conto delle cose terrene, si burlano delle celesti: pare si possa dire quelche del peccatore dice il Santo Rè, *Dominus irridebit eos: quoniam prospicit quod veniet dies eius*: stà in pericolo, & vicino alla dannatione, & come disse vn'Poëta

Ps. 36.

Stat. l. 2. Sylu.

------Nos vilis turba caducis
Deseruire bonis: semperque optare parati,
Spargimur in casus. Celsa tu mentis ab arce
Despicis errantes, humanaque gaudia rides.

Et al contrario si deue stimare sauio, & che ben'intendeua il poco valore, che hanno, & il pericolo, nel quale ci mettono le cose terrene, colui, al quale hauendo il fiume portato via tutti i suoi terreni, disse, *Perijssem, si ista non perijssent.*

Del contrasto, che fanno in noi le cose celesti con le terrene: con vna consideratione della parabola del ricco auaro.
Cap. XXXVII.

BISOGNA far'pensiero, mentre siamo in questa vita mortale, d'esser in perpetuo contrasto. *Stas arma inter, & tela: hincque te secularis ambitio, inde cœlestis admonet magnitudo,* dice il Glorioso S. Cipriano. Et è à punto, come se vno hauesse in vn'istesso tempo due liti, vna nella quale si trattasse della propria vita: e questa è l'anima. L'altra, nella quale si disputasse dell'acquisto, ouero del possesso d'vna bellissima, e ricchissima possessione: e questo è il mondo. Che gioucrebbe dunque à questo misero, doppo l'hauer'lungamente stentato, doppo esserfi lungamente affaticato, doppo esserfi

Cypr. de Laud. Mart.

mesi,

mesi, & anni di continuo consumato: se nella lite della possessione gli fusse data la sentenza à fauore: & in vn' medesimo tempo nell' altra lite fusse condannato à morte?

Questo è quello à punto, che ci volse Christo far'intendere con quella parabola di quell' huomo ricco. Il quale haueua da molti suoi poderi hauuto vn'sì bel'raccolto, ch'à pena trouaua granari, magazzeni, ò cantine sufficienti per poterlo riporre. Delche rallegrandosene, andaua seco stesso dicendo: *Anima mea habes multa bona, requiesce, comede, epulare*. Mà ecco che chiamandolo Dio co'l nome, come nota S. Basilio, ch'à punto gli conueniua (come à chi ad altro non pensaua, altro non desideraua, nè d'altro si curaua, se non di cose terrene, transitorie, & incerte) gli disse: *Stulte*: Et intimandogli (con tutto che con quella sì grand'abbondanza di frutti hauesse hauuto la sentenza, rispetto alla possessione in fauore), rispetto alla lite criminale, e dell'anima la sentenza di morte: *Hac nocte*, dice, *repetent animam tuam à te, & hæc, quæ parasti, cuius erunt? Nondum collegit fructus*, dice S. Basilio, *& iam iudicium auaritiæ, & condemnationem accepit*.

Luc. 12.

Basil. Hom. de Diu.

Basil. in dites cen.

Danno, che si riceue dall'affetto delle cose mondane, e dal disprezzo della cura dell'anima. Cap. XXXVIII.

QVESTO è quello, che quei meschini vanamente deplorano nell'Inferno. *Quid profuit nobis superbia? & diuitiarum iactantia quid contulit nobis?* hauendole noi desiderate tãto, e cõ ansietà sì grande cercate: cõ abbandonar'per esse la cura dell'anima. *Cætera transierunt,*

Sap. 5.

runt, & nos in malignitate nostrà consumpti sumus: per hauer disprezzato le cose di Dio, e dell'anima, & per essersi stati tanto affettionati, e per hauer'atteso solamente alle terrene, à i beni, alle ricchezze, & à i piaceri mondani, che appartengono al corpo.

Questa fù la pazzia di quel'ricco già detto, del quale dice S.Basilio. *O dementiam singularem, qui animam ad carnales epulas inuitat, & ad ea, quæ alui secessus recipit, quæ si virtutem habeat, si plena est operibus bonis, si Dei gratiam sibi conciliat: tùm multa bona habet, & lætari potest bona lætitia. Lætabuntur in te,* dice quel Profeta, *sicut qui lætantur in messe.* Quando sarà dato loro, *De fructu manuum suarum:* & conosceranno che le fatiche fatte in questa vita non sono perdute: perche nell'altra *Cum exultatione metent:* quelche haueranno quì seminato con lagrime, con sospiri, & con istento. Et vederanno con quanto gran'guadagno si sono contentati *Propter verba* de diuini precetti *custodire vias duras.*

Basil. in illud Attende tibi.

Es.9.

Psal. 31.

Psal. 125.

Psal. 16.

Ma non lo posſono già fare legitimamente quei che si gloriano, e si compiacciono nell'abondanza delle cose terrene. A i quali, com'à coloro che vanamente si gloriano nelle proprie forze, ò nell'opere buone ch'essi fanno, lequali sono non solamente dall'istessa superbia loro annichilate, ma loro stessi fatti *Tanquam puluis, quē proijcit ventus à facie terræ*: si può meritamente dire, *Qui lætamini in nihili*: ò se pure si rallegrano; la loro allegrezza è simile à quella di coloro, che si rallegrauano nel culto de gl'Idoli: de i quali dice la Sapienza *Dum lætantur, insaniunt:* E à punto, dice S.Bernardo, *Tale quid isti faciunt, quale cum rident phrenetici. Nulla autem verior miseria, quàm falsa lætitia,* E di loro finalmente si dice

Psal. 1.

Amos.6.

Sap.14.

Ef. 24.

Ber. trac. de gr. & lib. ar.

Inge-

Ingemuerunt omnes, qui lætabantur: quando si verificarà quelche dice il Sauio, *Extrema gaudij luctus occupat.*

Prou. 14.

Non si può veramente stare, mentre si viue in questo mondo, come dice S. Gregorio, senza qualche diletto, & affettione: però bisogna, che *Aut infimis anima delectetur, aut summis.* E si come *Quantò altiori studio exercetur ad summa; tantò maiori fastidio torpescit ad infima:* così *quantò acriori cura inardescit ad infima; tantò tepore damnabili frigescit à summis. Vtraque enim simul, & æqualiter amari non possunt:* anzi *qui terrenarum rerum amore vincitur, in Deo nullatenus delectatur.*

Greg. 18. mor. c. 6.

Dunque perche questi due amori, ò affettioni non possono star'insieme: però S. Giouanni hauendoci auuisato per estirpare come dalle radici le spine de gl'amori mondani: *Nolite diligere mundum, neque ea, quæ sunt in mundo;* ne dà la ragione: *Quia si quis diligit mundum, non est charitas Patris in eo.* Et è come se dicesse. *Vtrique se amores in vno corde non capiunt, & in eius mente desideria suprema non prodeunt; quam spinæ terreni amoris premunt.*

1. Io. 2.

La sollecitudine intorno à i beni terreni sono le spine, che malignamente affogano il buon seme. Cap. XXXIX.

L'AMORE delle cose mondane sono le spine, dice altroue il medesimo S. Gregorio, che il Saluatore nella parabola di quel che semina, ò del seme, disse: *Quod autem in spinis cecidit, hi sunt, qui audierunt & à sollicitudinibus, & diuitijs, & voluptatibus vitæ euntes, qui se illis totos tradunt, suffocantur.* E quale sia questa

Greg. l. 1. mor. c. 4. Luc. 8.

sta suffocatione, S. Basilio esplicando quelle parole del Salmo, *Vacate, & videte quoniam ego sum Deus*, l'insegna, dicendo: *Quatenus ijs rebus vacamus, quæ aliena sunt à Deo, Dei notitiam recipere non valemus. Quis enim eorum, quæ mundi sunt sollicitus, seque immergens multimodæ distractioni carnis, attendere possit verbis Dei?* e poi seguita *Nonne quod in spinas delapsum est verbum, à spinis suffocatur? Spinæ namque carnis voluptates, & diuitiæ, & curæ sunt sæculi:* le quali affogando il seme buono, e non lo lasciando crescere, lo rendono sterile, *Earum cupiditates*, dice di più S. Crisostomo, *Sicut spinæ, quæ tangunt, lacerant. Quæ vndequaquè vbi attigerint*, dice anche Theofilatto, *innatis aculeis manus cruentant, infliguntque vulnera, & doloribus angunt.*

Bas. in Psal. 45.

Chrys. in I.

Theoph. in ep. ad Ti. 6.

E questa è la malignità, nella quale dicono quei miseri d'essersi consumati. O sia prima, perche attendendo alle cose terrene sono restati sterili, e senza portar frutto alcuno nelle spirituali (che questo è essere veramente maligno, nimico del suo proprio bene, però anche poco ben voluto, & veduto da Dio. *Non habitabit iuxta te malignus*) ò sia, perche mentre visero, si sono contentati di tener il cuore come ristretto nell'angustie, e nell'ombre delle cose mondane: di maniera che d'essi si posa intendere il detto di quel Sant'Huomo: *Non abstulisti ab eis cor malignum, & sterile, vt faceret in eis lex tua fructum.* Et cosi *Abiuimus vnusquisque in sensu cordis nostri maligni, operari Dijs alienis facientes mala ante oculos Dei nostri.* Perche al contrario il Profeta sentendosi (per far poca stima del mondo, e per hauer posto l'affettione sua tutta nelle cose diuine) come in luogo grande, spatioso, e libero: dice, *Viam mandatorum tuorum cucurri, cum dilatasti*

Sap. 5.

Ps. 5.

Esdr. l. 4.

Bar. 1.

Ps. 118.

Psal.30. latasti cor meum: Statuisti in loco spatioso pedes meos, dice altroue.

Perche stà chi serue bene à Dio, come in vn'campo aperto, e libero, *Vbi Spiritus Domini, ibi libertas*, essendo quella di Dio legge di vera, e perfetta libertà: della quale dice S.Paolo. *In libertatem vocati estis*, non di far'male, dice iui S.Chrisostomo, ma d'inalzarui à cose grandi. Ilche non possono far quei, che si sono ristretti, e come imprigionati nell'angustie, e ne i cappij de gl'affetti, e rispetti mondani: e però poi gridano: *Et virtutis quidem nullum signum valuimus ostendere*. Et essendo, che al dire del dotto Pietro Lombardo: *Malignitas est mala voluntas, cum vltra non potest:* mentre altro male non habbiamo potuto commettere: *de malignitate nostra consumati sumus*, dicono quei meschini dannati.

2.Cor.3. Gal.5. & 2. Hom.5. Sap.5. Sap.5.

Le cose del mondo ristringono l'anima, e quelle di Dio l'allargano. Cap. XL.

L'ISTESSO vuolse dechiarare il Profeta, quando altroue (doppo hauer'ringratiato Dio, che l'hauesse liberato dalla strettezza, & angustia delle sue necessità; *Saluam fecisti de necessitatibus animam meam*; molte, e varie: ma trà l'altre dalla cupidità delle cose terrene) soggiunge, *Statuisti in loco spatioso pedes meos*; il quale altro non e, che l'affetto libero, e grande d'obedire alla santa legge di Dio, & di caminar'volontieri per la strada de i diuini precetti. Della quale dice S.Agostino: *Certè angusta*: ma *laborãti angusta est*. Imperoche *amanti lata est: & eadem, quæ angusta est, lata fit*. Et in sostanza

Psal.30. Aug.in Psal. 30.

vuol

vuol dire: *Planè fecisti mihi facilem iustitiam, quæ erat mihi aliquando difficilis.* Effetto proprio dell'amore, *Qui solus difficultatis nomen erubescit.*

Quest'istessa malignità vuolse intender'Dauid, quando dette quell'auuiso: *Noli æmulari in malignantibus:* Non hauer'inuidia, ne ti curar d'imitare nelle loro affettioni, & attioni quei ch'hanno serrato, e ristretto il cuore nell'angustie, ò strettezze delle cose del mondo: del quale anche S. Giouanni disse, *Mundus totus in maligno positus est;* cioè nell'ardore della concupiscentia delle ricchezze, de i piaceri, e de gl'honori del mondo. Intendendo per mondo, non l'vniuersità di questa machina: mà gl'huomini mondani troppo affettionati, & attaccati à i commodi, e piaceri terreni, i quali inclinano, e tirano al peccato: cioè lo fanno soggetto al Regno, & alla tirannia del maligno Principe dell'istesso mondo.

Ps. 36.

1. Io. 5.

Et è come se dicesse, che i mondani seguitano, & vanno imitando nella sua malitia il maligno Principe loro. Ilquale perch'egl'è quel, ch'à queste cose stimola, & accēde nel cuore de gl'huomini l'ardente desiderio d'esse: però è nella Scrittura Santa chiamato per antonomasia Maligno. Se bene S. Ambrogio è d'opinione, che si dica il mondo *Totus in maligno positus: quia omnes sub peccato nascuntur, quorum ipse ortus est in vitio.* E questo piange il Santo Rè, quando dice: *Ecce in iniquitatibus conceptus sum,* e come S. Gregorio dice *Ab ineunte vitæ primordio in peccati foueam incidi.*

1. Io. 2. & 5.

Psal. 50.

Greg. in Ps. 50.

La vita de gl'huomini mondani è giuoco di putti : si deue lasciare l'affetto delle cose mondane,& attendere all'anima. Cap. XLI.

1.Cor.14. Chryſ. Ho 36.in 1.Cor.

SPLICANDO S. Chriſoſtomo quelle parole di S.Paolo: *Nolite pueri effici ſenſibus:* dice che per ordinario i putti *ſolent ad parua hiare & obtupeſcere : valde magna non aquè mirantur*: e com'egli altroue dice. *Magna non deſiderant : vilia ſolent admirari ; currus, equos, aurigas, rotas luto factas: hoc aſpectu delectantur*. Di maniera che ſe bene *Regem in curru aureo ſedentem, & eximium cultum viderent*, à pena ſi mouerebbono da i loro giuochetti per guardarlo. Così anche, dice queſto Santo ſe ne trouano tra gl'huomini molti, iquali poco ò niẽte ſi curano delle coſe celeſti. *Sed ad lutea tanquam pueri obſtupeſcunt : terrenis diuitijs blandiuntur, & gloriam & voluptatem huius ſæculi magni pendunt ; quæ ita puerilia ſunt, vt illa.* Di quelle coſe poi dalle quali ſi può ſperare la vera gloria, & il vero riposo dell'anima, non ne tengono conto niſſuno. E come putti, quando perdono, ò quando patiſcono vn tantino intorno alle coſe terrene, da loro tanto ſtimate & amate : pazzamente ſi lamentano, e piangono: ma le coſe celeſti, e che giouano all'anima non ſolamente come putti ma come ſtolti: *Ne deſiderare quidem norunt* :

Hom.30. in Io.

1.Cor.14. Ariſt. l. 2. Ethic. c. 16.

Però quel *Nolite pueri effici*, ouero *Ne pueri ſitis* di S. Paolo haueua S. Chriſoſtomo interpretato *Hoc eſt, Ne ſtulti*. Et il danaro che tant'è da gl'huomini mondani deſiderato, e cercato: lo chiama *Pueriles ludos :* & anche

Ariſto-

Aristotele per dare alle ricchezze vn'honorato nome disse: *Diuitiæ nihil aliud sunt, quàm felix amentia*. Ne si deue pensare che quando l'Apostolo S. Paolo ci esorta, & à suo esempio c'insegna à guardarci d'essere putti: discordi, da quelch'hà detto Christo, *Nisi efficiamini sicut paruuli; non intrabitis in regnum cælorum*. Perche prima da quella giunta che S. Paolo vi pose, con dire *Nolite pueri effici sensibus*, s'intẽde qual sia la fanciullezza ch'egli prohibisce: e poi ancor'esso per non discordare dalla dottrina del sommo Maestro, aggiunse *Malitia paruuli estote*. Et è ciò quanto basta per intendere come si debba, o come non si debb'essere fanciulli.

1.Cor.14.

Altroue poi doppo hauer'detto, che questa nostra vita non si deue stimar'altro', che vn'giuoco, e come vna cosa di burla: ma che non è già così la vita futura; non essendo nè giuoco, nè burla: soggiunge S. Chrisostomo che la vita di coloro, che non viuono bene, e presto non s'emendano de i suoi mali costumi, e brutte attioni, è molto peggio, che vn'giuoco: poiche non si finisce, ne si termina come il giuoco in riso, & in allegrezza; mà in dolori intolerabili, & miserie senza fine: *Via peccantium complantata lapidibus, in fine illorum inferi, & tenebræ, & pœna*.

Chrys. Ho. 24. in Matt.

Eccl. 21.

E poi dice, che trà quelche fanno gl'huomini mondani affettionati alle cose terrene, à i conuiti, alle fabriche sontuose, ò altre simili cose del mondo, e trà quelche fanno i fanciulli, non v'è altra differenza; se non che à quei giuochi, & à quelle fabricuccie di legno e di loto, & altre cosarelle, nelle quali stanno li putti occupati, e passano il tempo: si dà sempre nome di giuochi, e di bagattelle: e se ben ne son alle volte puniti, per la causa

che poi si dirà, da quegl'istessi, come di se, e de suoi compagni si lamenta S. Agostino: *Qui talia vtique agebant:* nondimeno pur ne godono, e di quelche *à puerili ætate magna cum simplicitate & innocentia geritur*, e di che gl' huomini maturi si ridono, *Risus voluptate permixtus est*, ne riceuono qualche spasso. Mà gl'huomini grandi, se bene pare loro d'esser occupati in cose di grand'importanza, *Et maiorum nugæ*, dice S. Agostino, *negotia vocantur*: nondimeno ancor essi perdono il tempo; non solamente quando lo spendono male in giuochi, & in altre cose simili, mà perche tutte le loro affettioni, & occupationi sono sempre à torno à cose mondane, e transitorie per il corpo: le quali à rispetto delle celesti, e spirituali per giouamento dell'anima sono, dice S. Chrisostomo, ben a ltro che giochi de putti.

Aug. l. 1. Conf. c. 10.

Chrys. Ho. 23. ad l'op.

Chrys. Ho. 24. in Matt.

Imperoche prima, *Nec opera eorum sempiterna sunt*, dice Lattantio: *siquidem aut vno tremore dissipantur, & corruunt: aut fortuito consumuntur incendio; aut hostili aliquo impetu diruuntur: aut certè vetustate ipsa dissoluta labuntur. Nihil est enim manu factũ, quod non conficiat; & consumat vetustas*: E poi quelch'è molto peggio: *Ad suppliciũ nostrum* seguita S. Chrisostomo, *ea sæpe facimus, quæ pueri imitantur ad ludum*. E poco auanti haueua detto, esser, *Non tam lusus quàm aliquid deterius:* perche quelche si fà per le cose terrene: *Non tendit ad lusum, sed intolerabilem portabit dolorem eis, qui mores suos non maturè ac diligenter instituunt:* essendo non solamente cose ridicole quelle che costoro fanno; mà ben spesso, *Turpitudine plenæ*, come altroue dice S. Chrisostomo.

Lact. l. 6. c. 11.

Però conclude quel Santo Padre, che quei che si danno alle cose di questo mondo: se bene, perche viuono an

cora

cora come putti, e non com'huomini d'età matura; non si sono ancor accorti: che quel ch'essi amano tanto, & intorno à che si vanno continuamente affaticando, son cose basse, e puerili: nondimeno come li castellucci, e fabrichette de putti, fatti di legnucci, e di loto, in vn'tratto si distruggono, e si rouinano: così *Hæc quibus nunc dediti sumus, cuncta pariter euanescent: quæ vero ex illis pœna colligitur, immortalis erit, atque perpetua. Et cum dixerint pax, & securitas: tunc repentinus eis superueniet interitus.*

1. Thess. 5.

Ne ci deue portar marauiglia, che la Sacra Scrittura & i Sāti Padri parlino in questa maniera, poiche la medesima stima n'hāno fatta i Gentili ancora. Onde trà gl'altri dice Valerio, *Caduca nimirum, & fragilia, puerilibusque consentanea crepundijs sunt ista, quæ vires, atque opes humanæ vocantur.* E non solamente per questa ragione deuono essere poco apprezzate; ma perche ancora, *Affluunt subitò, & repente dilabuntur: nullo in loco, nulla in persona stabilibus innixa radicibus consistunt: sed incertissimo flatu Fortunæ huc, atque illuc acta, quos in sublime extulerunt, improuiso decursu distitutos, in profundo cladium miserabiliter immergunt.*

Val. l. 6.

E Seneca molto chiaramente, e molto à proposito dice, *Quem animum nos aduersus pueros habemus, hunc sapiens aduersus omnes, quibus* (come sono quei de quali hora si tratta) *post iuuentam, canosq; puerilitas est: qui à pueris magnitudine tantum, formaque corporum differunt.* Imperoche seguita poi. *Non ideo quidquam inter illos, puerosque interesse quis dixerit: quod illis talorum, nucumque, & æris minuti auaritia est:* le loro affettioni sono in cose di poco momento; *his auri, argentique, & Vrbium. Illi in litoribus arena congesta simulacra domuum excitant: hi vt*

Sen. l. de Const. c. 12.

magnum aliquid agentes, in lapidibus, & parietibus, & tectis moliendis occupati: ad tutelam corporum inuenta, in periculum vertunt. Et conclude. *Ergo par pueris, longiusque progressus:* ma tanto è il difetto di questi maggiore, quanto *in alia, maioraque error est.*

Si deue lasciar l'affetto mondano come cosa puerile & attendere all'anima come cosa da huomo e virile.
Cap. XLII.

Prou. 1.

A QVESTO mira quell'aspra riprensione della Scrittura Santa: *Vsquequo paruuli diligitis infantiam?* Anzi, mostrando che tutto ciò procede da raggiramento, ò mancamento di ceruello, *Et stulti, quæ sibi sunt noxia, cupiunt?* Volendo quasi dire, quando cominciarete vna volta, ad esser'huomini? volete sempre viuer'da fanciulli? non volete mai con la ragione discernere, e considerare, quanto sia grande l'inganno, ò pur'la pazzia, nella quale voi date, non pensando in altro, non vi affaticando per altro, e nessun'altra cosa apprezzando, se non questi beni terreni, e caduchi?

Psal. 93. *Intelligite insipientes in populo, & stulti aliquando sapite:* dice il Salmista, inuitandoci forsi, à far'quelche poi l'Apostolo S. Paolo disse, d'hauer fatto: dopp'hauer'ben'aperti gl'occhi, e conosciuto di quant'importanza fusse, non si curare d'ogn'altra cosa: ma solamente attendere alla salute dell'anima, con dire, *Cum essem paruulus, cogitabam, vt paruulus.* Stauo, com'egli dice altroue, à guisa di fanciullo, anzi seruiuo come soggetto à gl'elementi di questo mondo: cioè à quelle cose, delle quali è com-

1. Cor. 13.

Gal. 4.

posto

posto tutto quelche si troua, ò si può sperar' dal mondo, lequali tutte sono fragili, inferme, e pouere. *Quando autem factus sum vir, euacuaui quæ erant paruuli*. Non più vita, non più occupationi, non più affetioni fanciullesche: non più castellucci, non più desiderij di cose terrene: ma tutte cose da huomo, cose grandi, secondo il voler' di Dio, cose di spirito, cose attenenti alla cura, & alla salute dell'anima: della quale si deue tener' conto come di cosa veramente grande.

Imperoche, *A Deo magno, & recto*, dice S. Bernardo (*Magnus enim Dominus noster, & magna virtus eius: & rectus Dominus Deus noster, & non est iniquitas in eo*) *habet imago eius, habet & anima, quæ est ad imaginem eius, vt ipsa magna sit, & recta*: con questa differenza *quod hæc ad mensurã accepit, illa ad æqualitatem: & eo magna, quo capax est æternorum: eo recta, quo appetens supernorũ*: in poche parole, *Vt quæ sursum sunt, sapiat, & quærat, non quæ super terrã*: delle quali, perche sono cose da putti; non da huomini grandi, maturi, e sensati, ce ne dobbiamo guardare: acciò non si verifichi quelche scrisse Seneca: *Adhuc non pueritia in nobis, sed, quod grauius, puerilitas remanet*. essendo vergogna grande, *Quod auctoritatem habemus senum, vitia puerorum: nec puerorum tantum, sed infantium*: e chiaramente lo mostriamo, perche *Illi leuia, hi falsa formidant, nos vtraque*.

Bern. ser. 80. in Cant.

Col. 3.

Sen. ep. 4.

Si deue in oltre tener per molto vero quelche circa le cose terrene Seneca insegna, che *Si aciem animi liberare impedimentis voluerimus, poterimus perspicere malitiam & ærumnosi animi veternum*, l'inganno, la pazzia, e l'infelicità grande di coloro, che si lascian' abbagliar l'occhio della mente dall'apparente bellezza, e splendor delle ric

Sen. ep. 115.

chezze; e dalla falſa luce de gl'honori, e delle grandezze: e ſenza molta difficoltà, *Intelligemus, quàm contemnenda miramur, ſimillimi pueris; quibus omne ludicrum in pretio eſt.* Anzi facciamo peggio. poiche ſi come i putti *parentibus, nec minus fratribus præferunt paruo ære empta monilia*: noi non ci vergogniamo d'abandonar l'anima, e Dio per le coſe terrene, e caduche: e pure grida il Profeta, *Quid mihi eſt in cælo? & à te quid volui ſuper terram?* e Chriſto ci dice: *Quam commutationem dabit homo pro anima ſua?*

Pſal. 71.
Matth. 16.

Che altra differenza dunque, ſeguita poi Seneca, trà noi e li putti ſi troua: ſe non che *Nos circa tabulas & ſtatuas inſanimus, carius inepti*: ci coſta la noſtra pazzia aſſai più cara? Atteſo che li putti ſenza ſpeſa *reperti in littore calculi leues, & aliquid habentes varietatis delectant. Nos ingentium maculæ columnarum, &c.* e per far'intender quanto leggiermente, mà volontariamente però ingannando nel concetto di queſte coſe noi ſteſſi, ci moſtriamo putti, ſoggiunge: *Miramur parietes tenui marmore inductos; cum ſciamus quale ſit quod obſconditur:* & così *Oculis noſtris imponimus. Et cum auro tecta perfundimus*, facendo quei pomposi ſoffittì tutti indorati, *Quid aliud, quàm mendacio gaudemus? Scimus enim ſub illo auro fœda ligna latitare.*

Conclude poi finalmente; che non ſolamente quelch'in ſimili coſe appariſce ricco, e bello, è pura vanità; mà ch'ancora *Omnium iſtorum quos incedere altos vides, bracteata felicitas eſt*: è vna pura apparenza, e com'vna ſcorza: la quale ſe vno poteſſe leuare, ſi ſcoprirebbe, *Sub illa membrana dignitatis, quantum mali lateat.* Onde non ſenza ragione Antigono à quella donnicciuola, che ſi

marauigliaua di tanta sua felicità, disse, *O mulier si scires quantum mali sub fascia istà lateat; nec humi inuentam tollas*. Non ti degnaresti di leuarla da terra. E ben'disse quel Poeta il vero, che

Tib.l.1. elg. 9.

Sæpe solent auro multa subesse mala.

Concludiamo ancora noi questa materia, di non tener conto ne meno delle maggiori grandezze, e ricchezze mondane con S. Chrisostomo: *Et sicut cum vides pueros constituto inter se Principe ludere, risum tenere non potes: ità & hìc facito:* Notando però, come dice questo Santo Padre altroue, che *Nemo parua hæc aurum, & argentum, & huiusmodi imaginarias diuitias ridere poterit; nisi maiorum studio teneatur*: cioè di cose celesti. Et è verissimo, com'insegna S. Cipriano, che *Vna placida, & fida tranquillitas: vna solida, & firma, & perpetua securitas est; si quis ab his inquietantis seculi turbinibus extractus, salutaris portus statione fundatus, ad cælos oculos tollat è terra: & quicquid apud cæteros in rebus humanis sublime, ac magnum videtur, intra suam iacere conscientiam gloriatur*: se ne ride, se ne burla. E così *Nihil appetere iam, nihil desiderare de seculo potest, qui seculo maior est.* Ne ci deue finalmente parer vergogna d'imparar da Tullio che, *Ea quæ eximia plerisque & præclara videntur, parua ducere: eaq; contemnere fortis animi, magnique ducendum est*. E si come *Nihil est tàm angusti animi, tàmque parui, quàm amare diuitias*: così al contrario: *Nihil honestius, magnificentiusq; quàm pecuniam contemnere, si non habeas; si habeas ad beneficentiam liberalitatemque conferre*; e così del resto.

Chryſ. hom. 23. ad pop.

Idem ho. 80. in Io.

Cypr. ep. 2. ad Don.

Cic. l. 1. off.

Che si deuono hauer' à schifo le cose terrene. Cap. XLIII.

SI come quei, che sono già huomini fatti si burlano di quell'opere puerili, e si vergognano, quando si ricordano d'hauerle anche essi fatte, mentr'erano fanciulli; nè si curano di veder'i putti pianger'e dolersi, perche siano state rouinate le loro fabricuccie: sapendo molto bene, ch' in ogni modo erano da se stesse di poca durata, e non poteuano giouar'à niente: così, dice S. Chrisostomo, gl'huomini di ceruello; cioè quei, che più stimano l'anima d'ogn'altra cosa, si burlano della pazzia più che puerile di coloro, i quali occupati perpetuamente nell'acquisto delle ricchezze, honori, e grandezze, e piaceri mondani, ò si curano poco, ò abandonano del tutto quel ch'alla salute dell'anima s'appartiene. Anzi quanto si troua nel mondo, ad imitatione di S. Paolo, *Existimant detrimenta, & arbitrantur vt stercora*. Phil. 3.

Di qui è che non solamente l'abandonano, e se ne priuano molto volontieri, come di cose più presto dannose, che vtili; ma l'hanno in horrore, le fuggono, e se ne vergognano, come d'opere fanciullesche: ò più presto come di cose brutte, sporche, e puzzolenti: quasi perche non se ne può aspettare, se non grandissimo danno: per ogni ragione bisogna leuarsele d'attorno, e non tenerne conto. *Relinque ista*, dice sauiamente Seneca, *ad quae discurritur: relinque diuitias, aut periculum possidentium, aut onus: relinque corporis voluptates: emolliunt, & eneruant, relinque ambitum: tumida res est, vana.* Sen. ep. 84.

na, ventosa, nullum habet terminum. Sono *funes, & impli-camenta,* dice S. Chrisostomo *abscindamus.*

Chrys. ho. 29. in ep. ad Hæb.

E douendo essere la vita nostra vn'corso perpetuo verso il cielo, vedendo, dice l'istesso Santo altroue, che *Qui deforis in agone contendunt, ipsa exuunt vestimenta:* Come potremo noi *Viam in cœlum ferentem arctam, & arduam cum impedimentis ambulare?* & accade nel viuere, come nel caminare, e nel nuotare: colui lo fà meglio, che vi si mette piùscarico di peso. *Nemo cum sarcinis enatat* dice Seneca.

Chrys.

Sen. ep. 23.

E perche non è dubbio, che li beni terreni, se bene sono cose, come s'è detto, puerili, & da fanciulli; ci mettono con tutto ciò in pericolo, mentre nauighiamo nel mare di questa vita, però con molta ragione Crate gettando quant'haueua nel mare, disse, *Abite pessum malæ cupiditates. Ego vos mergam, ne mergar à vobis.* Mà molto meglio, e con guadagno maggiore hauendo inteso da Christo, douersi renontiare à ogni cosa: perche *difficile diues intrabit in regnum cælorum:* poterno gl'Apostoli dire: *Ecce nos reliquimus omnia. Non tantum possessiones,* dice S. Bernardo, delle quali, ò ne haueuano poche, ò nessuna: *sed etiam cupiditates: & eas maxime. Plus enim concupiscentia mundi quàm substantia nocet,* che però dice S. Giouanni *Nolite diligere mundum, neque ea, quæ sunt in mundo.* E finalmente *tanta reliquerunt, quanta desiderari potuerunt, & voluntas habendi, tam multa complectitur: vt eam reliquisse, sit omnia deseruisse.*

Hier. ep. ad Tullian. & Paulin. & l. 2. adu. Ioui.

Matt. 19. Bern. in Dec. Ecce nos.

Quì entra finalmente quel che scriue S. Gregorio, quando rendendo la cagione; perche il Saluatore comandi à quei, che lo vogliono seguitare, che lascino tutto quel ch'hanno, dice, *Quia quicunque ad fidei ago-*

Greg. hom. 32. in Euág.

nem venimus, luctamen contra malignos spiritus sumimus. E perche *Nihil maligni spiritus in hoc mundo proprium possident, nudi cum nudis luctari debemus. Nam si vestitus quisquam cùm nudo luctatur, citius ad terram deijcitur: quia habet, vnde teneatur.* Essendo i beni terreni tutti come vesti del corpo, che seruono al Demonio d'attacco. Però conclude il Santo Dottore: *Qui contra Diabolum ad certamen properat, vestimenta abijciat, ne succumbat.*

Quali siano le cose che da noi si deuono abbracciare, e quali fuggire. Cap. XLIIII.

Greg. Niss. hom.7.in Ecclesi.

SAN Gregorio Nisseno esplicando quelle parole dell'Ecclesiaste: *Tempus est amplexandi, & tempus longe fieri ab amplexibus:* doppo hauer'dichiarato, che la virtù, la sapienza, e la vita celeste, e spirituale sia quella, che da noi si deue abbracciare; & al contrario la mala vita, & i vitij sono quel che dobbiamo fuggire, e starne lontanissimi: aggiunge (applicando quell'abbracciamenti alle ricchezze) che dobbiamo attentamente veder'& intendere, quali siano quelle, che meritano d'esser'abbracciate, e quali al contrario si debbano disprezzare: conclude, che non quel tesoro, ch'ognun'vede; ma quello, che stà nel campo nascosto: non quelle ricchezze, che si vedono con gl'occhi corporali; ma quelle, che non si vedono; ma si sperano, sono quelle, che si deuono da noi desiderare. E lo proua con quel detto dell'Apostolo: *Non contemplantibus nobis quæ videntur.* La ragione, dice S. Paolo, è perche, *Quæ videntur, temporalia sunt, quæ autem non videntur æterna.*

2.Cor.4.

E però

E però meritamente S.Chriſoſtomo mette quel Chriſtiano, che non curandoſi dell'anima, e de i beni eterni; voleſſe ſtar'attaccato al corpo, & alle coſe terrene, nel numero de' pazzi: e lo riprende molto aſpramente dicendo: *Talia, quæ deſipientes ſolent, loquens, non te abſcondis? non erubeſcis, quod præſentibus addictus es? non deſinis deſipere, & inſanire, & iuueniliter nugari?* S.Bernardo ſimilmente moſtrando, che queſto ſia mancamento di giuditio, & di prudenza: *Si ſapis*, dice, *ſi habes cor, ſi tecum eſt lumen oculorum tuorum: deſine ea ſequi, quæ aſſequi miſerum eſt*, & poi aggiuuge: *Beatus ille, qui poſt illa non abit, quæ poſſeſſa onerant, amata inquinant, amiſſa cruciant.*

Chryſ.ho.9. in 2.Cor.

S.Bern. ep. 103.

Et perche noi ò come putti, ò come ammalati deſideriamo, & cerchiamo ſempre quel che più ci nuoce: però dice S. Gregorio che da Dio, ilquale tratta con gl'huomini nella maniera, che ſogliono fare i medici: *Negantur electis in hac vita bona terrena: quia & ægris, quibus ſpes viuendi eſt, nequaquam à medico cuncta quæ appetunt, conceduntur: Dantur autem improbis bona, quæ in hac vita appetunt, quia & deſperatis ægris omne quod deſiderant, non negatur.* Ilche quando auuiene, ſi deue tenere per molto cattiuo ſegno: poiche al contrario gl'eletti guariſce Dio, & gli mantiene ſani, con far loro ſempre oſſeruare vna ſalubre dieta.

Greg.l. 20. mor. c.4.

Da quel che s'e detto, raccoglie S. Gregorio Niſſeno vna bella dottrina, per quel ch'hora trattiamo: dicendo che dall'intendere, quali ſiano le coſe, che ſi deuono abbracciare, e quelle, che ſi deuono diſprezzare, s'intende anche quel che ſeguita nell'Eccleſiaſte: *Tempus quærendi, ouero acquirendi, & tempus perdendi.* Nè altro

Greg. Niſſ. ho.7.in Eccl.

tro

tro si tratta nella nostra seconda sentenza, se non d'acquistare, di guadagnare, di perdere.

Però insegna questo Santo Padre, ch'il perder'quelle cose ch'apportano danno, si deue stimare non picciolo acquisto, e guadagno. Però dice, *Mala possessiò est auaritia: eam ergo perdamus. malum depositum est acceptæ iniuriæ recordatio:idergo amittamus.mala possessio est effrenata libido: eius maximè ante alias paupertatem teneamus: Beati enim sunt pauperes spiritu: videlicet qui sunt talium egeni diuitiarum: & alias omnes opes Diaboli beatius est, nec omnino quidem possidere: vt eorum quæ nos inquinant, careamus possessione*. E si deue stimar'ottima cosa, *Ei, quem mala inuasit possessio: res eiusmodi, quæ ab ipso possidentur, perdere*: & dir'con colui già detto di sopra: *Perieram, nisi ista perijssent*.

Conclude finalmente S.Gregorio Nisseno. *Quia fieri non potest, vt eorum aliquid possideatur, quæ sunt excelsa;nisi rerum terrenarum, & humilium studium amiserimus. Ea enim inueniendo; pereunt nobis, quæ sunt prestantiora:& contra eorum amissio procurabit inuẽtionem rerum pretiosarum*. E perche *inuenta* anima *in ijs, quorum studium collocatur in materia, causa est, vt ipsa non iuueniatur in veris bonis; & contra earum priuatio, & amissio efficitur substantia eorum, quæ sperantur*: di quì dico conclude S. Gregorio quel che hora trattiamo. *Quid prodest homini, si vniuersum mundum lucretur, animæ vero suæ detrimentum patiatur?*

Esempi di quelli, i quali hanno preferito la vita alle ricchezze. Cap. XLV.

T à questo proposito non vorrei, che ci vergognassimo d'imparare; anzi vergogniamoci più tosto noi Christiani d'esser' superati nella cura, che doueremmo hauere della vita, e salute dell'anima, del nobile, e risoluto pensiero, che per conseruare la vita del corpo, hebbe quel Filosofo gentile detto di sopra: quando per paura del naufragio, buttando tutto quel ch'egl' haueua di buono nel mare, disse *Ego vos mergam, ne mergar à vobis.* E quell'altro, ilquale accorgendosi, che s'auuicinaua la barca di certi corsari à quella, doue egli si trouaua: tirati fuora tutti i denari, ch'egli haueua, gli gettò pur'nel mare, *Satius est, vt hac per Aristippum, quàm vt propter hac Aristippus pereat.* Laert. l. 4. c. 5.

Anzi quest'è quel che co'l suo consiglio, & à suo esempio ci vuol'insegnar 'S. Paolo con quelle parole, *Omnia detrimentum feci, & arbitratus sum, vt stercora, vt Christũ lucrifaciam.* E che altro è guadagnar' Christo, che abãdonando, e disprezzãdo tutti i beni terreni; dar'in se stesso luogo à quello, il quale quãd'è entrato, dice all'anima (cosa che grãdemẽte, e sola desiderar'si deue) *Salus tua ego sũ?* Phil. 3. Psal. 34.

Quel che s'è detto, essere stato pratticato da certi Filosofi, di perder'i denari, e le ricchezze del mondo, per saluar'la vita: molto più sauiamente, e con maggior' prudenza, e consideratione leggiamo esser'stato fatto dal Santo Vescouo di Nola Paulino: il quale doppo hauer'consumato, quant'haueua; senza perdonar'alle cose

necessa-

necessarie per il suo vitto, in benefitio de' poueri: e dop po essersi fatto, come di lui scriue S. Agostino, *Ex opulentissimo diuite, voluntate pauperrimus*; ma copiosamente *sanctus*: preso poi da i Barbari, con buona ragione potè dimandar' à Dio: *Domine ne excrucier propter aurum, & argentum. Vbi enim sunt omnia mea, tu scis.* E se questo gli giouò per lo bene del corpo, e per non esser' mal' trattato da quella gente barbara; molto maggior' fù l'vtile, che ne tirò per l'anima, e per lo corpo insieme, secondo la promessa di Christo. *Vende omnia, quæ habes, & da pauperibus, & habebis thesaurum in cœlo.* Però altroue ci esorta, *Facite vobis amicos de mammona iniquitatis: vt cum defeceritis, recipiant vos in æterna tabernacula.*

Aug. l. 1. de ciu. c. 10.

Matt. 19.

Luc. 16.

Dell' affetto delle cose terrene si deue temer' castigo: & essendo vane, e di danno, si deuono lasciare. Cap. XLVI.

NE si deue alcuno persuadere, che con quei, che si affettionano al mondo, le cose passino così alla leggiera. Imperoche noi siamo, dice l'istesso allegato Chrisostomo, come quei putti, che sono mandati allo studio per imparare. *Et vt pueri cum neglectis literis ad nugas sua studia conuerterint, durissimis verberibus subiacebunt: sic nos quoque qui in his rebus studium omne consumimus, cum nobis spiritualium exigetur operum disciplina; nisi quæ reddenda sunt, habuerimus parata, horrenda illa supplicia perferemus.*

Chrysf. ho. 24. in Matt.

S. Cipriano cercando la ragione, perche Christo Signor Nostro habbia detto: *Quid prodest homini, si vniuersum mundum lucretur, animæ verò suæ detrimentum patiatur?*

tiatur? E poi, *Quam commutationem dabit homo pro anima sua?* dice, *Vacua sunt enim uniuersa, quæ cernimus, & quæ infirmis radicibus posita, soliditatem suam nequeant sustinere. Nam & quod de sæculo capitur, vetustate temporis frustratur. Vnde ne quid esset dulce, vel carum, vel quod salutis æternæ præferri cupiditatibus posset, dominicis amputata præceptis, iure proprio, ac lege priuata sunt.* Alludendo à quei precetti, e consigli datici da Christo, per toglier' via da noi ogn' affetto terreno, e carnale, e tutto quel che ci può in qualche maniera ritardare d'attendere alla salute dell'anima. Che però anche disse, douersi, per saluar l'anima lasciar' padre, madre, fratelli, sorelle, e tutto ciò che si possiede nel mondo: & anche l'istessa propria vita.

l. de Laud. Mart.

La ragione di questo precetto la dà S. Agostino, dicendo: *Quia plerunque implicant, & impediunt ad obtinenda non temporaliter transitoria, sed in æternum mansura.* Auuertendo che non prohibisce iui Christo *Naturalem pietatem*, mà si bene *carnalem affectum tollit:* come di sopra si è detto. Però S. Ambrogio molto ben'osserua, che in vn'altro luogo non disse Christo *Indignos esse parentes, qui diligantur*; *sed, Qui amat patrem, aut matrem plusquam me: filium, aut filiam super me* (e l'istesso si deue intendere di tutte l'altre cose mondane, e della propria vita) *non est me dignus*. Parla di quell'affetto carnale, che ò del tutto impedisce, ò ritarda in qualche maniera, dal seruire debitamente à Dio, e d'attendere alla salute dell'anima.

Aug. ser. 15. in Ps. 118.

Matt. 10.

L'amar'

L'amar'le cose terrene procede da durezza di cuore. Cap. XLVII.

VA si deue riferire quella seuerà riprensione del gran'Profeta, e Rè Dauid, anzi dello Spirito Santo, doue dice, *Filij hominū vsquequo graui corde? vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendacium?* Di donde nasce questa sì gran durezza, e grauezza de i vostri cuori? E che vuol dire, che doppo tanti auuertimenti, doppo tanta esperienza, doppo tanti esempi, doppo tanti castighi, da i quali hauete potuto imparare, & esserui certificati dell'incertezza, & inconstanza di tutte le grandezze, e ricchezze terrene (le quali però meritamente sono chiamate fallaci, ò perche *Nobiscum diu permanere non possunt*, ò perche, *mentis nostræ inopiam non expellunt*, come anche sono chiamate da S. Ambrogio, *Iniustæ*, non per altro, se non perche; *iniustum est, eas putare diuitias, quæ auaritiæ non auferunt egestatem*) perche, dico, voi dunque vi dimostrate tanto duri, & ostinati nell'affetto di esse? *Vsquequo graui corde?*

Psal. 4. Luc. 8. Greg. hom. 15. in Euāg. Amb. in Ps. 118.

Come può essere, ch'hauendo voi vn'anima tanto nobile ritratta, e formata all'imagine, e somiglianza di Dio eterno, *Signaculum Dei* la chiama S. Girolamo, habbiate tanto degenerato, e vi siate tanto ignominiosamente auuiliti, & abbassati, che altro non guardate, non amate, non cercate, nè d'altro vi dilettate, ch'della vanità, e della falsità del mondo, e della terra: le quali non sono in sostanza (dico meglio) non hanno sostanza nessuna? E se ben'da voi sono tenute in tant'alto prezzo: al-

tro

tro però non sono veramente, che *Vanitas, & mendacium*. E così anche Seneca, benche gentile le richezze, & tutte queste cose mondane, delle quali per ordinario gl' huomini fanno conto si grande, le stimò, e le chiamò *Fortunæ mendacia*. E come ben dice S. Bernardo, *Veræ diuitiæ non opes sunt; sed virtutes, quas secum conscientia portat, vt in perpetuum diues, fiat*. Onde con ragione S. Gregorio dice, che non solamante *veræ*; ma *Solæ diuitiæ sunt, quæ nos diuites virtutibus faciunt*.

Bern. ser. 4. de Adu.

Greg. hom. 15. e in euang.

Quest'error' dunque grandissimo, e perniciosissimo vuol'il Santo Rè, e per mezzo di lui lo Spirito Santo, intendiamo che d'altroue non procede, che dalla durezza, grauezza, & ostinatione di quella mala sorte d' huomini, li quali dimenticatisi della generosità, e nobiltà dell'anime loro, viuono à guisa d'animali bruti: che però di essi è scritto. *Homo cũ in honore esset, non intellexit, comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis*.

Ps. 48.

Attribuisce S. Bernardo questa durezza di cuore à superbia, & à mancamento di pietà, e di compuntione: di doue nasce, che l'anima non riceuendo la rugiada, e l' acqua della diuina gratia, resta del tutto asciutta, & arida. *Sicut terra sine aqua*: e così più piano s'indurisce come pietra. *Cor eius indurabitur quasi lapis*, come di Leuiathan dice Giobbe: *Et stringetur quasi malleatoris incus*. Cosa in vero grandemente pericolosa. Perche *Cor durũ male habebit in nouissimo*, Et andando di durezza in durezza, d'altro finalmente non serue, se non che com'un'incudine: anzi com'il demonio, dice S. Gregorio, *In inferni vinculis coarctatus æterni supplicij perpetua percussione tundetur*.

Bern. ser. de nim. fall. pres. vitæ.

Ps. 142.

Iob. 41.

Eccl. 3.

Greg. l. 34. Mor. c. 3.

Onde *Aquæ inopia*, dice S. Bernardo, *non modo ari-*

Ibid.

dum : e poi *durum* ; *sed & sordidum facit cor , dum non est,quo lauetur.* Et però dà per buon' rimedio quello,che faceua Dauidde : *Lauabo per singulas noctes lectum meũ, lachrymis meis stratum meum rigabo* : per fuggir'il dannoso pericolo,che auuenne à quel' seme che cadde sopra li sassi:il quale *Natum aruit , quia non habebat humorem*, e quell'altra tremenda minaccia : *Qui mentis est dura , corruet in malum , & cor durum malè habebit in nouissimo.* Chi vuol' sapere qual'sia il cuore duro, lo veda presso à S.Bernardo nel primo libro de consid.al.c.2.

Ps.6.

Luc.8.

Prou. 28. Eccl.3.

Non tener conto della nobiltà dell'anima,con apprezzare troppo le cose terrene ci fà diuentare di peggior conditione,che le bestie. Cap. XLVIII.

IN conseqnenza di quelche s'è allegato del Santo Re Dauidde : che *Homo cum in honore esset &c.* S. Chrisost. molto à proposito dice . *Hominem te agnoscere nequeo,cum tamquam asinus recalcitres:lasciuias vt taurus:tamquam equus post mulieres hinnias: ventre tamquam vrsus indulgeas : vt mulus carnem impingues : malum memoria teneas veluti camelus:rapias vt lupus:vt serpens irascaris:ferias vt scorpius:sis subdolus vt vulpes: nequitiæ tamquam aspis & vipera venenum serues : & sicut ille malignus Dæmon,* il qual'è d'ogn'altra mala bestia peggiore, *fratres impugnes* . però conclude . *Quomodo te cum hominibus connumerare valeam: talis in te naturæ signa cum non intuear* ?

Ps.48.

Chrys. ser. 23.ad pop.

Da questo non discorda quelche dice ancora Boetio per via di dimanda,e di risposte,con dire *Auaritia feruet alie-*

Boet.l 3. de consol.pros.4.

alienarum rerum violentus ereptor? Similem lupo dixeris. Ferox atque inquietus linguam litigijs exercet? cani comparabis. Ira intemperans feruet? Leonis animum gestare credatur. Pauidus & fugax non metuenda formidat? ceruis similis habeatur. Segnis ac stupidus torpet? asinum viuit. Leuis & inconstans studia permutat? nihil ab auibus differt. fœdis, immundisque libidinibus immergitur? Sordidæ suis voluptate detinetur. Ita fit, vt qui probitate deserta homo esse desierit, cum in diuinam conditionem transire non possit, vertatur in belluam.

Di doue si può raccogliere in che consista l'assomigliarsi l'huomo alle bestie. Imperò che consistendo l'eccellenza dell'huomo in esser fatto all'imagine, e similitudine di Dio & in hauer, come dice S. Agostino, *Mentem intellectualē, qua præfertur pecoribus: In hoc honore positus, si non intelligit, vt bene agat, eisdem ipsis pecoribus, quibus prælatus est, comparabitur*. Di maniera che diuenta l'huomo, dice altroue S. Agostino: *Vitæ genere pecoribus similis*: e potendo *propter rationem & scientiam, quæ sunt præstantiora sensibus suspendi à corpore*, al quale stà l'anima delle bestie totalmente attaccata, e dal quale totalmente depende: quanto più, scordatosi d'esser tanto annobilito dalla ragione *In sensus declinat*: tanto maggiormente diuenta simile alle bestie. Però dice S. Agostino *Admonendam animam, ne se vltra quàm necessitas cogit, refundat in sensus: sed ab his potius in se ipsam colligat*: & disprezzando tutti gl'altri gusti, *ea quæ intus est, voluptate fruatur*: Cercando con diligenza, e con molta patienza, *Interiorem motum* della sēsualità, *& quod habet commune cum pecore frenare, & non tamquam pecus in omnia laxare*.

Facendo altrimenti, *Et si contempseris te in te, & ima-*

Aug. l. 6. de gen. ad lit. c. 10.

Ib. l. 7. c. 10.

Auguft. de quant. an. c. 28.

Aug. l. de cō ue. l. 10. prō cep com io. plag.

Aug. ibid.

ginem Dei , in qua fecit te neglexeris, victus terrenarum cupiditate rerum, tamquam amisso homine eris pecus: non quidem conuersus in naturam pecoris, sed in hominis forma habens similitudinem pecoris: assomigliandosi l'huomo vitioso alla natura delle bestie: essendo à lui vitio quelch'è alle bestie natura. *Sic ad imitationem ingluuiei porcorum homines auaritiæ studere cæperunt*, dice S. Gregorio Nisseno; *Sic in equis elata ferocia superbiæ occasionem præbuit*: e così tutte l'altre simili affettioni peruerse, *vniuersæ & singulæ à brutis ortæ praua mentis vsurpatione vitiorum origo extiterunt*. cosa che non auuiene se non à coloro, *Qui istam vitam solam deputant vitam, secundum carnem viuentes, & post mortem nihil sperantes veluti pecora*. E non hauendo pensiero alcuno della vita futura, non si curano, se non, come le bestie, delle cose presenti.

Aug. 4. de an. & eius orig. c. 11.

Questo si potrebbe dire, ch'hauessero voluto dar'ad intēdere quegl'antichi Filosofi con fauoleggiare che cert'anime si trasformassero, sia d'huomini in bestie, sia di bestie in huomini: Intendendo come S. Agostino dice *Quod morum similitudo ad id trahat. Veluti auaros in formicas: rapaces in miluos: sæuos & superbos in leones: sectatores immundæ voluptatis in sues*, & altre simili. *Et hoc putandum illos Philosophos existimasse*: non che veramēte si faccia quella mostrosa metamorfosi nella morte: mà più presto; *In hac vita intelligi voluisse quadam peruersitate morum, & turpitudine homines pecorum fieri similes: ac se quodammodo in pecora commutari*. E però quegl'huomini sauij finsero quella fauola: *Vt hoc dedecore obiecto, eos à cupiditatum prauitate reuocarent*: Mentre che, dice S. Chrisostomo imbrattati da i peccati, *Animæ nostræ non tantum deformitatem non aspicimus: verum neque bestialem indutam*

Aug. l. 7. de Gen. ad lit. c. 9. & 10.

Chrys. hom. 83. ad pop.

specie,

ſpecie, & Scyllam, aut chimaram quãdam, iuxta poetarum fabulas effectam animaduertimus.

Onde S. Gregorio Niſſeno per prouare che queſte brutte paſſioni & affettioni non ſono proprie; anzi del tutto aliene dalla dignità della natura dell'huomo: *Cum ea ſit ad Dei ſimulacrum formata*: e che l'hanno gl'huomini preſe dalle beſtie, dice coſi. *Neque enim homo Dei refert imaginem, qua iracundia praditus eſt: neque voluptas praſtantiſſima natura nota putari debet, ſicut & timiditas & audacia, cateraque his ſimilia longe ab illo diuino charactere abſunt*, del quale dice Dauid de *Signatum eſt ſuper nos*, nelle parte ſuperiore dell'anima, *Lumen vultus tui Domine.* Non ſi può dunque dubitare che (ſeguita S. Gregorio) *Hac accepta à brutis, hominis vſurpare natura capit. Nam iracundia belluas crudiuoras tuetur ab interitu: facundus voluptatis appetitus: imbelles trepidatio: qua à robuſtioribus ſe tueri nequeunt, metus: grandes ſuſtentat ingluuies: contra, ſi quo potiri quod volupe ſit nequeant; dolorem in eis excitat. Hac omnia & his conſimilia cum procreatione bruta hominis opificium occuparunt.*

Grego. Niſſ. de opif. hom. c. 18.

Pſal. 4.

Anzi doppo hauer detto che ſi come il dono della ragione rappreſenta in noi da vna parte la bellezza, e la nobiltà che participiamo di Dio, *Diuina conſortes natura*, dice S. Pietro: così le paſſioni, e le cupidità che ſono in noi *Orta ex animi morbis*: ci fanno da vn'altra parte *Natura bruta cognatione teneri* (come s'haueſſe l'huomo vna teſta à due faccie, vna che rappreſenta Dio, l'altra le beſtie: ò più preſto, *Si pulchritudo diuina imagini reſpondens, morbis carnis*, e dalle cupidità ſenſuali *tamquam turpiſſima larua obducatur*) ſoggiunge, che talmente alle volte *ipſa ratio obbruteſcit, vt ab affectione erga brutam partem victa, quod*

2. Pet. 1.

est in homine præstantissimum vi deterioris obruatur.

Proua poi, ch'essendo che *Voluptatis studium* (e cosi di tutte l'altr'affettioni) *ex similitudine qua bruta referimus, profectum in nobis sit: adeo tamen hominum delictis creuit,* che veniamo à superar l'istesse bestie. Poiche in *animalibus ratione carentibus tot voluptatum formæ nullo modo deprahenduntur, quæ voluptariorum hominum scelerata libido excogitauit.* E l'istesso si può dire dell'ira, e dell'altre passioni & affettioni disordinate: le quali in luogo d'esser dalla ragione raffrenate, sono più tosto fomentate.

Chryſ. hom. 23. ad pop.

L'istesso senso hà S. Chrisostomo ancora. Il quale stima questi tali peggiori delle bestie, peggiori del demonio. Imperoche per prouare che non può essere chiamato fedele colui, che nella sua maniera di parlare, & d'operare si mostra tanto contrario alla fedeltà, che ne meno può essere conosciuto per huomo: doppo hauere esemplificato quanto sia vn vitioso simile alle bestie: domanda; *Qui enim te nuncupem? Feram? Sed vno horum vitio feræ tenentur; Tu vero pariter omnia circumferens, ad maiorem quàm illæ feritatem progrederis. Vel dæmonem? At dæmon neque ventris seruit tyrannidi; neque pecunias amat.* Conclude finalmente, *Cum maiores feris, & dæmonibus habeas defectus, quomodo te vocabimus hominem? Si vero te non liceat hominem appellare: multo minus fidelem salutabimus.*

Chryſ. hom. de Aſcen.

Da che non discorda S. Chrisostomo: quando dichiarando il grand'honore che Christo fece alla natura humana: poiche con salir al Cielo fece, che, *Natura fragilis, natura contempta, natura omnibus deterior omnia vicit, omnia superauit, omnibus meruit excelsior reperiri:* per mostrar quanto prima fusse vile & abietta: dice, che non solamē-

te

te *Terra,& cinis eramus*: ma ſoggiunge *Irrationabilibus inſenſatiores fuimus*:e però anche auuertiſce che:*Quando audis quod homo comparatus eſt iumentis inſipientibus*, non deui ſolamente credere, *Quod eum irrationabilibus ſimilem voluerit demonſtrare ſed longe peiorem* . Et vn poco poi doppo hauer allegato quelche dice vn Profeta *Cognouit bos poſſeſſorem ſuum , & aſinus præſepe domini ſui, Iſrael autem non me cognouit*:e quelch'vn'altro dice *Miluus in cælo cognouit tempus ſuum.Turtur,& hirundo, & ciconia cuſtodierunt tempus aduentus ſui , populus autem meus non cognouit iudicium Domini* : ſoggiunge . *Ecce iumentis , ecce auibus deteriora ſentimus . & irrationabiliora cogitamus* .

Eſ.1.

Ier.8.

E quelche più,è allegando l'iſteſſo S. Chriſoſtomo il dire del Sauio.*Vade ad formicam ò piger* : per dimoſtrar quanto ſiano diuentati gl'huomini inferiori alle beſtie, dice *In tantum amiſimus humanæ naturæ conſilium:in tantum humanæ mentis aliena ſentimus, qui ad ſimilitudinem Dei facti monſtramur: vt formicarum ſimus facti diſcipuli*, ſiamo mandati à quella ſcuola, *vt formicarũ æmulatione viuamus,formicarum conuerſemur exemplis*. E tanto habbiamo paſſati i termini d'ogn'malitia, guidati dalli noſtri afferti beſtiali,che *Aſinis & bobus irrationabiliores oſtendimur;ſenſu volatilium ſuperamur*:mentre *ſerpentium malignitates imitamur*,dicendo il Profeta. *Furor eorum ad ſimilitudinem ſerpentis,venenum aſpidũm ſub labijs eorum* .

Chryſ. vbi ſer.de alcē.
Prou.6.

Pſal.57.

E chi ſà che ſi come ſotto il nome di due ſpeciē di giumenti ci eſorta,à fuggir d'eſſer con le paſſioni e ſenſualità ſimili à ogni ſorte di beſtie, quando dice *Nolite fieri ſicut equus & mulus* : così anche in queſto ſenſo Chriſto ſotto la ſpetie d'vna ci auuiſi d'ſtar ſopra di noi con tut-

Pſal.3.

Matt.7. te, quando dice guardateui da quei *Qui veniunt ad vos in vestimentis ouium intrinsecus: autem sunt lupi rapaces.* Finalmente tutti quei li quali, pche viuono soggetti alle

Psal.105. loro passioni: *Commutauerunt gloriam suam in similitudinem vituli comedentis fanum,* ò di qualch'altro più brutto animale: si può credere siano quei, de i quali domanda il Profeta da Dio,

Ps.42. *Ne tradas bestijs animas confitentium tibi.* Se bene si può anche dire, ch'egli intenda il Demonio, il quale nelle sante scritture è chiamato serpente, leone, dragone, & è tra le bestie la maggiore, e la peggiore: e sarebbe questo assai conforme à quelche disse

Tob.6. l'Angelo à Tobia. Il quale parlando di coloro, i quali *Deum à se & sua mente excludunt, & sua libidini ità va-*

Tob.6. *cant, sicut equus & mulus,* ò si lasciano superare da qual-ch'altro appetito bestiale, conclude che, *Habet potestatem Dæmonium super eos.*

Chrys. de Ascēs.Dom. Per tutto il sopradetto si deue molto ben con S. Chrisostomo auuertire che l'esser comparato alle bestie cosa è molto peggiore che l'esser nato tale: perche, *Non habere rationem tolerabile est:* mà *irrationabili comparari,* è vna mala nota: poiche non viene da necessità di natura: mà, come dice quel gran Santo Padre, *Voluntatis est.* E però *Sinemo est, qui non emori mallet, quàm conuerti in ali-*

l.5. cap. 15. diu. inst. ex Cic. *quam figuram bestiæ* (dice il gran Lattantio), *quamuis mentem hominis sit habiturus: quantò est miserius, in hominis figura animo esse efferato.* E nõ hauere dell'huono altro che esserlo nato *Et nisi Liniamenta & summam figurā gerere.* E dandone sia Tullio, sia Lattãtio il suo parere, dice: *Mi-*

Ecc.Tusc.1. *hi quidem tantò videtur, quanto est præstabilior animus corpore.* Douendo esser l'animo così fatto: che *Quicquid est, quicquid sapit, quicquid vult, calos te sit, ac diuinum.*

Error

Error grande di quei, che stimano le cose terrene, delle quali altro non habbiamo, se non l'vso. Cap. XLIX.

QVESTO non pensano coloro, delli quali altroue dice il Santo Profeta Dauid. *Oculos suos statuerunt declinare in terram.* Perche altro non vedono di buon'occhio, nè ad altro mai pensano, che à queste cose apparenti, transitorie, e vane: dalle quali nasce la durezza, e grauezza de i cuori loro: che però disse Christo: *Attendite ne grauentur corda vestra curis huius vitæ*, le quali non lasciano entrar nel cuore pensiero alcuno delle cose di Dio, e dell'anima, nè permettono, che mai s'apra l'occhio interiore della mente al Cielo.

Psal. 16.

Luc. 21.

Dunque perche le cose, che noi molto amiamo, sono quelle per ordinario, che con diligenza e studio maggiore cerchiamo, e procuriamo: però dice, *Vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendacium?* E non v'accorgete quanto grandemente v'ingannate, con euidente pericolo della perdita dell'anime vostre si pretiose, si care à Christo, che gli costano la vita, *Animam suam posuit pro ouibus suis.*

Psal. 4.

Io. 15.

S. Chrisostomo dice, che douerebbe hauer gran forza, per indurci, à non perder il tempo nell'amor delle ricchezze, & altre cose terrene con tanto pericolo di perder l'anima: il pensare che di tutte queste cose *Non est vera possessio: vsus est.* Ilquale ancora come *Non est satis proprius, così non satis perpetuus* vsq; ad præsentem tantum vitam fragilem, atque mortalem: Nam te expirante, alij

Chrys. hom. 12. in 1. ad Tim.

omnia

omnia tua (velis, nolis (*accipient: & ipsi rursus alijs tradent: & illi itidem alijs:* E così solamẽte di nome siamo padroni delle cose, ch'vsiamo: e si può dire che siamo padroni di cose d'altri, per il più vsufructuarij: come anche sauiamente ci auuisa Seneca, doue comparando la vita nostra à vn'apparecchio Scenico, dice che, *Quidquid est circa nos, ex aduenticio fulget liberi, honores, opes, ampla atria. Nihil horum dono datur:* E così non cene possiamo chiamare padroni, essendo tutte coseprestateci. Pero soggiunge *Collatitijs, & ad dominos redituris instrumentis Scæna adornatur. Alia ex his primo die: alia secundo referuntur: pauca vsque ad finem perseuerant mutuo accepimus. Usus fructus noster est.*

Ma sopra tutto si douerebbe notare da ciascuno, e tener ben' a mente, quel che poi dice Seneca; *Nos oportet in promptu habere quæ in incertam diem data sunt, & appellatos sine querela reddere.* E mentre cen' e concesso l'vso: *Sic amare, tanquam nihil de perpetuitate, imo nihil de diuturnitate eorum promissum sit.* Finalmente, *Amare vt recessura, imo recedẽtia. Per* moderare poi il troppo ardore, & la cupidità d'acquistare copia maggiore di ricchezze e beni terreni, sarà bene ricordarsi, di quelche dell'auido di queste cose dice il Santo Profeta: *Thesaurizat, & nescit cui congregabit ea,* forse à dissipatori, forse à gente nõ conosciuta, forse ad ingrati, forse à nimici. *Habiturus hæredem post me, quem ignoro, vtrum sapiens, an stultus futurus sit. Relinquunt alienis diuitias suas*: cioè à gente: che ò se ne scordano, ancorche siano figliuoli, ò nepoti, ò che nõ lo possano aiutare come: furno li cinque fratelli di quell'epulone.

Psal. 38. Ecclesi. 2. Psal. 48.

Dunque, dobbiamo à giuditio di S. Chrisostomo stimare,

mare, che *Illa tantum nostra sunt, quæ in Cœlum præmittere cautè studemus: quæ autem hic sunt; non nostra, sed viuẽtium sunt, immò viuentes sæpe derelinquunt*. Però se bene durano tutta la vita loro: certo è, che *Diues cum interierit, nõ sumet omnia, neque descendet cum eo gloria eius*. Anzi *Dormierunt somnum suum*: si sono mentre viueuano, sognati d'esser ricchi: mà suegliati alla morte (perche *Pœna aperit oculos, quos culpa clauserat*) *& nihil inuenerunt* come quei che sognano, *omnes viri diuitiarum* coloro che per il troppo loro grand'affetto non sono padroni, ma serui delle sue ricchezze. Di che molto à proposito Seneca dice, che quei che sono stimati ricchi: *Sic diuitias habent, quomodo habere dicimur febrem: cum illa nos habeat*. Però come conuerrebbe al contrario dire: *Febris illum tenet*; così dobbiamo dIre, *Diuitiæ illum tenent*, Et *non intelligit miser*, dice di piu S. Cipriano, *speciosa sibi esse supplicia, auro se alligatum teneri, & possideri magis quàm possidere diuitias, atque opes*. In somma come s'è detto, non sono nostre insegnandoci S. Chrisostomo, che *Nostra sunt tantum, quæ virtutis animæ propria sunt*. tutt' il resto *Vanitas est, & cassa sollicitudo mentis, & afflictio pessima*.

Chryf. ibid.

Psal. 48.

Psal. 75.

Eccl. 2. & 4.

Ma è ben'buono, vtile, è sicuro il consiglio, che dà Christo: *Thesaurizate vobis thesaurum in cælo, &c*. Però nõ disse male Seneca: insegnando in che conto si debbano tenere tutti i beni esterni. *Sciamus mancipia nostra esse, non partes; sint apud nos, sed ita vt meminerimus extra nos esse, & sic apud nos sint, vt subiecta, & humilia numerẽtur: propter quæ nemo se attollere debeat*. Et perche *Nihil stultius quàm aliquem eo sibi placere, quod ipse non fecit*: aggiunge: *Omnia ista nobis accedant, non hæreant: vt si abducãtur,*

Matth. 6.

Sen. ep. 74.

sine

fine vlla nostri laceratione discedant. Et però *vtamur illis, non gloriemur:*anzi *vtamur parcè, tanquàm depositis apud nos, & abituris.*

Eccle.4. A questo senso forse disse quel sauio: *Hoc itaquè uisum est mihi vt comedat quis, & bibat, & fruatur lætitia ex labore suo, quo laborauit ipse sub sole, numero dierum vitæ suæ,* Eccle.6. *quos dedit illi Deus, & hæc est pars illius.* Questo è quanto chi si sia, *Cui dedit Deus diuitias, & substantiam, & honorem,* può pretendere, & sperare di tutto quanto il bene ch'egli habbia: goderselo al meglio che può in vita sua: Eccle. ibid. mentre che *Potestatem tribuit ei Deus, vt comedat ex eis, & fruatur parte sua, & lætetur in labore suo.*

Esortatione di S. Gio. Chrisostomo, & altri motiui per il disprezzo delle cose terrene,
Cap. L.

ERO' molto prudentemente, e con bellissime parole ci esorta S. Chrisostomo al Chrys. hom. 11. in ep. ad Tim. disprezzo delle cose terrene: dicendo, *Euigilemus ergo, & pecuniarum* (e l'istesso si deue intendere di tutte l'altre cose mondane) *extinguamus appetitum: & desiderium nostrum omne ad æterna transferamus:* attendendo principalmente alla salute dell'anima: Ep. 94. douendoci noi vergognare (dice Seneca) *Summa apud nos ea haberi, quæ fuerunt ima in terra,* e che pare si sia vergognato Dio di lasciarle veder' alla scoperta. E con tutto ciò.

Quasquè recondiderat stygijsque ad mouerat vmbris
Effoduntur opes.

Dice Ouidio: di che in vn'altro luogo dice similmente

te Seneca molto bene: *Terra quicquid nobis vtile futurum erat, protulit: ista defodit, & mersit: & vt noxijs rebus, ac malo gentium in medium prodituris, toto pondere incubuit.* Quelche qui voglia intender'l'esplica Seneca nel luogo citato di sopra: doue dice, *Aurum, & argentum, & propter ista nunquam pacem agens ferrum, quasi malè nobis committerentur, natura abscondit.*

Sen. 3. de ben c. 10. Pl. li. l. 33.

Ep. 94.

E questo forse volse anche intender'il Profeta, quando parlando della diuisione da farsi: ò della differenza, che si deue stimar'essere tra i buoni, e spirituali, che sono come huomini morti al mondo; e tra i mondani, & amatori delle cose terrene, i quali sono come morti à Dio: dice, *De absconditis tuis adimpletus est venter eorum:* cioè di quelle cose, che Dio tiene nelle viscere della terra nascoste: come stimandole poco degne de gl'occhi suoi, e nostri.

Ps. 16.

Ma i buoni, & spirituali, se bene mentre viuono, sono quanto al corpo in terra: co i pensieri nondimeno, & co i desiderij sono in cielo, & come

----*Non est mortale quod optant:*

Ouid. l. 2. met.

Così di tutte le cose basse del mondo *Vtuntur*, in quanto ne sono dalla pura necessità forzati, *tamquam non vtantur*. Et ricordandosi, *Quia ab æternis gaudijs ceciderunt*, dice S. Gregorio, *consolationem de temporalibus nõ admittunt.*

Greg. l. 18. mor. c. 27.

E però non solamente s'inalzano sopra tutte l'altre cose terrene, ma *Super se rapti*, dice pur S. Gregorio, *in alto animum figunt: & in eorum oculis quicquid temporaliter eminet, altum non est*: & tanto maggiormente *temporalia despiciunt*; quanto *hæc abundare malis vident*. Onde sempre sospirano al cielo: & di questo intese S. Paolo

Idem l. 7. mor. c. 27.

Idem l. 13. c. 19.

quando

Greg. l.8. c. 34.

quando disse, *Nostra conuersatio in cælis est, Quia in terra positus; sed à terra extraneus, in supernis cor fixerat*, dice il Santo Dottore Gregorio.

Idem l. 31. mor. cap. 34. Iob. 39.

Et altroue applicando à gl'huomini buoni, e santi quelle parole di Giobbe *Ad præceptum tuum eleuabitur aquila, & in arduis ponet nidum suum:* dice, *In arduis habet nidum: quia in supernis figit consilium. Non vult mentem in ima deijcere, non vult per abiectionem conuersationis humanæ in infimis habitare. Ibi erat vbi ardentem iam mentem fixerat: non illic, vbi illum necessariò pigra adhuc caro retinebat.* E così, *Omne quod in mundo eminet, amore æternitatis calcat*. Et questo dice essere quelche Dio disse per vn'Profeta: *Sustollam te super altitudines terræ*, che sono *lucra rerum, blandimenta subditorum, diuitiarum abundantia, honor, & sublimitas dignitatum, quæ quisquis per ima adhuc desideria incedit,* come fanno gl'huomini terreni, *eò ipso alta æstimat, quò magna putat. At si semel cor in cælestibus figitur, mox quàm abiecta sint, cernitur, quæ alta videbantur.*

Isa. 58.

La figura del corpo humano c'inuita al disprezzo delle cose terrene, & à cercare le celesti. Cap. LI.

Sen. ep. 94.

A Quest' effetto, *Vultus nostros erexit in cælum:* dice Seneca, *& quicquid magnificum, mirumque fecit, videri à suspicientibus voluit*. Questo anche intese quel Poeta, che disse,

Ouid. 1. met.

Os homini sublime dedit, cælumque tueri
Iussit, & erectos ad sydera tollere vultus?

Et quell'altro

Nonne

Nonne vides hominum, vt celsos ad sidera vultus
Sustulerit Deus, ac sublima finxerit ora?

Sil.Ital.l.15. de bel.ciu.

Tui corporis effigies (dice chiaramente S. Basilio) *rudimentum quoddam est, quo doceris, ad quem finem conditus sis:* & seguita. *Vt Deum contemplere, factus es: non vt humi repat vita tua: non vt pecudum ritu voluptate perfruaris: verū vt ad normam, & instituta formæ cœlestis vitam tuam conformes:* & sia come dice S. Ambrogio, *Species corporis, simulacrum mentis, & figura probitatis.*

Bas. hom. 9. in exam.

Amb.

Da questo non discorda S. Agostino dicendo, che *Erecta in cœlum corporis forma nos admonet, quæ sursum sunt quærere, & sapere; non quæ super terram.* Il che forse volse anche darci ad intendere S. Paolo con quel detto, *Nostra conuersatio in cœlis est:* cioè, come s'è già detto, che là deuono esser drizzati, & impiegati tutti i nostri pensieri, tutti i nostri traffichi, tutte le nostre faccende. *In cœlum igitur spectandum,* conclude Lattantio, *quò natura corporis prouocat.* Tanto che *In terram procumbere, ne si velimus quidem possumus: quorum status rectus est.*

Augl. 1. de Ciu.c.4.

Phil.3.

Lact. l.3. c. 10

Sopra ciò è anche fondato l'auuiso, che dà S. Bernardo *Non discordet cor tuum à facie tua, non habeas faciem sursum, & cor deorsum, &* in vn'altro luogo, *An non confunderis,* dice, *sursum habere caput, qui sursum cor non habes? corpore rectus stare, qui corde repis in terra, idest, carnem sapis, carnalia desideras, carnalia quæris. Non decet,* dice S. Bernardo, *more pecudum sensibus incubare corporeis, hærere infimis, inhiare terrenis, & non potius erectum stare, vt hominem, Cœlum mente suscipere, quæ sursum sunt, & quærere, & sapere; non quæ super terram.*

Bern.ser. de prim.med & nouiss.

Ber.ep.ad Hen. Sen.

Però nō senza grandissima ragione come stupito grida Claudiato

Quid

Questi si può credere fussero i pietosi pensieri, che haueua il glorioso S. Martino: quando standosene con gagliardissima febre voltato in sù verso il cielo, & pregandolo gl'amoreuoli suoi discepoli: *Vt conuerso corpore*, dice l'historia, *tantisper dum remitteret morbi vis pronus quiesceret. Sinite me*, rispose loro, *cælum potius, quàm terram aspicere: vt suo iam itinere iturus ad Dominum spiritus dirigatur*. Et con l'istesso affetto, e sentimento diceua quell'altro beato Padre, *Quam sordet terra, cum cælum aspicio*.

Sulp. in Vita S. Mart.

S. Ignat.

Ancora i Gentili dalla figura del corpo raccolsero, douersi tener conto delle cose celesti, & disprezzare le terrene.
Cap. LII.

DI quanto s'è detto ce ne fanno la lettione anche i Gentili: e Tullio in poche parole ci descriue la figura dell'huomo datagli da Dio tanto differente da quella delle bestie; & insieme la causa di essa: dicendo, *Cùm cæteras animantes abiecisset ad pastum, solum hominem erexit, & ad cæli quasi cognationis, domicilijque pristini conspectum excitauit*. E similmente altroue, dichiarando anche meglio la cagione di questo tanto segnalato priuilegio, disse, *Sunt ex terra homines, non vt incolæ, sed quasi spectatores superarum rerum, atque cælestium, quarum spectaculum ad nullum aliud genus animalium pertinet*: e però non dette loro la medesima figura, ma molto differente come si vede: per fargli ricordare, e pensare, come Seneca dice, che *Quemadmodum corporum nostrorum habitus erigitur, & spectat in cælum: ita animus, cui in*

Cic. 2. de leg.

Cic. de Nat. Deor. l.

Sen. ep. 92.

quantum vult, licet porrigi, in hoc à natura rerum formatus est: vt paria Dijs velit, & se in spatium suum extendat: e non si fermi come s'è detto, con l'affetto nelle cose terrene, e basse. Questo è quelche ancora S. Basilio citato di sopra christianamente insegna in vn'altro luogo doue dice. *In animantibus cæteris solum te efformauit rectitudine staturæ eminentem, vt vel doctrice corporis effigiatione condiscas, quia è cælesti propinquitate tua pendeat uita.* E poi raccogliendo da questa figura, che non deue l'huomo piegare gl'affetti verso li gusti, e piaceri terreni, e brutali; ma occuparsi nelle cose celesti, e diuine, soggiunge *Vni homini prærogatum est, vt expasso sit, surrectoq; cœlum versus vultu: Idque ideo factum, ne ventri, neu ventris illecebris ad vitium prolicientibus indulgeat: sed tota animi alacritate sursum versus promoueat gressum.*

Bas. in Atte de tibi.

Così ne seguirà, quelche dice S. Cipriano: che *Postquam auctorem suum cælum intuens anima cognouerit, solo altior, & hac omni terrena potestate sublimior, id esse incipiat, quod esse se credit*: cosa fatta per il cielo, e non per la terra. Però con Lattantio concludiamo, che *Nihil prodest, hominem ita esse fictum, vt recto corpore spectet in cælū, nisi erecta mente Deum cernat: & cogitatio eius in spe vitæ perpetuæ tota versetur.*

Cyp. ep. 2. ad Rom.

Lact. l. 3. de ver. sap. c. 26.

A questo si può anche riferire quelche dice S. Agostino, se pure sono suoi quei sermoni intitolati à gl'Eremiti. Imperoche allegando le parole d'vn Profeta: *State in vijs vestris, & considerate quæ sit via æterna*, cioè credo io, qual sia la strada buona, che conduce all'eternità: domanda prima. *Quare te Deus fecit?* risponde: *Vt contempleris cælum, & calorū numina. Factus est enim homo in terra*, (segue poi) *non ad terram; sed ad cælum. Factus est de terra;*

Aug. ser. 55. ad Fr. in Er.

Ier. 6.

ra; non propter terram, ſed propter cœlum.

A guiſa d'Aquila ci douiamo leuar'in alto: Si conclude la ſeconda Sentenza: Si dichiara quali ſiano le vere ricchezze. Cap. LIII.

SAN Gregorio il grande ſopra quelle parole di Giobbe, *Ad præceptum tuum eleuabitur aquila, & in arduis ponet nidum ſuum:* dice che l'aquila ſono gl'huomini celeſti: cioè quei che volontieri hanno la mente leuata verſo le coſe alte del cielo. *Qui dum iuſſionibus diuinis obtemperant, in ſupernis eorum vita ſuſpenditur: & deſideria terrena deſpicientes, ſpe iam de cœleſtibus nutriuntur: cuncta quæ præterfluunt ſub ſe eſſe vident: & omne quod in hoc mundo eminet, amore æternitatis calcant.* Et à queſto riferiſce S. Gregorio, quelche Dio dice all'anima che diſprezzando il mondo, à lui ſtà totalmente attaccata. *Suſtollam te ſuper altitudines terræ.* oſſeruando che nelle coſe di queſto mondo alcune ſono ſtimate abiette, e baſſe; altre ſono tenute per grandi, & alte. *Inferiora ſunt damna, contumeliæ, egeſtas, abiectio,* le quali coſe gl'amatori di queſto mondo fuggono à più potere. *Altitudines autem terræ ſunt lucra rerum, blandimenta ſubditorum, diuitiarum abundantia, honores, ſublimitas dignitatum: quæ quiſquis per ima adhuc deſideria incedens eò ipſo alta æſtimat, quò magna putat. At ſi ſemel cor in cæleſtibus figitur: mox quàm abiecta ſint cernitur, quæ alta videbantur.*

Iob. 39. Greg. l. 31. mor. c. 34.

Eſ. 58.

Diſcorre di queſt'iſteſſo molto ben S. Ambrogio ancora ſopra quelle parole del Salmo *Renouabitur vt Aquila iuuentus tua:* e molto à propoſito eſorta ciaſcuno di-

Pſ. 102.

Ambr.l.6.de bon. mor.c. 9.

cendo*: Anima ergo nostra, vt aquila alta petat: supra nubes volet: renouatis splendeat exuuijs: Cœlo volatus suos inferat: vbi in laqueos incidere non poßit.* Intende senza dubbio de gl'istessi lacci, de i quali parlò S. Paolo, quando disse, *Qui volunt diuites fieri*, & à questo attendono (lasciando la cura dell'anima, & delle cose celesti) *incidunt in tentationem, & in laqueum diaboli, & desideria multa inutilia & nociua: quæ mergunt hominem in interitum, & perditionem.* Seguita poi S. Ambrogio:*Caueat ad mundana descendere, sicut auis, quæ se non potest extollere: ne visco fallatur, aut quibuscunque irretiatur insidijs.*

1.Tim.6.

Et accioch' intendiamo in che cosa siano tutti questi lacci, e pericoli: l'esplica dicendo.*Viscus in auro: laqueus in argento: nexus in prædio: clauus in amore.* Imperoche *Dũ aurum petimus strangulamur: dum argentum quærimus, in visco eius adhæremus: dum prædium inuadimus, alligamur.* Et alludendo alla sentenza ch'hora trattiamo, soggiunge*: Quid inane quærimus lucrum, preciosæ animæ detrimentum?* Ascoltiamo dunque S.Chrisostomo*: Et omnibus repulsis, nihil saluti nostræ præferamus:* tenendo continuamente nella memoria*: Quid prodest homini, si vniuersum mundum lucretur, anima verò detrimentum patiatur?* laquale *Non auro redimitur, non argento:* e dieci mila mondi non sono bastanti, à ricouerare vn'anima, s'vna volta si perde.

Chryſ hom. 24. in Gen.

Concludiamo questa seconda sentenza con la bella regola e moderatione che dà S. Agostino, oltre quelche di sopra ci hà Tullio auuisato*: Et diuitiæ si absunt* (l'istesso s'intenda di tutte le cose mondane) *non per mala opera quæramus in mundo: si adsunt*, mettiamo studio particolare, in procurare, che *per bona opera seruentur in cælo*. E

Aug.ep.140.

cre-

crediamo alla dottrina detta poco auanti di S. Gregorio, e di S. Bernardo verissima, e certissima: che *Solæ, & veræ diuitiæ non sunt opes; sed virtutes, quas secum conscientia portat, ut in perpetuum diues fiat.*

Ber. ser. 4. de aduen.

Il principio poi d'acquistare queste diuine ricchezze, sia il disprezzar le terrene: stimando non potersi fare da vn'animo generoso, e grãde cosa migliore. *Quid enim præcelsius illo viro* (dice S. Ambrogio) *qui auro moueri nesciat: contemptui habeat pecuniam, & velut ex arce quadam despiciat hominum cupiditates? Quod qui fecerit, hunc homines supra hominem esse arbitrantur.* E veramente *Quomodo non admirandus, qui diuitias spernit, quas plerique saluti propriæ prætulerunt*: senz'hauere riguardo à quel che sin' quì habbiamo trattato: *Quid prodest homini, si vniuersum mundum lucretur, animæ vero suæ detrimentum patiatur?* Anzi esclamiamo con Boetio,

Amb. l. 1. off. c. 14.

Matth. 16.

Boet. metr. 7. l. 3.

O felix hominum genus,
Si vestros animos amor
Quò cœlum regitur, regat.

Comincia l'esplicatione della terza Sentenza.
Primum quærite Regnum Dei.
Cap. LIV.

RESTA la terza Sentenza, quale dice *Primum quærite Regnum Dei &c.* e parmi voglia dire, o uero farci ricordare, che siamo creati da Dio, come dice S. Agostino, per procurare d'intendere, conoscere, amare, desiderare, e finalmente possedere, e godere quella sua eterna, & immensa bontà: *Ad hoc autem* (dice ancora S.

Matth. 6.

Greg. l. 8. amor c. 9.

Gregorio) *conditus homo fuit: vt stante mente in arcem se contemplationis erigeret, & nulla hunc corruptio à conditoris sui amore declinaret*, Et altroue: *Ad hoc conditus homo fuit, vt bonum, quod Deus est, videre posset*. E questo è dice S. Agostino, *Quærere regnum Dei*, cioè, *bonum nostrum, quod appetendum, vbi finis constituendus, propter quod omnia facienda*. Perche questa douerebbe di buona ragione esser' la nostra più ordinaria, anzi continua occupatione, il nostro studio principale, e lo scopo d'ogni nostr' attione: essendo vna cosa veramente grande, inesplicabile, ineffabile, *Quam oculus non vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascendit*, & quando questo cerchiamo,

Aug. l. 1. de ser. Dom. in Mon.

Ef. 64. 1. Cor. 2.

Illustre quiddam quærimus,
Quod nesciat finem pati.
Sublime, celsum, interminum,
Antiquius Cœlo, & Chao.

Ber. ser. de cohar. vinc. clau. & glut.

E se bene quest'impresa è sì grande (*Non est parua res, nec parui animi*, dice S. Bernardo: essendo della maggior cosa che sia, ò possa mai essere nel mondo. Imperoche *Deum quærimus, Deum expectamus*: il quale di gran'lunga supera ogni nostra capacità. *Et si nati essemus ex quo factus est homo super terram, & vsque ad centum millia annorum vita nostra extenderetur: non esset tamen condigna quæsitio*) non dobbiamo però sbigottirci: ne deue farci tirare à dietro l'auuiso datoci dal Sauio, *Altiora te ne quæsieris*: Essẽdo questa trà l'altre vna di quelle cose, che sono dall'istesso Sauio eccettuate nelle parole, che iui seguono: *Sed quæ præcepit tibi Deus, illa cogita semper*. Et ecco che espressamente ci comanda Christo: *Primum quærite regnum Dei*: douendo noi credere, & sperare, che questa sia vna di quelle cose, delle quali è stato detto.

Eccl. 3.

Matt. 6.

Qui

Qui quærit, inuenit. Non perde il tempo chi la cerca.

Il regno di Dio è la maggior cosa, che si possa pensare: però solo degno d'esser cercato. Cap. LV.

QVEST'è quel regno, ch'il Santo Profeta e Rè Dauid più stimaua, e più desideraua, ch'ogn'altra cosa: mentre diceua, *Quid mihi est in cælo, & à te quid volui super terram?* Ne in tutto il cielo, ne in tutta la terrasi può trouar cosa nè maggiore, nè di maggior prezzo: che più si debba, ò più si possa desiderare. *Nescit homo pretium eius.* Però come cosa la maggiore, e la migliore che sia, *Præposui illam*, dice la Sapienza, *Regnis, & Sedibus.* Perche quest'è Regno de'Regni, dal quale dipendono tutti i Regni, & il titolo del Rè di questo Regno, è: *Rex magnus super omnes Deos, & Dominus Dominantiū.* Et egli dice, *Per me Reges regnant.* E però che marauiglia se disse il desideroso della sapienza diuina: *Diuitias nihil esse duxi in comparatione illius:* & così non possiamo noi ne domandar'à Dio, nè cercar'cosa nessuna maggiore, ò migliore.

Ps. 72. Iob. 28. Sap. 7. Ps. 94. Apoc. 17. & 19. Tim 6. Prou. 8. Sap. 7.

Non l'intese dunque male S. Filippo, quando disse à Christo *Ostende nobis Patrem, & sufficit nobis*, come s'hauesse detto: fate Signore, che arriuiamo à questo Regno, che ci bastarà: essendo certo che nessuna cosa potrà mai bastare, à chi Dio non basta: il quale in se contiene ogni cosa. *Venerunt mihi omnia bona pariter cum illo*, & è veramente

Io. 14. Sap. 7.

Felix, cæli quæ præsentem
Regem cernit anima.

Petr. Dam. de Glor. Parad.

Aug. in Pſ. 52.

Però S. Agoſtino doppo hauer'fatto in cercar'quà, e là ſi lunga proua: e volendoci auuertire di non perder'il tempo in vano in cercar'altro: dice, *Exere mentem tuam, exute auaritiam tuam, prætende quantum potes, & dilata cupiditatem tuam: nihil inuenies carius, nihil inuenies melius, quàm ipſum.* E perche? *In illo, & ab illo habebis omnia.* Che vuoi dunque, anzi che puoi voler più? *Auare quid inhæres cælo, & terræ?* Non puoi far meglio, che concludere con quel Santo Rè: *Pars mea Deus in æternũ:* ne mai più voler'cercar'altro; tenendo per certo: che veramente: *Beata gens, cuius eſt Dominus Deus eius, poſſeſſio eius.* Grandemente, *Magna eſt domus Domini*, dice vn'Profeta, *& ingens locus poſſeſſionis eius: Magnus eſt, & non habet finem, excelſus, & immenſus.*

Pſ. 72. Pſ. 143. Bar. 3.

Se bene il Regno di Dio poco è conoſciuto; per eſſer nondimeno coſa grande, ſi deue metter fatica in cercarlo: come noſtro principale intento. Cap. LVI.

Greg. l. 18. mor. c. 24.

MA perche mentre cerchiamo queſto Regno, *Non creatam*, dice S. Gregorio, *ſed increatam ſapientiam requirimus:* quello, dice, *Qui poſuit tenebras latibulum ſuum:* e del quale diſſe quel Santo Profeta, *Verè tu es Deus abſconditus:* Però non è così facile il trouarlo. Imperoche ſi come *Neſcit homo pretium eius*; anzi non ſi può ſapere: perche non ſolamente eccede il prezzo, e la ſtima d'ogn'altra coſa; ma non hà del tutto prezzo niuno. *Difficile æſtimamus*, dice la Sapienza, *quæ in terra ſunt: Quæ in cælis ſunt, quis inueſtigabit?* Dunque perche ſi come il Trono di queſto Regno *Eſt ineſtimabilis:* ma molto più è fuor

Pſ. 17. Eſ. 45. Iob. 28. Sap. 9. 4. Eſdr. 8.

di

di prezzo l'isteſſo Regno: così ne anche ſi sà, ſe non per congetture doue ſi ſia. E per queſto domanda Giobbe: *Sapientia vbi inuenitur, & quis eſt locus intelligentiæ?* e quell'altro dice: *Non eſt qui poſſit ſcire vias eius.* Però biſogna metter'fatica, induſtria, e tempo per trouarlo, e non eſſer'occupato, e diſtratto in cercar'ò voler'altro.

Iob. 28.
Bar. 3.

Di maniera che qui ſi deue adoperare, quel che conſiglia il Santo Profeta: *Vacate, & videte, quoniam ego ſum Deus.* Non eſſendo queſto cercare il Regno di Dio, negotio da huomini occupati, & impediti: ma richiede tutto l'huomo libero, & ſpedito dal tumulto, & dalle molte diſtrattioni, che ſuole apportare il deſiderio delle ricchezze, de gl'honori, & de i piaceri mondani. Il quale non laſcia mai ripoſo alcuno à quei, che vi hanno poſto l'affetto. Et però chi ſi riſolue di metterſi à cercare queſto Regno di Dio, è neceſſario, che procuri di sbrigarſi da tutte le coſe terrene: & fare, che queſta ſia ò la ſola, ò la ſua principale occupatione.

Pſ. 45.

Queſto ſi può anche dire, che ſia quel Sabbato delicato, che deue celebrare chi cerca Dio: vſando quelle tre vacanze, ò vacationi che nota il deuoto Gilberto ſopra la Cantica. *Prima eſt, & bona* dic'egli, *ſi mundo non vaces. Secunda melior, ſi tibi ipſi & vaces, & cogites quomodo placeas Deo. Tertia optima, ſi etiam tui oblitus, ſoli Deo vaces, & cogites quæ Domini ſunt, quomodo tibi placeat ipſe.* Si che non ſia *deſidioſum ſabbatum tuum, & opereris in ſabbato tuo opera Dei. Alioqui ſi vacas, & talibus non vaces ſtudijs: facilè in vacuo animo cogitationes vanæ, & venenata erumpent conſilia.*

Eſ. 58.
Gilb. ſerm. 11. in can.
Idem ſer. 12

Et perche mentre viuiamo con queſto miſero corpo, ci forzano le ſue neceſſità; *Corpus quod corrumpitur, aggrauat*

uat animam, & deprimit terrena inhabitatio sensum multa cogitantem: ci tiene in varie cose distratti: *Studeamus*, come ci esorta S. Bernardo, *furari aliquando nosmetipsos, & à pessimis occupationibus istis surripere, vel ad horam: iaculari animos, vibrare corda in id, quod suum est. Hoc enim est, quod dicitur, Vacate, & videte, quoniam ego sum Deus. Hoc non videt*, dice S. Agostino, *tumultus animi contentiosus: & huic dicitur, Vacate, reprimite animos vestros*, liberateli dall'importunità delle occupationi terrene.

Ber. ser. de obed. pat.

Eccl. 1.

Ps. 45.

Aug. in ps. 45.

Questo vuol dire *Primum quarite Regnum Dei*, sia questo il vostro principal essercitio, & il vostro primiero intento. Anzi non vi curate d'altro, e come il Santo Dauidde parlando di Gierusalem (e credo, che pur'intendesse di parlare com'in figura di questo Regno, &c. al quale dobbiamo tutti aspirare, mentre siamo in questa vita fuor'della nostra patria, *In terra inimicorum: In terra aliena* come cattiui) diceua, e con esso così dourebbe dire ciascuno di noi: *Obliuiscatur mei dextera mea: Adhareat faucibus meis lingua mea*: e più non mi possa nè l'vna nè l'altra seruire: *si non meminero tui*: se non haueremo sempre Dio tanto nell'auuersità, quanto nel colmo delle prosperità presente: *Et si non proposuero te in principio latitia mea*: sia il principal gusto ch'io habbia. Quì cominceranno, e quì si terminaranno i miei piaceri. Che questa sarà buona maniera d'obedir'al buon'consiglio, che ci vien dato: *Primum quarite Regnum Dei*: e non permettere che l'amore di nessuna cosa mondana ce lo leui dalla memoria, dal desiderio, e dalla cura di cercarlo, e procacciarlo.

Bar. 3.

Ps. 136.

Il Profeta Dauidde come ceruio assetato sotto spetie di fonte cerca il Regno di Dio. Cap. LVII.

DI questo Regno, cioè di questo sommo bene, fontana d'ogni bene bisogna credere fusse assetato il Rè Dauidde, quãdo tutto ansioso, e come fuor'di lena, andaua gridando: *Quemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus,* come s'egli dicesse, per l'infiammata sete, che di voi hanno acceso in me la vostra somma bellezza, infinite gratie riceuute da voi, & lo uiscerato amore che mi portate. Che sono tre motiui efficacissimi, & potentissimi per accender in noi l'amore di Dio anzicome ben nota S. Chrisostomo, *Vnumquodq; eorum per se potest in nobis amorẽ procreare*. Ne bisogna ch'alcuno pensi, che la sete di questo mistico ceruio sia sete ordinaria, e corporale: *Ad fontem*, dice qui S. Ambrogio, *non aquæ istius, sed vitæ aeternæ*, della quale è scritto. *Apud te est fons vitæ*. Fontana di sapere, fontana di viuere, fontana d'essere.

Ps. 41.

Chrys. in ps. 41.

Ps. 35.

Et è questa sete del tutto simile à quella, della quale intese Christo, quando disse: *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam*, E della quale disse S. Bernardo: *Bonus fructus, qui animarum esurientium, & sitientium iustitiam, & esca, & potus est*. E però S. Gregorio Nisseno ci esorta dicendo: *Esuriamus nostram salutem, sitiamus diuinam voluntatem, quæ est, vt nos seruemur*. E dell'istessa sete dice S. Leone: *Nihil illa esuritio corporeum, nihil expetit sitis ista terrenum, sed iustitiæ bono desiderat saturari*. Cosi anche la sete

Matt. 5.

Ber. ser. 2. su per mimus est.

Niss. de beat. 4.

Dauidde s'assomiglia al Ceruio per quattro proprietà di esso. Cap. LVIII.

A non senza misterio s'assomiglia in questo fatto il Santo Rè più tosto al Ceruio, ch'à qualch'altro animale. Prima per meglio esprimere quel suo ardentissimo desiderio, e feruore in cercar'il fonte. E poi accioche noi raccogliamo, di doue proceda, che noi ne siamo sitibondi, e desiderosi di questa fontana Regia; nè ci curiamo di cercarla: Volendo, ch'intendiamo, che nè anche v'arriuaremo mai; se non procuriamo di farci ancora noi simili al Ceruio: imitandolo principalmente in tre, ò quattro, sue proprietà intorno à quelle cose, che causandogli la sete: lo fanno cercare, e correre verso la fontana.

La prima proprietà è, che si come il Ceruio è nimicissimo de' serpi, & hà con essi perpetua guerra: così dobbiamo noi hauer'nimicitia perpetua, e grande con ogni sorte di peccati. *Ceruus serpentes necat*, dice S. Agostino, *& post serpentium interemptionem maiori siti inardescit, & ad fontes auidius currit. Serpentes vitia tua sunt: consuma serpentes iniquitatis: tum amplius desiderabis fontem veritatis. Quasi à facie colubri fuge peccatum*: fuggilo con hauerlo in aborrimento, e con fuggire l'occasioni.

Aug. in ps. 41.

Eccl. 21.

E perche non meno infetta il peccato mortale l'anima, ch'il veleno del serpe il corpo: e perche ci stà sempre attorno, *Circumstans nos peccatum*, dice S. Paolo: però la Chiesa riducendoci alla memoria, come dice S. Gregorio, *Nos cum callido, antiquo, & veternoso inimico suscepisse*

Heb. 12.

dire, che *serpentes tollunt:* mentre operano, che dal veleno, de i peccati non siamo attossicati.

Seconda proprietà del Ceruio.

LA seconda proprietà è, che come cerui, quando ci danno le tentationi la caccia: ci ricordiamo di quelche disse Christo, *Fugite ad montes:* alla consideratione, e desiderij delle cose celesti, & all'implorare gl'aiuti diuini. *Leuaui oculos meos ad montes, unde ueniet auxilium mihi*: & insieme à gl'esempi dei Santi: *Et qui filij Sanctorum sumus*, dobbiamo ricordarci spesso, *Qualiter fortes in bello, & qualiter salui facti sunt patres nostri*; acciò non siamo poi necessitati à dire: *Venatione cœperunt me inimici mei gratis*: e che ci debba dire l'Apostolo: *Quem fructum habuistis tunc, in ijs, in quibus nunc erubescitis?*

Matth. 24.
Ps. 120.
1. Mac. 4.
Rom. 6.

E manco male, se doppo il peccato altro non ci restasse, che la vergogna: e non fusse vero, che *Peccatum cum consummatum fuerit, generat mortem:* & à guisa di cacciatore, non lascia la tentatione di seguitare la preda: *Donec transfigat saggitta iecur eius:* s'ella non è lesta, e non prouede alla sua salute col fuggire: *Fugite fornicationem,* dice S. Paolo, & così le altre tentationi. Perche se bene i Santi dicono, che le tentationi, particolarmente carnali, si superano con fuggire, & le altre con il combattere: è però il fuggire le occasioni, rimedio buono per tutte.

Iac. 1.
Prou. 7.
1. Cor. 6.

Terza

Terza proprietà del Ceruio.

Aug. in ps. 41. & ser. 21 de ver. ap. l. 83. qq. q. 7.

LA terza proprietà è, che si come i cerui al dir'anche di S. Agostino, quando fanno viaggio, e massime quando per andar'da vn luogo ad vn'altro passano qualch'acqua: s'aiutano con appoggiar la testa vno sopra l'altro. Così noi, perche mentre andiamo pellegrinando in questa vita, & *Non habentes hic manentem ciuitatem, futuram inquirimus:* ci bisogna passar'tant'acque di necessità, di tribolationi, d'auuersità, e di contrarietà: non ci dobbiamo scordar'dell'auuiso di S. Paolo: *Alter alterius onera portate.* Ilche all'hora si fa bene: *Et iram,* com'insegna S. Agostino, *fratris tui portabis, si tu aduersus eum non irasceris: & contra si quo tempore te ira praeoccupauerit, ille te lenitate, ac tranquillitate sua supportet. Vel si tu loquax, pertinaciam feras alterius: & qui pertinax est, tuam loquacitatem. Donantes vobismetipsis, Si quis aduersus aliquem habet querelam: supportantes inuicem: inuicem suscipientes. Hospitales inuicem: consolantes inuicem: Idipsum inuicem sentientes:* e come membra d'vn'istesso corpo, *inuicem solliciti, orantes pro inuicem: inuicem diligentes.*

Heb. 13. Gal. 6. Aug. l. 83. qq. q. 7. Col. 3. Sil. 4. 1. Pet 4. Thess. 4. & 5. Rom. 12. 1. Cor. 12. Iac. 5. Io. 13. 14. 16. 1. Per. 4. 1. Io. 4.

Quarta proprietà del Ceruio.

LA quarta proprietà è quella, della quale hora si tratta: che quando, sia per hauer'gagliardamente combattuto co'serpenti, ò pure, come dice S. Gregorio Nazianzeno, per hauerne mangiati: ò sia per la fatica di fuggirsene à i monti, quando sono cacciati: ò sia per essere stracchi di qualche viaggio, e per il peso, che hanno por-

Naz. tr. 1. in ps. c. 5.

portato della testa l'vno dell'altro, si sentono talmente assetati, e con tal'affetto, e velocità corrono verso il fonte: che ne per amenità di campagne, e di prati, che incontrino; nè per difficoltà grandi, che se gl'attrauersino, nè mai si fermano, nè finiscono di correre, fin'à tanto, che siano arriuati all'acqua.

Ilche non deue parere marauiglia, ò sia che lo faccino, come dice S. Epifanio, perche se doppo hauer'mangiato il serpente passano tre hore, senza fare vna buona beuuta d'acqua, se ne muoiono: ò sia perche il beuere in quel'tempo allunga loro la vita, come se ringiouenissero Ieroglifico di quel che in noi operano quelle tre virtù. Fede, Speranza, e Carità, dalle quali dipende la vera vita della nostr'anima: & di quella ristauratione, ò rinouatione, che produce in noi la penitenza per la contritione, confessione, & sodisfattione: per virtù delle quali dandoci Dio da beuere dell'acqua benedetta della sua diuina gratia: *Redimit,* dice Dauid, *de interitu animam meam. Et licet is, qui foris est, noster homo corrumpatur: qui intus est, renouatur de die in diem. Et expoliantes veterem hominem cum actibus suis, induimus eum, qui renouatur in agnitionem secundum imaginem eius, qui creauit illum.*

Epiphan. in Phyt.

Ps. 102.

1. Cor. 4. Col. 3.

Quel che si deue fare per imitar'le quattro proprietà del Ceruio. Cap. LIX.

NOI ancora dunque ad imitatione del Ceruio, hora per acquistare: hora per rinfrancar'le forze stracche dal combattere contro le tentationi del Demonio, del mondo, e della carne: hora per le difficoltà pa-

tite in lasciare il basso degl'affetti terreni, e salir'alla montagna della virtù: hora per andar'sopportando i mancamenti, l'imperfettioni, e l'offese ancora di questo, e di quello, co i quali ci bisogna viuere, trattare, e conuersare: hora per meglio portar'quel graue peso delle miserie humane, che faceua gemere il Profeta, e lo faceua gridare: *De necessitatibus meis erue me Domine:* per le quali son diuentato tutto asciutto, & arido: *Raucæ factæ sunt fauces meæ*: hora finalmente perche le cose mondane, come cibo attossicato dal dente, e dalla velenosa instigatione del serpente, ci hanno succhiato tutto l'humor'buono del timor'di Dio, e ci fanno restar'aridi, & assetati: conoscendo quanto bisogno habbiamo d'vna buona tirata di quell'acqua fresca; non ci dobbiamo straccare, nè mai fermare, nè mai cessare: finche arriuiamo alla fontana di quell'acqua viua della felicità eterna.

Ps. 24. Ps. 69.

Però *Curre ad fontem*, dice S. Agostino, *desidera fontem sed noli vtcunque, noli vt qualecunque animal currere, vt Ceruus curre: Non sit tarditas in currendo: Impiger curre, impiger desidera fontem*. E pare che voglia dire con l'Apostolo San Paolo: *Sic currite vt comprahendatis*: Non vi fermate, non vi straccate, non vi voltate in dietro. Perche sarebbe ogni fatica già fatta perduta: e si potrebbe ancora quì dire con il Saluatore: *Nemo mittens manum ad aratrum, & respiciens retrò*, arriuarà mai alla fontana di paradiso. Però molto à proposito S. Bernardo allegando quelle parole del Profeta Esaia: *Dominus aperuit mihi aurem: ego autem non contradixi*, osserua che in dette parole, *Et voluntariæ habemus obedientiæ formam, & longanimitatis exemplum. Qui enim non contradicit, spontaneus est: & qui retrò non abit, perseuerat*. E finalmente conclude

1. Cor. 9. Es. 50. Ber. ser. 18. in Cant.

de con il dire di Christo: *Qui perseuerauerit vsque in finem, hic saluus erit.* Matt. 10. & 24.

E se bene cercano di ritirarci, ò di ritardare almeno il nostro corso hora la fiacchezza della nostra sensualità; hora l'amenità de i piaceri terreni: bisogna nondimeno ar'animo: e seruendosi del consiglio, che dettero à i Filistei i Sacerdoti loro, per rimandare al suo luogo l'Arca del Signore, Salire in vn carro, cioè fare vn proposito nuouo di ben viuere: non più, *In commessationibus, & ebrietatibus, non in cubilibus, & impudicitijs: non in contentione, & æmulatione.* E lasciando tutto il vecchiume de i nostri defetti, vesti brutte, e stracciate.: *Carnis curam ne feceritis in desiderijs: Induimini, Dominum nostrum Iesum Christum: & ad superna sæpè desideria vos extendite.* Rom. 13.

Poi si deue il nostro carro mettere sopra le rote del desiderio, da vna banda, di lasciare questa misera vita: *Dissolui, & esse cum Christo*: gridando: *Infælix ego homo: quis me liberabit de corpore mortis huius?* & lamentandosi: *Heu mihi quia incolatus meus prolongatus est.* Et dall'altra parte bramare, d'arriuare alla patria, & al fonte. *Concupiscit, & deficit anima mea in atria Domini, quando veniam?* Di più si deuono riserrare i vitelli de i nostri desiderij terreni. *Claudunt vitulos,* dice S. Gregorio, *qui superba desideria in ipso suggestionis initio intra conscientiam conterunt: & proficere ea ad effectum operis non permittunt:* & à questo fine *Mortificate membra vestra, quæ sunt super terram.* Phil. 1. Rom. 7. Pf. 119. Ps. 83. Greg. l. 3. in cap. 6. l. b. 1. Reg. Col. 3.

Ma bisogna sopra tutto che le due vacche il corpo, & l'anima s'accordino in caminare con occhio semplice d'vna retta, e santa intentione: *Non declinantes neque ad dexteram*: lasciandosi vincere dalle prosperità: *neque ad* 1. Reg. 6.

ſiniſtram: laſciandoſi ſuperare dall'auuerſità. Et à guiſa di quegl'animali, i quali, *Cum incederent, non reuertebantur:* non ſi muouere dal buon propoſito per il gridare de i vitelli. *Quia etſi magna ſunt tormenta, quæ perferunt,* mentre veggono, e ſentono *Aliam legem in membris, repugnantem legi mentis, & captiuantem ſub lege peccati: viam tamen ſupernæ patriæ non relinquunt. Quæ retro ſunt obliuiſcens* dice S. Paolo, *ad ea, quæ ſunt priora extendens meipſum, ad deſtinatum perſequor, ad brauium ſupernæ vocationis.*

Ezech. 1.
1. Reg. 6.
Rom. 7.
Phil. 3.

La fontana che Dauidde come Ceruio deſidera, è il Regno di Dio, e non ſi deue beuer' acqua d'altro fonte.
Cap. LX.

NE biſogna credere, che altro ſia queſto fonte del quale hà Dauidde ſete ſi grande, che l'iſteſſo Regno, del quale ci ſi dice: *Primum quærite Regnum Dei:* ò per dir' meglio, la fontana di queſto Regno, che tutto è vna coſa. Onde altroue dice, parlando pure di queſto noſtro Regno di Dio: *Apud te eſt fons vitæ:* cioè voi medeſimo ſete la fontana, E dell'iſteſſo dice il Profeta Zaccaria *In illa die erit fons patens domui Dauid, & habitantibus Hieruſalem.* Al quale chi ci arriuarà, *Inueniet vitam, & hauriet ſalutem à Domino.* E ſia imbrattato quanto ſi vuole: ſi potrà in queſto fonte lauar', e nettar' beniſſimo: come fecero nel Teſtamento vecchio Dauidde, e nel Nuouo la Maddalena, S. Pietro, e tant'altri.

Pſ. 35.
Zac. 13.
Prou. 8.

Et habbia l'huomo quãto gran ſete ſi voglia; ſe la potrà faciliſſimamente, e feliciſſimamente cauare à queſta fontana d'acqua veramente viua, e dalla quale ſcaturiſce

ſce la vera vita. Et in quei che ne beuono, naſcono quelle Fontane d'acqua di vita eterna: e quello, che pareua *Fons paruus, creſcit in fluuium magnum, & in aquas plurimas redundauit.* Io 7. Heſter. 10.

Per la grand'abondanza di queſto fonte, ò ſono più fontane, ò più capi d'acque. Cap. LXI.

perche queſta fontana è abondantiſſima d'ogni ſorte d'acqua; però il Profeta Eſaia citato di ſopra, non dice: *Haurietis aquas de fonte*, mà *de fontibus Saluatoribus:* perche ò ſono come quattro capi, che deriuano da vn'iſteſſa fontana: ò pure ſono, come dice S. Bernardo, quattro fontane, con quattro ſorti d'acque, appropriate à quattro noſtri biſogni. La prima è quella della miſericordia, dalla quale ſcaturiſce l'acqua della remiſſione de i peccati: con la quale ſi lauano le bruttezze delle noſtre colpe. La ſeconda è la fontana della Sapienza, di doue ſi beuono l'acque della diſcretione per ſatiar' & per eſtinguer'la ſete de i noſtri deſiderij. La terza è la fontana di gratia, la quale ci dà l'acque di deuotione: per adacquar'le piante de i noſtri propoſiti, & opere buone: le quali ſe non ſaranno di queſt'acqua inaffiate: *Aut non proficient; aut ex toto ſiccitate peribunt.* Il quarto, & vltimo è il fonte di carità, doue bollono l'acque calde, e feruenti dello zelo, e dell'emulatione: che fanno cuocere, & intenerire le noſtre, benche duriſſime affettioni: e dalle quali anche procede, che habbiamo in odio l'iniquità, & ogni ſorte di peccato. Ber.ſer.1.de Nat. Dom.

Le prime come ſono communi, così ſono neceſſarie à

Rom.3. 1.Io.1.

tutti, perche *Omnes peccauerunt. Etsi dixerimus; quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est.* Le seconde sono vtili, e necessarie principalmente à gl'huomini secolari: i quali stanno trà i beni del mondo sempre in pericolo, e non fanno veramente poco, *Si à malo declinent.* Le terze giouano à quei che vanno caminando innanzi per la strada della virtù: seminando sempre nel giardino dell'anima nuoui semi d'opere buone.

Seruono quest'acque per ingrassarsi, e mantenersi sempre freschi, e verdi con le buone opere di penitenza: e per sopportar'la fatica nell'astenersi da i commodi, e piaceri mondani: acciò si facciano queste sante attioni con allegrezza, e contento: *Quoniam hilarem datorem diligit Deus.* E per questo dice S. Bernardo, noi domandiamo à Dio: *Panem nostrum quotidianum:* per paura, che mancandoci questa dolce beuanda della deuotione, e del gusto delle cose diuine, non cada sopra di noi quella terribile, e brutta maledittione: *Fiant sicut fœnum tectorum, quod priusquam euellatur exaruit.* Il quarto genere di quest'acque se bene secondo S. Bernardo, è proprio de i Superiori; nondimeno ogn'vno deue procurare di beuerne, & hauere zelo, di promouer'non solamẽte la salute sua, mà de gl'altri ancora, nella miglior'maniera, che potrà: sia esortandoli con le parole, quando bisognasse: sia edificandoli sempre con buoni esempi: i quali sono di molto maggior'efficacia.

2.Cor.9.

Psal.128.

A quali

A quali acque ci chiama Dio, e da quali ci ritira.
Cap. LXII.

VESTE sono l'acque di quelle saluteuoli fontane, alle quali ci chiama Dio dicendoci: *Omnes sitientes venite ad aquas*. Questi sono quei capi d'acque viue, e chiare, che scaturiscono dalla fontana di vita: che in diuerse maniere ci chiama, e c'inuita à beuere, dicendo, *Si quis sitit, veniat ad me, & bibat*: Onde altroue grandemente si lamenta Dio, *Me dereliquerunt fontem aquæ viuæ*, parlando di quelli, i quali non solamente non corrono à lui, nè lo cercano: mà più tosto se n'allontanano; e come animali veramente immondi, non hauendo à schifo l'acque brutte, e sporche, ò per dir meglio, il fango de i piaceri, e diletti mondani: non si vergognano d'abandonare, e disprezzare l'acque purissime, dolcissime, e saluberrime di questo Regno, e fontana di vita eterna: dalle quali ad ogn'vno che ne beuerà, *Fiet in eo fons aquæ salientis in vitam æternam*.

Es. 55. Io. 7. Ier. 2. Io. 4.

E da quelle parole di Christo, *Si quis sitit, veniat ad me, & bibat*; caua S. Gregorio Nisseno, che Dio sia la fontana istessa. Però parlando di quei, che vi beuono, osserua, che *In his neque sitis, neque vehementis ipsius appetitionis, neque eius, quæ in bibendo capitur, delectationis dedit terminum; sed extensione præcepit in perpetuum: fecit adhortationem & sitiendi, & bibendi, & impetu ad eum contendendi*. Per questo nota l'Euangelista, ch'il Saluatore, *Stabat, & clamabat, Si quis sitit, veniat ad me, & bibat*. Volendo cō il suo gridare ammonirci, che trattādosi della nostra

Io. 7. Greg. Niss. hom. 8. in Cant. Io. 7.

salute, non bisogna perdere l'occasione. E come dice S. Ambrogio, gridaua Christo, *Quia homines ad magna, nẽpe ad regnum cælorum vocabat:* del quale hora si tratta.

Amb. ser. 19. in ps. 118.

Vna cosa però credo si debba qui auuertire, che se bene il Santo Rè dice, ch' egli cerca la fontana con lagrime, e con pianti continui: *Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die, ac nocte:* sono però queste lagrime di tenerezza d'amore, per il desiderio ch'in lui andaua crescendo; e nõ di dolore, ò di tristezza: le quali non conuengono à colui che ama, e però và cercando Dio. Non è questa dunque attione, che conuenga farla con fastidio, e con tedio; anzi al contrario con grandissima tenerezza, & allegrezza d'animo: se non fusse per altro, perche se *In mundo præssuram habebitis*, cercando questa sant'acqua: *Inuenietis* finalmente *requiem animabus vestris*.

Ps. 45.

Io. 16.

Matt. 11.

Imperoche si deue ciascuno grandemente rallegrare, di douer' in questa maniera liberarsi dall'ansietà grãde, nella quale si trouano quei, ch' altro non desiderano, ne attendono ad altro, ch' à cercar cose mondane, terrene, e sensuali. E però con molta ragione l'istesso Santo Rè, il quale, se bene mentre và cercando la fontana, altro non fà che piangere: dice pure: *Lætetur cor quærentium Dominum*. Se non fusse per altro, per la speranza, che si deue hauere, di trouare, quel che si cerca: hauendo il Saluatore tanto sicuramente promesso: *Quærite, & inuenietis; petite, & accipietis, &c.* Purche il cercare, & il domandare si faccia come, con l'instanza, con le circonstanze, e con la perseueranza che si cõuiene: acciò non ci sia detto, *Petitis, & non accipitis: eò quod malè petatis*.

Ps. 104.

Matt. 7.

La

La strada della virtù non finisce mai. Cap. LXIII.

DEVESI quì notare con S. Gregorio Nisseno, che come Dio è infinito, e senza termine alcuno: così anche il cercare Dio (che altro non è che participare in vn certo modo di Dio, e deificarsi: ilche si fà con viuere virtuosamente, e santamente) non hà termine, ne mai si finisce. *In virtute terminus est, quod nullus in ipsa sit terminus:* se non quello che es'hà per suo contrario, cioè il vitio. E però se ben finisce d'esser'virtuoso, chi abandonando la virtù, si lascia vincere da qualche vitio: non finisce già mai d'arriuar'à perfettione, chi camina per la strada della virtù; nella quale sempre, *Grandis restat via.*

Greg. Niss. l. de Vit. Mos.

3. reg. 19.

Però nō si deue mai lasciare di crescere, e d'andar innanzi, e con S. Paolo: *Ad anteriora se extendere*: cercando sempre quel che ci manca. Ne altra perfettione si può trouare in noi: ch'il desiderio, e lo studio di guadagnar' sempre virtù maggiore. Perche non facendolo, non solo non si conserua la perfettione; ch'al contrario và diuentando l'huomo imperfetto: essendo verissimo, che *In via Dei non progredi, regredi est: & hac est perfectorum iustitia,* dice S. Leone, *vt nunquam præsumant se esse perfectos; ne ab itineris nondum finiti intentione cessantes, ibi incidant deficiendi periculum; vbi proficiendi deposuerint appetitum.* Essendo anche verissimo il detto di Seneca: *Ibi incipis esse malus; vbi desinis velle fieri melior.*

Phil. 3.

Leo ser. 2. de Quadr.

Sen.

Quod in artibus & disciplinis, dice molto ben Girolamo Osorio à questo proposito, *vitiosum est, non proficere in*

Osor. l. 4. in ep. ad Rom.

in studio: sed progressu temporis hebetiorem reddi: in virtutis studio est maxime vituperandum: praesertim cum in huius vitae cursu minime concessum sit, in eodem vestigio semper inhaerere. Qui enim non ultra progreditur, loco plane cedit: & qui in virtute non proficit, magnum in ipsa virtute detrimentum accipit: & qui virtutis opibus non augetur, magnam earum, quas habet partem amittit. Et al contrario, dice altroue, *Nullo virtutis gradu contentus esse potest, qui est illius studio acriter incitatus*. Imperoche à guisa di quei che sono stimolati dalla cupidità de i beni mondani; così chi desidera, e da douero ama la virtù, non dice mai *Satis est*.

In che maniera si deue domandar'à Dio l'acqua spirituale. Cap. LXIV.

ACCIO non ci manchi questa sant'acqua, e per fuggire i pericoli, & gl'inconuenienti, che sogliono accadere à coloro che non n'hanno: buon rimedio sarà presentarsi à Dio con quella Samaritana, e pregarlo: *Da mihi hanc aquam, vt non sitiam iterum*. E sarà bene portar seco *Vasa vacua non pauca*: cioè tutti i nostri sensi esteriori, & interiori. Tenendo per certo, che molto maggior'è il desiderio, ch'egli hà, di darci abondantissimamente di quest'acqua: che non è il nostro di beuerne: e ch'egli sempre dice: *Afferte mihi adhuc vas*. E prima lasciaremo noi il domandarne: ch'egli si stracchi di piouerne sopra di noi, per empirci delle sue gratie: delle quali dice S. Nisseno, che *Potabile hoc bonum fecit, vt ardorem, & feruorem cupiditatis per sitis affectionem indicaret*:

Io.4.

4. Reg.4.

Vbi sup. de Vit. Moys.

& accioche, *Aridi*, *& quasi ardentes pro remedio sumamus cum voluptate*.

Diciamo dunque con Dauidde Santo: *Cor meum, & caro mea exultauerunt in Deum viuum*. E non pensiamo, che basti presentare à Dio i sensi esteriori, & non gl' interni del cuore, al quale solo egl'hà riguardo: che però si lamenta: *Populus hic labijs me honorat: cor autem eorum longe est à me*: il quale però solo è vaso propriamente capace dell'acqua, che noi cerchiamo. E questo solo vaso principalmente desidera, che da noi gli sia presentato: *Fili præbe mihi cor tuum*.

Ps.83.
Esa.29.
Mar.7.
Matt.15.
Prou.23.

Imperoche se con i sensi esteriori solamente volessemo gustare le cose di Dio: essendo che i sensi più presto ci tirano al male, e sono quelle finestre, per le quali entra comunemente la morte: ci potrebbe per il meno auuenire quel che dice vn Profeta, *Maiores* (cioè i sensi interiori) *miserunt minores suos ad aquam*. Mà questi perche, *Animalis homo non percipit quæ Dei sunt*: *Venerunt ad hauriendum, & non inuenerunt, & reportauerunt vasa sua vacua*. *Non enim habitat in me, hoc est in carne mea bonum*: Non induce la sensualità al far bene. Anzi al contrario, *Sensus, & cogitatio humani cordis in malum prona sunt ab adolescentia sua*. Li quali ci ritirano dal far bene, e ci spingono à male.

Ier.9.
Ier.14.
1. Cor. 2.
Ier. 14.
Rom.7.
Gen.8.

Sono li sensi esteriori, dice S. Gregorio, come aperture, ò più tosto come strade per le quali vscendo l'anime fuor di casa, si mette in pericolo di desiderare, & dilettarsi delle cose mondane, che inconsideratamente vede. Così auuenne à Dauidde: *Qui alienam coniugem incautè vidit*: Et poi *Misit, & requisiuit, & tulit eam*: E potè con ragione dire, *Oculus meus deprædatus est animam meam*.

Greg. l. 21. mor. c. 2.
2. reg 11.
Thren. 3.

Per

Per riceuere da Dio l'acqua ſpirituale biſogna preſentarſegli co'l vaſo nuouo, & voto, & co'l ſale. Cap. LXV.

N queſto però credo ſia neceſſario auuertire, che il vaſo, che Dio ci domanda, e che ſe gli douerà portare, biſogna ſia come quello, che ordinò il miſtico Eliſeo gli fuſſe portato: quando per compaſſione ſi riſoluè, di voler'ſanare cert'acque ſalſe, e peſtifere: le quali rendeuano in oltre ſterile il territorio d'vna buoniſſima Città. Imperoche diſſe à quelle genti. *Afferte mihi vas nouum, & mittite in illud ſal.* Coſì vuole Dio da noi, penſieri nuoui, propoſiti nuoui, affetti nuoui, vn'cor nuouo, vna ſanta intentione, e riſolutione di vita nuoua, e di nuoui coſtumi: con ricordarci di ſpeſſo dire per queſto effetto à Dio: *Cor mundum crea in me Deus, & ſpiritum rectum innoua in viſceribus meis:* acciò ſia il vaſo, nel quale ſi hà da mettere l'acqua delle gratie diuine, nuouo, mondo, & netto: & l'affetto, il quale ſtorceua il cuore, & l'abaſſaua verſo le coſe terrene; ſi dirizzi con cercare, & beuere l'acqua di quelle di Dio.

4.Reg 2.

Pſ. 50.

Et prima, *Sicut oportet*, dice quel gran Filoſofo, *materiam primam omnibus formis eſſe vacuam, vt ita figuras omnium rerum poſſit recipere; ita oportet animam hominis eſſe informem, vt à Deo informari commodè poſſit.* Però non ſia occupata da neſſun'altra coſa. Notando molto attentamente quel che S.Paolo dice, che *Si quis emundauerit ſe à vitijs*, da i quali ſi fanno quei vaſi, ch'egli chiama di contumelia, *erit in honorem ſanctificatum, & vtile domino, ad omne opus bonum paratum:* à riceuere ogni gratia,

Plotin Aenead. 6. l.9. c 7.

2.Tim.2.

& ogni dono celeste di patienza, d'humiltà, di carità. Ma chi non vorrà con la penitenza nettare il vaso del suo cuore: guardisi di non essere del numero di quei, de' quali, dice quel gran'Profeta: *Veniebant de via porta, qua respicit ad Aquilonem* (regione del peccato) *& uniuscuiusque vas interitus in manu sua:* portauano la condannatione sua in mano. E poi non si potendo mangiare, *Quod insulsum, & non est sale conditum*: co'l sale, e condimento della santa, e retta intentione, dell'obedienza, e della perseueranza, con la consolatione, e conforto delle Sacre Scritture, & esempi de'Santi deue ciascuno far diuentar'saporiti i cibi di tutte le sue buone attioni.

Ezech. 9.

Iob. 6.

Di quali opere buone si diletta Dio, e di che sale debbano esser condite. Cap. LXVI.

SONO le nostre opere buone come offerte, & sacrificij, che facciamo à Dio: il qual'espressamente comanda: *Quod obtuleris, sale condies.* Et poi, *In omni oblatione tua offeres sal.* E si può anche dire, che quando sono le nostre attioni condite col sale di prudenza, di carità, di pace, di vita buona, conforme alla dottrina Euangelica: dalla quale come da buona madre dobbiamo lasciarci gouernare: all'hora diuentano quella sorte di cibi; *Quibus Pater noster libenter vescitur: Profectibus nostris*, dice S. Bernardo. E S. Agostino, *Quid enim esurit*, dice, *quid sitit Christus, nisi opera nostra bona?* Però *Vbi nulla bona opera inuenit, ieiunat.* Et in vn'altro luogo. *Ille*, dice, *fidem nostram, & facta bona esurit.* Però *Pascamus illum benè viuendo.* Che questo si deue credere sia il sale,

Leuit. 2.

Gen. 27.

Bern. ser. 31. in Cant.

Aug. in ps. 34.

Mar. 9. del quale Christo vuole, che siamo sempre prouisti. *Habete sal in vobis:* con l'vso del quale vengano finalmente à conoscere prima i buoni, che non solamente mentre

Eccli. 15. stãno in questa vita sono cibati *Pane vitæ, & intellectus:* & abbeuerati *Aqua sapientiæ salutaris;* riempiendoli Dio delle sue gratie, e doni celesti: mà insegnando loro il disprezzo di tutte le cose terrene, li mantiene con la speran

Ps. 35. za, che nell'altra vita *Torrente voluptatis suæ potabit eos.*

E quanto à gl'huomini mondani, à i quali paiono i beni, e piaceri terreni saporiti, suaui, e dolci, s'auuede-

Ier. 9. & 23. ranno poi nell'altra vita: *Quod Dominus dedit illis potum* (gl'hà lasciati mangiare, e bere à modo loro, come hauendogl'abandonati) *Aquam fellis, & cibauit absynthio*. Di che s'accorgono poi i poueretti doppo la morte nell'altra vita, digerendo i suoi falsi piaceri sensuali nell'amarezze delle pene infernali.

Come il mangiar cose dolci genera nel corpo amaritudine, così fanno i diletti mondani all'anima. Cap. LXVII.

AVVIENE à gl'huomini sensuali, e mondani, come à i golosi, e ghiotti, quando mangiano troppo, massime di certe cose dolci: le quali (essendo com'insegna Galeno di tal qualità, che *Facilè in bilem mutantur;* e tanto diuentano più amare, quant'è lo stomacho di chi le mangia più caldo, e gagliardo. Così quei che riscaldati dalla concupiscenza, s'empiono solamente delle dolcezze de i beni, e piaceri mondani: al fine poi della vita s'auuedono ch'il beuer suo è stato fiele, & il

Ier. 9. & 23. mangiar absinthio, come dice il Profeta poco auanti allegato.

Però

Però anche di questi dice Giobbe: *Panis eius*, cioè il suo mangiare, & il suo beuere, & la dolcezza di tutte le cose mondane, *Vertitur in fel aspidum amarissimum*, & velenosissimo. *Et saturitas transitoriæ delectationis*, dice anche S. Gregorio, *in retributionis fine ad amaritudinem vertetur*. Et all'hora conosceranno esser vero, quel che intonò Mosè, *Vua eorum, vua fellis, & botrus amarissimus*. Et è come se dicesse, che questo sia il frutto dell'infelice vigna di quei, li quali *Nefandissimis concupiscentijs mentem replent*. Il che non auuerrebbe à nessuno, se ciascuno *Attenderet sibi ipsi*, come consiglia S. Basilio, *Memor præsentem illecebram voluptatis occursuram sibi, atque in finem conuertendam amaritudinis plenum: & insieme venenatum vermem gignet, nos in gehenna perpetuo cruciaturum*.

Iob.20.

I.4.in I.I.

reg.c.4.

Deut.32.

Baſ. in illud Attēde tibi.

Perche se bene: *Reprobæ menti valde placeat, quod concupiscit*, segue S. Gregorio, nondimeno, *In æterna pœna* poi, *quod sibi modo est dulce, amarescit*: e sente per esperienza, esser in verità fiele amarissimo, quel che gli pareua esser cibo dolcissimo. Però stia sopra di se, dice S. Gregorio: *Qui inde æterna obliuiscitur, vnde per concupiscentias debriatur*. Perche mentre *se quasi sub vmbra*, di quella vigna di Gomorra, *& amœnitate prauæ delectationis refrigerat, æterni sibi incendij retributionem parat*. Et all'hora conosce chiaramente con suo grandissimo danno troppo tardi, che *Comedit panem impietatis, & vinum iniquitatis bibit*. Si sono pasciuti de i loro peccati. Ma come di colui al quale *Aquæ furtiuæ dulciores sunt, & panis absconditus suauior*, dice il Sauio: *Ignorauit, quod in profundis inferni conuiuæ eius*: Essendo i peccati, à i quali la concupiscenza, come furtiuamente, lo spinge contra la legge di Dio, cibo, e beuan la mortifera.

Greg. vbi ſu pra.

Prou 4.

Prou. 9.

Le cose mondane appariscono dolci: ma sono veramente amare, & di mala digestione. Cap. LXVIII.

E bene le cose mondane paiono al gusto piene di dolcezza: nondimeno à guisa di quel libro, presentato dall'Angelo à S. Giouanni: ilquale dice il Santo Apostolo: *Erat in ore meo tanquam mel dulce: sed cum deuorassem eum, amaricatus est venter meus*: si sente poi molto bene, che le dolcezze loro sono amare, e di durissima digestione. Onde parlando di quel ricco: *Qui induebatur purpura, & bysso, & epulabatur quotidie splendidè*, cioè pigliaua delle cose del mondo quanto più poteua; dice S. Agostino, *Quod temporaliter apud superos manducauerat, hoc apud inferos in supplicijs in æternum male digerebat*.

Apoc. 10.

In ps. 48.

Imperoche come l'istesso Santo dice altroue: *Dulce peccatum est: sed amara est mors*: e poi *per amaritudinem perniciosa dulcedo digeri debet*. Et in vn'altro luogo similmente dice; *Dulcia quædam sunt in sæculo*: molte cose à gl'huomini amatori di questo mondo paiono dolci: com'il mangiare, e beuere lautamente, e delicatamente: i diletti carnali, e sensuali: le pompe, e gl'honori, e l'altre commodità, ò più presto superfluità terrene: ma poi doppo la morte tutte queste cose *Cum amaritudine digeruntur*.

In ps. 51.

E se bene paiono à i mondani tutte le cose mondane suaui, e dolci: questo nondimeno auuiene loro, perche essendosene come imbriacati, non sentono l'amarezza loro: come ben dice S. Gregorio sopra quelle parole di Giobbe: *Ecce sub sensibus delicias deputabant: Quia dura* di-

Greg. l. 20. mor. c. 15. Iob. 30.

ce egli, *ex præsentis vitæ amore tolerant, & tamen affectu nimiæ cupiditatis obligati laborem eiusdem tolerantiæ voluptatem putant*: Et allegando le parole di Geremia. *Inebriauit me absynthio*: soggiunge: *Quia voluptatibus suis sibi dimissus, & per easdem voluptates spontaneis tribulationibus traditus, dicitur absynthio ebrius: quia & amara sunt, quæ pro huius vitæ amore tolerat, & tamen eamdem amaritudinem cæcitate cupiditatis quasi insensibilitate ebrietatis ignorat*.

Et però forse per auuisarci, & acciò procuriamo di rimediar auanti che venga quel tempo: *Ne subito præoccupati die mortis, quæramus spatium pœnitentiæ, & inuenire non possimus*: grida il Sauio, *O mors, quam amara est memoria tua?* ma non già à i buoni, i quali prudentissimamente si sono priuati di tutte quelle cose, che potrebbono causar amaritudine al tempo, e doppo la morte; ma *homini* (dice) *pacem habenti in substantia sua*, che però di questi dice Christo, *Væ vobis diuitibus, qui habetis consolationem vestram*. Perche *Dulcedo huius sæculi ad tempus fauces obdulcat*: dice S. Agostino: *Sed in magnam amaritudinem conuertetur*.

Eccl. 41. Luc. 6. Aug. in ps. 123.

L'Autore di quel Commentario sopra l'Apocalisse attribuito à S. Agostino, allegando quelle parole d'vn Profeta: *Væ desiderantibus diem Domini*: dice che ciò s'adempie in quei: *Quibus est suauis dies vitæ huius*, li quali *dum voluptatibus, & luxuriæ seruiunt: quia per falsam, & transitoriam dulcedinem præparant sibi æternam amaritudinem*. Ma di questa stessa materia si dirà poi forse qualche altra cosa di più. Quì basti dire con S. Agostino, *Si peccata non times, time quò perducit peccatum*.

Sim. 9. ho. 15. Aug. ho. 41. ex 50.

Per riceuere da Dio l'acqua non bisogna starsene otioso. Cap. LXIX.

MA per tornare al Ceruio, ò à Dauidde imitatore dal Ceruio: non si può dubitare, che si com'egli desideraua quella fontana d'acqua viua (Dio benedetto) e la desideraua grandemente, che però diceua, *Sitiuit anima mea ad Deu:* così anche nõ se ne staua otioso e fermo: anzi l'andaua con diligenza, e con attentione sempre cercando. Però parendogli la strada molto lunga, e di star troppo à ritrouarla, diceua (e si può pensare, che spesso lo repetesse) *Quando veniam? quando veniam?* Quando finalmente l'incontrerò.

Ps. 41.

E si come già vn'altra volta, parendogli pure di troppo tardare, à goder quell'immenso, e ricchissimo Regno, gridaua: *Heu mihi quia incolatus meus prolongatus est:* così ancora quì, mentre s'accorgeua, che con tutto il caminare, e correre, non trouaua questo abondantissimo, e limpidissimo fonte: se n'andaua struggendo, e si consumaua tutto in pianti. *Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte:* e perche? *Vbi est Deus tuus*? mentre ch'io camino verso questo fonte, e non v'arriuo; mentre senza pensar à nessun'altra cosa lo cerco, e non lo trouo. E chi sà, che come la Sposa, anch'egli ad ogn'incontro non dimandasse: *Num quem diligit anima mea vidistis?* Quanto è ancora lontano il fonte? *Quando veniam, & apparebo ante faciem Dei*? il quale solo è quello che può estinguere la sete grande, e continua dell'anima ragioneuole.

Ps. 119.

Ps. 41.

Ibid.

Però

Però non deue parer marauiglia che questo Santo Rè hauesse tanto gran desiderio, e sete di questo fonte; e si sentisse tanto grandemente stimolato ad amarlo, e cer carlo: contenendo in se Dio, come ben osserua S. Chrisostomo, tutte quelle proprietà che sogliono muouere all'amore, & al desiderio d'vna cosa: cioè bellezza inesplicabile sopra ogni bellezza, proprio soggetto d'amore: abõdanza compitissima d'ogni bene, con la quale liberalissimamente ci và beneficando, e stimolando ad amarlo. E finalmente l'amor'immenso co'l quale ci hà in ogni maniera preuenuto, e col quale ci astringe à riamarlo. Questa sete dunque d'vna cosa tanto bella, e tanto buona, tanto benefica, e tanto amoreuole è quella, che forzaua il Santo Profeta à dire, *Quando veniam, & apparebo ante faciem*, ò come dice l'Ebreo, *Videbo faciem Dei?* il che altro non vuol dire, se non quando si finirà il viaggio di questo mio pellegrinaggio? E quando arriuerò à godere dell'acqua di quel bene, ch'io vò con tanto desiderio cercando?

Per dar'luogo all'acque della fontana di Dio bisogna votare gl'humori superflui delle cose mondane: e non ritornare alle cose già ributtate. Cap. LXX.

MA quì bisogna molto bene auuertire principalmente due cose: La prima è, che non si può dar'luogo à questa santa beuãda: e nõ nè può hauer'nessuno nè fame, nè sete; ne menosperare di poterſene satiare: *Nisi omnis vitiositatis redundantia quasi per vomitum reiecta*, cioè tutte quelle superfluità mondane, le quali altro

Greg. Niss. hom. 4. de Beatit.

non fanno, che gonfiar'e solleuar'lo stomacho. A questo ci esorta il Sauio, doue dice, *Si coactus fueris in edendo multum: surge è medio, & vome, & refrigerabit te &c.* Del che dice Origene molto bene, riferendolo alla santa confessione. *Vide quid nos edoceat scriptura diuina: quia oportet peccatum non celare intrinsecus. Fortassis enim sicut qui habent intus inclusam escam indigestam, aut flegmatis humorem stomacho grauiter, & molestè innitentem, & vomuerint, releuantur: ita etiam hi, qui peccauerunt: siquidem retinent, & occultant intra se peccatum, intrinsecus vrgentur, & propemodum suffocantur ab humore peccati: Si autem peccator ipse sui accusator fiat, dum accusat se ipsum, & suum peccatum confitetur, simul euomit delictum, & omnem morbi causam digerit. Non enim aliter inuenietur quies animæ*, dice anche S. Agostino, *Nisi inquieto tumore digesto*, causato dalla pienezza, e superfluità de i mali affetti.

Eccl. 31. — Orig. in ps. 37. — Aug. de San. Virg. c. 35.

La seconda cosa che si deue notare, è, procurar'd'essere in questo come gl'huomini ciuili, e ben creati; i quali hanno grandissimamente à schifo, quel ch'vna volta hanno ributtato: e non voler'esser'simili à i cani, de' quali dice il prouerbio: *Sicut canis, qui reuertitur ad vomitum, sic imprudens qui iterat stultitiam suam.* E S. Pietro ancora quei, *Qui post agnitionem viæ iustitiæ retrorsum reuertuntur ab eo, quod illis traditum est sancto mandato*, li chiama: *Canis reuersus ad suum vomitum:*

Prou. 26. — 2. Pet. 2.

Onde S. Agostino allegando le parole di S. Pietro dice, *Contigit illis res veri prouerbij. Canis reuersus ad suum vomitum*, seguita: *Premebat pectus conscientia peccatorum, accepta indulgentia quasi vomuisti: releuatum est pectus tuũ, quid rursum reuerteris ad vomitum tuum? si canis hos faciens horret oculis tuis: tu quid eris oculis Dei?* con ragione

2. Pet. 2. — Aug. in psal. 85.

però

però dice questo Santo Dottore altroue, *Vide quàm horribili rei eos comparauerit.* Aug. in psal. 30. con. 3.

Conforme à questo S. Girolamo ancora disse: *Egessisti acescentes, & morbidos cibos: releuasti æstuantem stomachum: quid vis rursum ingerere, quod tibi noxium fuit? Bruta quoque animalia & vagæ aues in easdem pedicas, retiaque non incidunt.* E S. Gregorio seruendosi della medesima similitudine, ò prouerbio: molto chiaramente auuisa: *Canis cum vomit, profectò cibum, qui pectus deprimebat, proijcit: sed cum ad vomitum reuertitur, vnde leuigatus fuerat, rursus oneratur.* L'istesso, dice, fanno ancora, *Qui admissa plangunt, & nequitiam, de qua malè satiati fuerant, & quæ mentis intima deprimebat, confitendo proijciunt: quam post confessionem, dum repetunt, resumunt.* Dandoci ad intendere, non esser cosa da huomo; ma da cane, il ritornar à i peccati vna volta lasciati. Hier. ep. 10. ad furiam. Greg. p. 3. past. adm. 3.

Cosa non solamente brutta, ma molto anche dannosa e pericolosa: potendosi quì con Clemente Alessandrino applicare quel che l'Apostolo S. Paolo dice: che *Voluntariè peccantibus nobis, post acceptam notitiam veritatis, iam non relinquitur pro peccato hostia: terribilis autem quædam expectatio iudicij, & ignis æmulatio.* Con le quali parole (se bene forsi l'Apostolo ragiona propriamente del peccato dell'Apostasia) ci vuol far'intendere, quanto bisogni star sopra di se, per guardarsi dal recidiuo, come quì sotto si dirà. *Et quod nulla sit venia, vltra delinquere, postquam Deum nosse cœpisti,* dice S. Cipriano, e per certo, come dice S. Chrisostomo; *Grauior nos punitio expectat.* Heb. 10. Cyp. de dis. & hab. Virg. Chrys. ho. 41 in Mat.

Perche si come chi ritorn' al peccato vna volta già lasciato, al dire di S. Gregorio, *Grauiori culpæ se subijcit:* così non può sperarne il perdono, se non con difficoltà

 mag-

maggiori, e con maggior, e più lunga ſodisfattione, e penitenza. Però ſi come *Vnus ædificans, & alter diſtruens,* altro non e, dice l'Eccleſiaſtico, *Niſi labor, & Qui baptizatur à mortuo, & iterum tangit eum, nihil proficit lauatio illius :* coſi auuiene à colui, *qui ieiunat in peccatis ſuis, & iterum eadem faciens.*

Eccl. 34.

Queſt' è quelch'in queſto propoſito tra gl'altri oſſerua S. Cipriano : che *Soſpitantis verba ſunt, & docentis : curantis, & monentis,* quelle che ſoleua il Saluator dire per auuertimento, à quei ch'egli guariua : *Noli amplius peccare, ne deterius tibi aliquid contingat.* Di che dice molto bene anche S. Bernardo: *Si dixerit mihi Dominus Ieſus, Dimiſſa ſunt tibi peccata tua : niſi ego peccare deſiero, quid mihi proderit? Exui tunicam meam, ſi reinduero eam, quantum profeci?* Dunque crediamo à S. Agoſtino, ilquale ci eſorta : *Deteſtamini canes,* non tanto gl'altri, quanto noi ſteſſi, *reuerſos ad vomitum ſuum. Auerſamini, & deteſtamini mundatam domum, quò nequiores alij ſpiritus ſeptem adducuntur.* Li quali à guiſa d'vno, che ſia vna volta ſcappato di prigione, lo tengono molto più ſtrettamente ſerrato, e legato, e lo cuſtodiſconn con vigilanza maggiore : acciò non poſſa più ſcappare : con pericolo che ſtando in potere de i ſuoi nimici, ſi dica d'eſſo : *Coinquinatus es cum mortuis : deputatus es cum deſcendentibus in infernum.* E s'alcuno domandaſſe, di doue procede queſta mala ventura : riſponderebbe quel Profeta : *Dereliquiſti fontem Sapientiæ.* E chiaramente direbbe: *Nam ſi in via Dei ambulaſſes :* ſe fuſti ſtato ſaldo nella buona vita : *habitaſſes vtique in pace ſempiterna.*

Cyp. de diſc. & hab. Vir.

Io. 5. & 8.

Bern. ſer. 3. in Cant.

Aug. ho. 20. ex 50.

Bar. 3.

Doue ſi deue finalmente riferire quel'compaſſioneuole sì, ma tremendo inſieme auuiſo di Dio benedetto, quando

quando dice; *Quam vilis facta es nimis, iterans vias tuas*: per farci vergognare della poca custodia, e cura ch'abbiamo della nettezza dell'anima, e del mantenerla in gratia sua. Poiche tanto facilmente à guisa di cani, ritorniamo al vomito. *Et quasi sus, ad volutabrum* de i peccati altre volte commessi, e confessati. E che altro facciamo all'hora, come dice S. Agostino, se non che *Vulnera vulneribus infligimus, dum scelera sceleribus addere non timemus*, scordatoci che, *Vulnus iteratum sanatur tardius: & quæ diuina sclidauerat medicina, nostra resoluit prurigo phrænetica*.

Ier. 2.

Quanto sia brutta cosa doppo hauer cominciato à ben viuere, il tornar à dietro. Cap. LXXI.

VANTO sia cosa non solamente vile, brutta, e disdiceuole; ma grandemente pericolosa, e meriteuole di punitione, e pena maggiore, il tornare à dietro, doppo hauer lasciato il peccato, & cominciato à viuer bene: l'insegna Origene, esplicãdo i castighi, che minaccia Dio à diuerse sorti di peccatori. Et considerando, che la Scrittura, *Super terram*: cioè à i peccatori ordinarij, *Sigillatim*, ouero *singula supplicia dicit inferri*, vn solo castigo, ò di guerra, ò di fame, ò di peste, ò d'altro: ma quando viene à Gierusalemme, sotto il nome della quale si possono intendere quei ancora, *Qui*, ò per la conuersione, ò per la penitenza, *gustauerunt sermonem Dei, & postea mandatis eius contraria fecerunt*: dice, che riceuono tutte quelle quattro grandissime punitioni, di guerra, di fame, di bestie, e di peste.

Hom. 5. in c. 14 Ezech.

Quest'istesso dice S.Chrisostomo, douersi raccogliere da quella parabola accennata di sopra dello spirito immondo, ilquale doppo esser'stato cacciato torna con sette altri spiriti maggiori. Nella quale conclude il Saluatore, *Fiunt nouissima hominis illius peiora prioribus. Nam si diuina luce illuminati, & à prima debitorum miseria erepti, rursus ad eandem malignitatem reuertimur: grauior punitio nos profectio expectat*. E però anche à quel paralitico disse Christo doppo hauerlo guarito; accennandogli la causa del suo male, e dandogli, come buon'medico, vn preseruatiuo, *Noli amplius peccare, ne deterius tibi aliquid contingat*. Di doue si raccoglie, che il peccato iterato, è anche maggiore, & prouoca ira di Dio maggiore.

Hom. 44. in Matth.

Io. 5.

Si come dunque nelle malattie del corpo: così anche in quelle dell'anima, che sono i peccati, è grandemente necessario guardarsi dal ricadere. Di che discorre molto bene S. Bernardo con queste parole: *Iam si gratia repropitiata redierit, multò amplius tunc timendum, nè forte contingat recidiuum pati*. E doppo hauerlo prouato con le parole di Christo. *Ecce sanus factus es: vade, noli amplius peccare, ne aliquid deterius tibi contingat*, seguita: *Audis recidere, quàm incidere esse deterius?* E conclude, che se si deue senza dubbio temere grandemente *Pro accepta gratia*: si deue temer'molto più *pro amissa*: ma sopra tutto si deue sommamente temere *pro recuperata*.

Ber. ser. 14 in Cant.

Io. 5.

Nessuno

Nessuno si da alle cose di Dio, se non chi le gusta.
Cap. LXXII.

I deue in oltre con S. Leone considerare, che se bene veramente, *Felix est mens, quæ ad talem æstuat potum*: e non solamente hà sete; ma con diligenza cerca la fontana di quella santa e benedett'acqua, che sola può estinguere la nostra sete: nondimeno il Santo Profeta, ne alri, *Vtique non exoptaret* questa santa beuanda (essendo, dice S. Nisseno, *Segnis, & ignaua quodammodo natura nostra aduersus ignotum*) *si nihil de eius suauitate gustasset*, che gl'e n'hauesse fatto venire, & accresciuto la sete, e fattogli venir'voglia d'hauerne.

Leo serm. de omn. sanct.

In conformità, dice S. Agostino, *Qui virtutem degustarunt, non egent multis hortationibus, vt abstrahantur à malis affectionibus, & ad virtutem incitentur. Ipsi siti quadam honesti quasi æstuant*: la desiderano, e cercano con vehemenza, e quasi con violenza. Il che dice hauer'figurato il Profeta, con l'essempio del Ceruio: ilquale è sopra modo in certi tempi cacciato, e tormentato dalla sete, come lo notano S. Agostino, & altri, e s'è già detto, doue si tratta delle sue proprietà.

Aug. l. 4. contr. Iul.

Questo gustare altro non è, che l'istesso grandemente desiderarlo dicendo S. Gregorio: *Dum mens magno desiderio ad cælestia inhiat, miro modo hoc ipsum, quod accipere quærit, degustat*. Imperoche delle cose di Dio: si come, *Qui edunt, adhuc esuriunt*, così *Qui bibunt adhuc sitiunt*: le bene riempiono, & appagano: escludono però il fastidio, e la nausea, & il desiderio d'altre cose: ma non se ne perde

Greg. l. 19. mor. c. 20.

Eccl. 24.

de mai nè la fame, nè la sete: anzi la mantégono, & l'accrescono: cioè sempre piacciono più: non mai satiano: non mai disgustano: quanto più se ne mangia, e se ne beue; tanto più se n'hà voglia, fame, e sete. *Fragrasti*, dice S. Agostino, me n'hauete Signore fatto sentir l'odore, *& duxi spirtum, & anhelo tibi*, e poi seguita, *Gustaui, & esurio, & sitio. Propter saporis dulcedinem*, dice S. Bernardo, *qui semel gustatus magis excitat appetitum*. Venendo pian'piano à conoscere, com' altroue insegna l'istesso S. Bernardo, che *Intellectus rerum spiritualium verus est animæ panis, confirmans cor nostrum, & ad omne opus bonum roborans.* E se bene, *Donec sapiat, non sine difficultate ad interiora traijcitur: vbi tamen eo cœperis oblectari: iam non cibus; sed potus est: & sine difficultate intrat in animam.*

Aug. l. 10. Confe.27.

Bern. ser. 3. super Missus

Idem ser. 2. de Annunc.

Si può dunque veramente dire che il desiderar'le cose di Dio, sia il gustarle: ò perche quanto più si gustano, tanto più si desiderano: ò che però si desiderano, perche si gustano. E così il trouar'Dio è l'istesso cercarlo, & il cercarlo, è segno d'hauerlo trouato. E questo intese S. Gregorio Nisseno, quando ricercando *Quid quærere oporteat?* sopra quelle parole dell'Ecclesiaste: *Tempus quærendi, &c.* & hauendo risposto, che l'insegna Dauidde in quelle parole: *Quærite Dominum, & confirmamini*: conclude poi. *Cognoui quid quærendum est: cuius inuentio est ipsum, quod semper est, quærere. Non enim aliud est quærere, aliud inuenire, sed exquirendi lucrum est ipsum quærere*. Non mai cessare: vn moto verso Dio perpetuo: mangiar', e beuere, e non far'mai altro. *Iuge conuiuium*: perche sempre si ristora, e si rinoua l'appetito, come poi si dirà.

Niss. hom. 7. in Eccl.

Ps. 104.

E S. Gregorio il Magno discorrendo sopra queste parole ch' hora trattiamo: *Primum quærite regnum Dei*: conclude

clude l'istesso nelle parole allegate poco auanti. *Mens dum magne desiderio ad cœlestia inhiat: miro modo hoc ipsum, quod accipere quærit, degustat.* Et in vn'altro luogo dice; *Qui mente integra Deum desiderat, profectò iam habet, quod amat.*

l. 15. mor. c. 30.

Greg. hom. 30. in Euág.

Per sapere quanto le cose di Dio siano suaui bisogna gustarle. Cap. LXXIII.

AVVISANDOCI il Santo real Profeta: *Gustate* prima, e poi *videte, quoniam suauis est Dominus*: è come s'egli dicesse: *Suauitatem eius minimè agnoscitis, si hanc minimè gustatis* dice S. Gregorio. Imperoche: *Homo nesciens, quid sit mel,* dice S. Agostino, *nisi gustauerit: quid dicas, nescit. Ideo ad experimentum te inuitat, & dicit. Gustate, & videte.* E quest'è quel *Gustaui* di S. Agostino, *& duxi spiritum, & anhelo tibi, & esurio, & sitio,* detto di sopra. Onde altroue dice: *Ideo malis non est dulcis iustitia, quia non gustauerunt eam. Nemo scit nisi qui accipit,* dice S. Gio: parlando di quella manna, ch'egli però chiama nascosta.

Greg. vbi su pra ps. 33.

Aug. in psal. 51.

Aug. l. 10. conf. c. 27.

Aug l. 11. de Ciu. cap. 24.

Ap. 2.

Perche si come nessuno può veramente dire, che il mele sia dolce, com'anche insegna S. Ambrogio, se non chi n'hà gustato: e tanto più se d'ordinario ne mangia: così non sanno la dolcezza delle cose, e de i comandamenti di Dio; se non quei, che li pratticano, & gl'osseruano: *Vt per eorum operationem ad æternam gloriam*: cioè al Regno di Dio, *peruenire mereantur.* Gl'altri perche dice S. Ambrogio, *Non dulcedinem cœlestis patriæ: sed dulcedinem terrenam, quæ generat amaritudinem diligunt, & desideria*

deria carnis suæ perficiunt. Però *hi nesciunt nomen Domini*: ne sanno quanto sia cosa dolce: non hauendolo gustato. Anzi più tosto come se fusse vna cosa insipida, ò molto amara, *Timorem, & amorem eius à mentibus suis abijciunt.* Et così non intendendo quel che Dio dice; *Væ eis cum recessero ab eis:* dicono à Dio: *Non verbis, sed moribus,* dice S.Gregorio; *Recede à nobis, viam scientiarum tuarum nolumus.* Non vogliono saperne altro, ne farne la proua: nõ si potendo in altra maniera gustare la dolcezza del far bene, se non con l'esperienza, & con l'assaggio.

Os.9.

Greg. l. 15. mor.c.19. Iob.21.

Però anche forse S. Pietro doppo hauer esortato, e detto à i suoi: *Rationabiles sine dolo lac concupiscite, vt in eo crescatis in salutem:* aggiunse: *Si tamen gustatis, quia suauis est Dominus. Palato sano,* dice iui S.Thomaso, *quamuis amarus videatur palato febricitanti.* Et il non gustarlo, ò non volerlo gustare, d'altroue non viene; se non d'hauer'lo stomaco, & il cuore pieno, e dalle cose mondane occupato, & il palato corrotto, e guasto. *Et qui nihil de eius dulcedine gustat, non est mirum, si hic terrenis desiderijs sordidari non euitat,* E pure per verissimo si deue tenere quelche dice il Sauio: *Nihil melius, quàm timor Dei, & nihil dulcius, quàm respicere in mandatis Domini*: cosa propria di chi l'ama. Et però può con la Sposa dire: *Fructus eius dulcis gutturi meo.* Et il Santo Rè, che stando tutto fisso in custodire i precetti diuini, gustaua la dolcezza grande che si riceue dalle cose diuine, anch'esso diceua: *Quàm dulcia faucibus meis eloquia tua, super mel ori meo:* & altroue disse: *Super mel, & fauum,* che altro non vuol dire, come l'interpreta il Venerabile Beda, se non, *Plus quàm omne gustu delectabile,* ò come dice altroue: *Dulciora omni dulcedine terrena.* Ma questa dolcezza non la gusta,

1.Pet.2.

Eccl.23.

Cant.2.

Ps.118.

Ps.18.
in Ps.18.

in Ps.118.

se

ſe non, *Qui ſana eſt mente, & non febricitanti, & qui Dei voluntatem ſuæ præpoſuerit voluntati.*

Per guſtare le coſe di Dio, è neceſſario purgar'gl'affetti mondani, che ne fanno perdere il guſto. Cap. LXXIV.

ON ſi deue dubitare ch' vna delle cauſe principali, per la quale nō guſtano gl'huomini mondani delle coſe ſpirituali, ſia perche gl'affetti loro ſono corrotti, e guaſti dalla pienezza delle coſe terrene, Della qual pienezza ſi può intender'quel che dice il Sauio. *Anima ſaturata calcat fauum.* Non hà luogo il mondano, doue poſſa riceuere ne inſpirationi, ne penſieri buoni, ne coſe alcune ſpirituali. Preſentate il più delicato cibo, che ſi poſſa trouare ad vno, che ſia già pieno, e ſatollo: non ne tien'conto alcuno: non per altro, ſe non perche eſſendo già pieno dice, che non hà punto di fame: e però non ne vuole ne anche aſſaggiare. Et quì dice molto bene il Venerabile Beda. *Homo, qui voluptatibus, & diuitijs huius ſæculi immerſus eſt, eiſq; ſaturatur, & animum ſuum explet: contemnit fauum, & dulcedinem cæleſtis menſæ, omniumque ſpiritualium rerum, quæ illi planè deſipiunt.*

Prou. 27.

L'iſteſſo inſegna S. Gregorio ſopra le già allegate parole di Giobbe, in perſona de gl'huomini mondani, e carnali. *Qui dixerunt Deo, non verbis, ſed moribus: Recede à nobis, viam ſcientiarum tuarum nolumus. Quis eſt omnipotens vt ſeruiamus illi? & quid nobis prodeſt, ſi orauerimus illum?* Perche doppo hauer'detto, che queſte ſono parole di quei, i quali *Deo ad ſe aditum patere recuſant, eumque prauis actionibus impugnant:* conclude finalmente, che l'anima

Iob. 21.

Greg. 15. moral. c. 20.

ma ſeparandoſi, cioè non tenendo conto delle coſe baſſe di queſto mondo: e cercando, e deſiderando ardentemente le coſe diuine, e celeſti: *Dum ad auctoris ſui ſpeciem anhelat, diuinis deſiderijs inflammata, ſupernis coniungitur, ab inferioribus ſeparatur, amore feruoris ſui ſe aperit, vt capiat.*

Niſſ. de bea. or. 4.

S. Gregorio Niſſeno ancora dice quaſi l'iſteſſo, ſcriuendo così: *Qui ſtomacho laborant, & cibos faſtidiunt ob prauũ ſuccum, & ſuperfluos humores, quia ob adulterinam, & prauam repletionem, & ſatietatem ſemper pleni, ac ſaturi ſibi videntur: naturali in eis appetitu extincto, vtilem cibum reſpuunt, & auerſantur: expurgatis autem, & ablatis per potionem, & medicamentum prauis, & ſuperfluis humoribus. Inde fit, vt (quia quod alienum eſt naturæ amplius non officit) iuuantis, & nutrientis cibi redeat appetitus: & reſtitutæ ſanitatis argumentum eſt, quod non amplius coacti, & inuiti, ſed cupidè, & cum appetitu cibum ſumant.*

Greg. l. 11. mor. c. 18.

A quel che s'è detto accorda S. Gregorio il grande con vn'altra bella ſimilitudine. *Omnis homo*, dice col Profeta, *qui comederit vuam acerbam, obſtupeſcent dentes ipſius. Quid namque vua acerba, niſi peccatum eſt? Vua quippe acerba eſt fructus ante tempus. Quiſquis enim vitæ præſentis delectationibus ſatiari deſiderat: quaſi fructum ante tempus comedere feſtinat. Dentes obſtupeſcunt: quia interni eius ſenſus ligantur: vt iam ſpiritualia mandere, ideſt intelligere nequeat. Quia vnde in exterioribus delectati ſunt: inde in intimis obſtupeſcunt: & dum prædictis anima paſcitur, panem iuſtitiæ edere non valet: quoniam ligati dentes ex peccati conſuetudine iuſtum, quod intus eſt, edere nequaquam poſſunt.*

Ezech. 18. Ier. 31.

Quanto

Quanto sia necessario, & gioueuole l'appetito, & gusto delle cose di Dio: & il vero modo d'acquistarlo. Cap. LXXV.

VEST'. appetito si deue con molta diligenza e studio, ricercare, e conseruare. Però il medesimo Santo Dottore lo chiama cosa beata, per esser l'origine, e la causa, di doue dipendono le forze, come quelle del corpo, così quelle ancora dell'anima: *Quæ conseruantur*, dice egli, *Sufficienti saturitate: satietas autem per comestionem existit: comestio verò ex appetitu fit*. Il quale quando si perde, & si cade in qualche inappetenza spirituale: si stà in pericolo di perdere anche la vita. *Sicut corpori noxium est*, dice S. Agostino, *corpoream escam non posse percipere: ita periculosum est, animo spirituales delitias fastidire*. Et lo proua con quel detto del Santo Rè: *Omnem escā abominata est anima eorum: & appropinquauerunt vsque ad portas mortis*. Al contrario poi, perche il desiderio, & l'appetito spinge à cercare il cibo, & à pascersene, quando s'è già trouato: però disse Christo. *Beati, qui esuriunt, & sitiunt*.

Ibid.

Aug. con. 3. ep. c. 9.

Ps. 116.

Ma perche il non poter'mangiare cibo di sostanza, procede alle volte da qualche impedimento, che noi vi mettiamo: & non è dubbio alcuno, che i vitij, & le cupidità terrene impediscono grandemente questo santo appetito, & tolgono il sapore, & insieme anche il desiderio di bene operare: però vsa S. Agostino à questo proposito, l'istessa similitudine di S. Gregorio detta di sopra dicendo: *Vt qui comedit vuas acerbas, obstupescunt dentes ipsius*, s'allegano: *& minus idoneus fit ad manducandum*

Aug. in psal. 48. conc. 2.

panem

panem: sic qui iniquitate v. itur, illa pascitur in corde, & non potest manducare iustitiam: sed sicut temperando ab escis acerbis redeunt dentes ad stabilitatem suam, & incumbunt pani: sic temperando ab iniquitatibus nascitur facilitas manducandi iustitiam.

Da questa pericolosissima inappetenza pare si sentisse assalito il Santo Rè, quando disse: *Concupiuit anima mea desiderare iustificationes tuas in omni tempore*, come se dicesse. Non vorrei mai perderne l'appetito: dal quale depende tutto il mio star'bene. Et però vorrei mi fussero leuati quei legami, come l'esplica S. Ambrogio, che m'impediscono tanto il mangiare, quanto l'appetere il cibo. *Vincula*, dice quel Santo, *complura sunt in hoc sæculo. Vincula sunt desideria viuendi, Vincula sunt oblectamenta voluptatum, Vincula sunt honorum*, & altri simili desiderij di cose mondane.

Psal. 118.

Amb. in psal. 118.

Ma è ben'notabile sopra quelle parole la dottrina di S. Agostino, *Possunt*, dice egli, *iustificationes Dei, idest, opera iustitiæ infirmitate non desiderari, & ratione mentis videri. Videntur quippe quàm sint vtiles, atque salubres: & ideo potest eorum desiderium concupisci. Sæpè enim quid agendum sit videmus, & non agimus: quia non delectat vt agamus. Concupiscimus vt delectet: præualet intellectus; & tardè sequitur, & aliquando non sequitur humanus, atque infirmus affectus.* Et questo dice essere. *Concupiui desiderare. Desiderare concupiscebat, quæ bona esse cernebat: cupiens eorum habere delectationem, quorum potuit videre rationem.*

Aug. in psal. 118. con. 8.

Voleua forse anche il Profeta dire: ch'egli haueua qualche desiderio dell'opere buone: ma conoscendolo imperfetto, come quello, del quale è scritto. *Vult, & non vult, piger*: però rappresentando à Dio l'imperfettione del

Prou. 13.

del ſuo deſiderio: domandaua, come deue ſpeſſo domandare ogn'vno à Dio, d'eſſere aiutato, ad hauer'deſiderio perfetto. Che altro non è, ſe non eſeguire con l'opere quel che la legge di Dio c'inſegna, & comanda. *Orandum*, dice S. Bernardo, *vt quod noſſe datum eſt, detur implere, ſicut oportet*. Onde c'inſegna la Chieſa, che domandiamo à Dio, *Vt quæ te auctore facienda cognouimus, te operante impleamus*.

Ber. ep. 105.

fer. 2. de 2. quadr.

Dottrina di S. Paolo, & d'altri Santi ſopra il mettere in eſecutione il bene, che ſi deſidera fare. Cap. LXXVI.

NON è forſe molto da queſto diſſimile quel che dice l'Apoſtolo S. Paolo: *Velle adiacet mihi: perficere autem non inuenio*. Il che dipende, da quel che poco auanti haueua detto: *Non quod volo bonum illud ago; ſed quod nolo malum illud operor*. Et è come s'egli diceſſe: Sento veramente in me qualche volõtà, & inclinatione al ben' operare, & à deteſtar'il male: ma per la fiacchezza cauſatami dal peccato, non ſolamẽte non poſſo far'quel che per lume datomi dalle diuine leggi io conoſco eſſer'bene, & in qualche maniera vorrei: ma quelche è peggio, mi ſento dall'impeto della concupiſcenza ſollecitato, tirato, e traſportato à far'il male, ch'io vitupero, e deteſto. Imperoche il cõtraſto che fanno in la carne, e lo ſpirito è ſpeſſo cagione, *Vt non quæcunq; vultis, illa faciatis*, dice S. Paolo.

Rom. 7.

Gal. 5.

S. Bernardo eſplicando la forza delle parole ſopr'allegate di S. Paolo, dice coſì: *Sciebat velle ſibi ineſſe ex libero arbitrio: ſed vt ipſum velle perfectum haberet, gratiam eſſe*

Ber. de gra. & lib. arb.

 neceſſa-

necessariam. Si enim velle malum, defectus est voluntatis: utique velle bonum, profectus est eius: sufficere autem ad omne, quod volumus bonum, perfectio est ipsius. Ergo ut velle perfectum habeamus, duplici opus est gratia. Sapere, quod est voluntatis ad bonum conuersio: & planè posse quod est eiusdē in bonum confirmatio. Perfecta vero conuersio ad bonum est, ut nihil libeat; nisi quod deceat, vel liceat. Perfecta in bono confirmatio, ut nil desit, quod libeat.

Dunque perche questo nasce dall'esser'il nostro voler'il bene, piccolo, infermo, e fiacco: & potremmo operando bene, vbidir'à i precetti diuini, e guardarci da i peccati; se fusse la nostra debole volontà da maggior abondanza della diuina gratia rinforzata, e sostentata: & essendo anche quel nostro fiacco, debole, & imperfetto voler'il bene, non soggerito dalla nostra natura, ò forza propria: ma dono dell'istessa diuina gratia: la supplica da S. Agostino chiamata oratione christiana, che tutti con S. Paolo dobbiamo presentar'à Dio, è, *Vt qui praeueniens hominis voluntatem bonam, quam non in cuiusquam inuenit corde; sed facit,* dice S. Agostino: *operatur,* come dice S. Paolo, *in nobis velle,* fa non solamente che possiamo volere, ma che effettiuamente vogliamo (*à Deo enim gressus hominis diriguntur, & viam eius volet, & praeparatur voluntas à Deo*) lo preghiamo, che gli piaccia darci anche il *Perficere, pro bona voluntate*: che quel bene, che vogliamo, lo possiamo essequire: & hauendo con la sua benigna gratia fatto, che la nostra volontà voglia operar'bene: si degni con l'istessa, e con nuoua gratia dargli forze maggiori, e bastanti per mantenere, e partorire il concetto, e la voglia del ben'operare.

Aug. ep. 107.

Phil. 2.

Prou. 20.

Di questo si deue intendere quelche S. Agostino dice

Qui

Qui vult facere Dei mandatum, & non potest: iam quidem habet voluntatem bonam: sed adhuc paruam, & inualidam. Poterit autem cum magnam habuerit, & robustam. Questo vigore, e questa forza si deue con la Chiesa Santa chiedere spesso da Dio, dicendo; *Largire nobis quæsumus Domine spiritum cogitandi, quæ recta sunt propitius, & agendi, &c.* includendosi nel ben pensare il volere il bene: poiche i nostri pensieri vengono qualificati dalla nostra buona, ò cattiua volontà.

Aug. l. de grat. & lib. arb. c. 17.

Dom. 8. post Pent.

E perche in questa materia niente si fa senza Dio: e concorrendoui tre cose, pensare, volere, e fare, dice molto bene S. Bernardo: *Primum, scilicet cogitare, sine nobis. Secundum, scilicet velle, nobiscum. Tertium, scilicet perficere, per nos facit. Si quidem immittendo bonam cogitationem, nos præuenit. Immutando nostram malam voluntatem, sibi per consensum iungit. Ministrando consensui facultatem, foris per apertum opus nostrum internus opifex innotescit.*

Ber. de grat. & lib. arb. in fin.

Insegnando poi S. Bernardo tutta l'Economia di questo negotio, parlando della gratia dice: *Ipsa liberum excitat arbitrium, cum seminat cogitatum: sanat cum immutat affectum: roborat, vt perducat ad actum. Seruat vt non sentiat defectum. Sic autem ista cum libero arbitrio operatur: vt tantum illud in primò præueniat: in cæteris comitetur. Ad hoc vtique præueniens, vt iam sibi deinceps cooperetur: Ita tamen quod à sola gratia cæptum est, ab vtroque perficitur: vt mixtim, non sigillatim: simul non vicissim per singulos profectus operentur. Non partim gratia, partim liberum arbitriũ profectus operentur: sed totum singula opere indiuiduo peragant.*

Non basta stare in buona Città se non si riceue la pioggia dal Cielo. Cap. LXXVII.

Ps. 45.

NON bisogna ingannarsi, con pensare, che siamo habitatori di quella Città. *Quam flu minis impetus lætificat*, & alla quale non mãca mai pioggia ne matutina, ne vespertina. Perche se bene Dio, dice quel Profeta, *Super vnam Ciuitatem non pluit*, che sono le Sinagoghe de gl'Infedeli, & de gl'Heretici: *& super aliam pluit*, che è la nostra Santa Chiesa Cattolica: alla quale non manca, per chi ne vuole, ne la pioggia matutina della gratia preueniente, per ben'cominciare: ne quella della gratia susseguente, per ben'proseguire, & perseuerare: nondimeno auuiene spesse volte, dice quel Profeta, che *Eiusdem Ciuitatis pars compluta est; & altera aruit. Quoniam*, dice S.Gregorio, *Sanctæ exhortationis verba alia mens suscipit, & alia suscipere recusat: Vel quoniam aliquis ab alijs se vitijs corrigit, ab alijs se mundare contemnit.* E pure, *Quicunque totam legem seruauerit*, dice S.Giacomo, *offendat autem in vno, factus est omnium reus*, dice S.Giacomo. *Et qui in vno peccauerit, multa opera perdet*, dice l'Ecclesiastico. *Et pro vno*, dice S.Thomaso, *ac si pro omnibus peribit*. Che se quell'*In vno*, s'intende la carità, vale il detto di S. Girolamo, ch'essendo la carità la forma delle virtù: *Vbi est charitas, quid est, quod possit obesse? vbi non est, quid est, quod possit prodesse?*

Amos. 4.

Greg. ho. 14. in Ezech.

Iac. 2.

Eccl. 9.

In ep. Iac.

Si può finalmente dire del beuere, quello, che dice il Profeta Esaia del mangiare. *Comedit ad sinistram* delle cose del mondo: *& saturabitur*. Come se dicesse, s'empi-

rà talmente,e si stufarà, che non lasciarà luogo all'appetito delle cose spirituali. E però *Declinauit ad dexteram, & esuriet*. Poiche hauendo l'affetto pieno di cose terrene, come s'è detto,non troua in se luogo per le spirituali,e celesti,ne gli gustano. Anzi anche delle cose mondane: *Comedet ad sinistram, & non saturabitur:* nella maniera, che poi si dirà. Esa.9.

Et se bene molti,perche *Abundantes in sæculo, obtinuerunt diuitias*,si persuadono di star bene: e stimando non sia per mancar loro mai niente, si pensano d'esser felici: *Beatum dixerunt populum,cui hæc sunt:* Con tutto ciò perche in quella loro abondanza,*Esurientes, ò sitientes, anima eorum* per mancamento delle necessità spirituali, *deficiet:* conosceranno finalmente,che non istauano, come pareua loro, in compagnia de gl'altri nella buona Città si curi: e non caminauano per la strada buona: *Errauerunt in solitudine,in inaquoso:* doue non haueuano ne da mangiare,nè da beuere: *Et viam Ciuitatis habitaculi non inuenerunt:* doue quei, che vi si troueranno, *Inebriabuntur* (saranno veramente pieni,e contenti) *ab vbertate domus Domini,qui torrente voluptatis suæ potabit eos*. Questi satij,& sodisfatti in delitie perpetue: & quelli sempre bisognosi, sempre affamati, sempre assetati. Ps.72. Ps.143. Ps.106. Ibid. Ps.35.

Quest'è quel, che leggiamo chiaramente essere stato da Dio decretato: *Ecce serui mei comedent, & vos esurietis: serui mei bibent, & vos sitietis. Ecce serui mei lætabuntur,& vos confundemini. Ecce serui mei laudabunt præ exultatione cordis: & vos clamabitis præ dolore cordis, & præ contritione spiritus vlulabitis.* Imperoche mentre questi per hauer'abondanza di beni terreni, si stimauano ricchi,e pieni:e così disprezzauano le cose celesti: à que- Esa.65.

gl'altri per lo contrario (perche non tenendo conto di quant'è nel mondo, haueuano fame, & sete delle cose celesti) *Dispoſui vobis menſam*, dice Christo, *vt edatis, & bibatis in regno meo*.

Et così resta verificata la propositione della Vergine Gloriosa: *Eſurientes impleuit bonis, & diuites dimiſit inanes*. Imperoche Dio così li lascia, come li troua, vuoti: se bene pare loro, d'essere con le cose mondane pieni: e però, *Non eſuriunt*, & non appetiscono le cose buone. Onde se bene sono chiamati, e si stimano, *Diuites*, perche pare loro d'esser tali: ma veramente non sono: & restano vuoti. Si perche tutte le cose terrene sono come ombra, come sogni, come sogni d'ombra: si anche perche, *Cum interierint, non ſument omnia*: cioè di quanto hanno, nulla. Anzi: *Dormierunt ſomnum ſuum, & nihil inuenerunt omnes viri diuitiarum*. Et all'incontro, *Famelici, eſurientes, & ſitientes iuſtitiam, ſaturati ſunt*.

Luc. 1. Pſ. 48. Pſ. 75. 1. Reg. 2.

Non baſta à ſtar ſicuro trouarſi nella Chieſa, ma biſogna beuer'acque buone, e guardarſi dalle cattiue.
Cap. LXXVIII.

SE bene ancor'à noi ci pare di star'sicuri, per esser'nella Chiesa Santa, come in vn luogo buonissimo, sicurissimo, saluberrimo, edificato sopra il monte, e che *Portæ inferi non præualebunt*: tuttauia, ò quanti mentre sentono, che *Animæ ipſorum ſitiunt vehementer*: lasciando l'acque salutifere, che si cauano *de Fontibus Saluatoris*, da i Santi Sacramenti, dalla parola di Dio, da gl'essercitij santi, e virtuosi: si lasciano nondimeno calar'in quel

Eccl. 51.

lago,

lago, nel quale, dice la Scrittura, *Submiserunt Ieremiam*, con intentione di farlo morire. *In quo non erat aqua; sed lutum:* e si mettono à beuerne, com' assetati alla peggio. E che altro cercano, se non che la terra dell'anima sua diuenti arida, e sterile: *Sicut terra sine aqua?* La quale quando manca, torna l'anima, come la terra, al suo essere naturale, cioè del tutto secca, & asciutta: che però nelle sante Scritture, come quì sotto si dirà, si chiama di suo primo nome, Arida.

Ier. 38.

Amb. lib. 3.

Imperoche la cupidità, l'affetto, & il diletto falso delle cose terrene la trattengano, che non si curi d'andar'à mangiar'& à beuere in quel sontuoso, & abondante conuito del ben'operare. E così vediamo, che vno dice, *Villam emi*: vn'altro. *Vxorem duxi:* e quell'altro *Iuga boum emi quinque:* e chi se ne scusa in vn modo, e chi in vn'altro; ma tutti però restano affamati, & assetati: *Famem patientur vt canes:* cercheranno qualche refettione, ò quiete; ma non la troueranno: *Esuriet, & deficiet, & nō bibet aquam, & lassescet:* perche non ne fece prouisione, quand'era tempo: anzi come di sopra s'è detto: *Dereliquit fontem sapientiæ:* con l'acque del quale poteua nettarsi dalla bruttezza de i peccati, & rinfrescare l'ardore causatogli dall'acque torbide d'Egitto, e dal fango degl' affetti sensuali, & mondani.

Hex. c. 4.

Luc. 14.

Ps. 58.

Es. 44.

Imperoche sono gl'affetti terreni, quelle febri delle quali dice S. Ambrogio: *Varijs criminum febribus cor nostrum languere, & diuersarum cupiditatum immodicis æstuare solet illecebris*. Et dice: *Non minorem febrem amoris esse, quam caloris*. Anzi tanto peggiore è quella, di questa: quanto che *Illa animum, hæc corpus inflammat*. E seguita. *Febris nostra libido est: febris nostra iracundia est:* per causa

Amb. l. 4. in Luc. 4.

delle quali, e per il danno maggiore,che ne può ſeguire

Amb. in pſ. 118. diſſe S. Ambrogio altroue: *Maiores æſtus, febreſque ſunt animorum, quàm corporum:* dalle quali però guariſcono tutti quei, che credendo al conſiglio di quel Sauio, che

Eccl. 38. dice:*Da locum medico:*laſciano pratticare Dioin caſa loro, e riceuono da eſſo,come da vero medico,& amico fede-

Eccl. 6. liſſimo dell'anime noſtre quel *Medicamentum vitæ:*cioè lo ſpirito ſuo: del quale,come l'haueua promeſſo; (e come s'altro non fuſſe ch'acqua da rinfreſcarci) haueua

Eſ. 44. detto: *Effundam aquam ſuper ſitientem,& fluenta ſuper aridam:* così *Effudit ſuper nos abundè*. Di maniera che ſi può

Tit. 3. Eccl. 18. meritamente dire *Nonne ardorem refrigerabit ros?*

Le coſe terrene ſono acque torbide,& fangoſe,e ſcorrono come fiumi. Cap. LXXIX.

TVTT' al contrario ſi deue dire de i mondani: ſe bene con tanto guſto beuono in abondanza come s'è detto l'acque torbi

Ier. 2. de d'Egitto: ò più toſto come diſſe quell'

Eſ. 14. altro Profeta, parlando della progenie di Babiloni a,che ſono gl'amatori di queſto mondo, *Paludes aquarum*. Perche altro veramente,che pantani,e fan-

Cyp. de abl. ped. go non ſono tutte le coſe terrene. Però S. Cipriano prega il celeſte maeſtro: *Transfer nos à paludibus ſeculi,& luto vitæ præſentis*. Alludendo anche forſe à quel detto del

Pſ. 68. Profeta: *Infixus ſum in limo profundi,& non eſt ſubſtantia.*

Imperoche ſono le coſe mondane acque veramente fangoſe. Nelle quali chi vi cade dentro, non vi troua il fondo mai: non vi troua quiete: non sà doue fermarſi: non hanno conſiſtenza. Onde S. Girolamo legge; *Non poſſunt*

possunt consistere. Ouero sono acque, che non hanno sostanza: perche sono causa de i peccati, i quali più tosto consumano la sostanza, e pongano, e lasciano l'anima in estrema pouertà, e miseria:com'auuenne, dice S.Agostino, à quel'figliuolo minore. Ilquale in questa sorte d'acqua, cioè *Viuendo luxuriosè*, consumò quanto haueua, & restò meschinissimo.

Aug.in psal. 123.

Luc. 15.

Onde dice molto bene S. Gregorio Nisseno: *Quicquid inuenitur in hac vita, quo quis materialiter, ac sensualiter fruitur, aut ex terra est, aut ex aqua: siuè ad ventrem, siuè ad diuitias pertineat. Horum autem mixtura fit lutum: quo repleti, qui lutosas has inhiant voluptates, quamuis semper se impleant, semper tamen vacui sunt*. E di qui nasce, ch'ogn'vno di loro grida sempre, *Ego hìc fame pereo*. Si sente consumare, come vn'arrabbiato di fame.

Greg. Niss. de vit. Mos.

E perche tutte le cose mondane sono transitorie: però le chiama vn'Profeta: *Aquas fluminis*: Anzi dice vn'altro. *Quæ decurrunt*, à guisa di torrenti, *in præceps*: vanno, e conducono in precipitio. Però si come nel trauersare vn'fiume alquanto rapido, non si deuono tenere gl'occhi fissi nell'acqua: ma guardare in alto: così non si deue guardare nell'acqua corrente delle cose mondane, che fanno aggirare il ceruello, à chi l'apprezza: ma leuare gl'occhi dell'affetto verso il cielo, per passare sicuro. *& sic transeamus per bona tēporalia, vt non amittamus æterna.*

Ier. 2.

Mich. 1.

Onde il glorioso S. Agostino discorrendo sopra quei fiumi di Babilonia, per li quali vuole che intendiamo l'instabilità delle cose di questo mondo dice: *Ecce, inter fluentia, & labentia constituti sumus*. Et volendoci auuertire con quanta cura ci dobbiamo guardare dal troppo desiderio, & affetto di queste cose transitorie, seguita:

Aug. in psal. 136.

Vix

Vix quisquam raptus à flumine, etiamsi tenere lignum potuerit, euadit. Et però: *Non nos audeamus in illa flumina præcipitare.* L'istessa dottrina insegna S.Gregorio, e dice: *Quis vnquam decurrentium fluminum tumidis vorticibus raptus, manere ipse fixus potuit, deorsum vnda defluẽte? Quisquis ergo defluere deuitat: superest, vt quod diffluit, fugiat: ne per hoc quod amat, in hoc cogatur peruenire, quod vitat. Qui enim rebus labentibus inhæret, illò videlicet trahetur, quò tendit, quod tenet.*

Greg. l. 22. mor. c. 2.

Si deue temere, che Dio non permetta l'abondanza di cose terrene per castigo. Cap. LXXX.

E molto da temere, che nõ permetta Dio alle volte ad alcuni l'abondanza di quest'acque mondane per castigo, e punitione: come lo sente S.Gregorio dicendo: che *Sæpe Omnipotens Deus cum auaræ menti vehementer irascitur: prius ei permittit ad votum cuncta suppetere, & postea per vltionem subtrahit: vt pro eis debeat æterna supplicia tolerare.* Et adducendo quelche dice Giobbe: *Vnde & cum habuerit, quæ concupierat, possidere non poterit:* soggiunge: *Maioris quippe iracundiæ est, cum hoc tribuitur, quod malè desideratur: atque inde repentina ultio sequitur: quia hoc quoque obtinuit, quod Deo irascente concupiuit.* E così de gl'Ebrei, che tanto haueuano desiderato la carne, dice il Profeta: *Adhuc esca eorum erat in ore ipsorum, & ira Dei descendit super eos.*

Greg. l. 15. mor. c. 10.

Iob. 20.

Num. 34.

Psal. 77.

Esa. 8.

Si può dire, che ciò auuenga, perche *Abiecit populus iste aquas Siloe,* le quali non solamente sono dolcissime, & *vadunt cum silentio*: per la quiete grande, che apportano

tano le cose di Dio all'anima: ma perche (significando il Battesimo, & altri Sagramēti) sono efficacissime à lauarci da i peccati, e liberarci dalla cecità, e dall'ignoranza delle cose di Dio, con farci conoscere la verità della dottrina di Christo, & metterci per la strada di salute. Onde se vbedendo alla cieca, come fece il cieco nato, à quel che Christo ci comanda: cercheremo queste sante acque, e ci lauaremo in esse: potremo ancora noi dire: *Abij, laui, & video*. Come per il contrario si può delli mondani intendere, che per castigo: *Adducit super eos aquas fluminis fortes, & multas. Et perdidisti illos*, dice la Sapienza *in aqua valida*.

Io. 9.

Sap. 18.

Et quel ch'è peggio, alla fine *Conuertit aquas in siccitatem, & siccata est terra*: cioè quell'anima poueretta, che poi per hauer lasciato *Venam aquarum viuentium*: hà ragione di gridare, e lamentarsi d'esser diuentata, *Sicut terra sine aqua*: cioè all'istesso modo come la terra. La quale quando gli manca l'esser'bagnata, & humettata dall'acqua, ritorna al suo primo essere: dichiarato dal suo primiero, e proprio nome, qual'è *Arida*, ouero *Sicca*. Imperoche come nota S. Ambrogio *Naturalis proprietas siccitas est terris*. E però Dio, quando la creò: *Quod principale est eius; vocauit proprietate naturæ:* dicendo Mosè: *Et apparuit Arida*, quella, della quale soggiunge: *Vocauit Aridam terram*. E dell'istessa parlando Dauidde, dice: *Et siccam manus eius fundauerunt*. Similmente dunque l'anima, quando le manca l'acqua celeste della gratia, ritorna al suo essere, & al non poter'far'niente; restando sterile, & senza produrre frutto alcuno, & però del tutto inutile.

Eccl. 39.

Leo 17.

Amb. l. 5. Hex. c. 4.

Gen. 1.

Ps. 94.

Ilche quando auuiene, si corre vn gran'pericolo di

quella

Iob.14. quella infelice maledittione: *Non sit in recordatione; sed conteratur quasi lignum infructuosum*. Non che si debba credere, che Dio, come dice S. Gregorio, *Nullatenus recordetur malorum, quos tamen per iudicium semper intuetur*. Onde dice il Profeta: *Vultus Domini super facientes mala, vt perdat de terra memoriam eorum* (essendo questi de i quali *In fine dicturus est: Nescio nos, vnde sitis: Discedite à me omnes operarij iniquitatis*) ma perche come cosa, della quale non tien conto, non gli communica i suoi doni: e come cosa scordata, gl'abandona, e lascia nel fango de i loro peccati.

Greg. l. 16. mor. c. 1.

Ps. 33.

Matt. 7.

Si può però con ragione temere, che di quell'anima meschina, che non è dalle pioggie celesti rinfrescata, non si dica: *Scribe virum istum sterilem: virum, qui in diebus suis non prosperabitur*. Anzi perche non manca la bontà di Dio, di continuamente piouere: ma non si dispongono gl'huomini, à riceuere le sue benedette acque: si può dire, che questa sia quella terra, della quale dice S. Paolo, che *Sæpe venientem super se bibens imbrem, & proferens spinas, ac tribulos, reproba est, & maledicto proxima: cuius consummatio incombustionem*.

Ier. 22.

Heb. 6.

Di qui è che S. Agostino, parlando dello Spirito Santo, dal quale scaturisce quest'acqua ci esorta, *Vt templum efficiamur Sancti Spiritus, à quo mundamur accipiendo indulgentiam: ipsum accipiamus habitatorem ad faciendā, augendam, perficiendamq; iustitiam*. Imperoche altroue doppo hauer'detto: *Ille ergo cum fuerit habitator, implet, regit, agit, refrænat à malis, ad bona excitat, suauem facit iustitiā: vt homo bene faciat amore recti, non timore supplicij*: soggiunge: *Hoc quod dixi, agere per semetipsum homo minus idoneus est: spiritum si habitatorem habuerit, ipsum in omnibus*

Aug. ser. 11. de ver. dom. c. 30.

bus bonis inueniet adiutorem. Senz'eſſo è l'anima ſterile del tutto, ſenza frutti,ſenza fiori,ſenza verdura,ſenza bellezza: tutta ſpogliata, tutt'aſciutta, ſecca, & arida: anzi tutta poluere abandonata alla miſericordia de venti; eſpoſta miſerabilmete ad ogni ſorte di tentationi, e di peccati:ſtando in pericolo di qualche mal'incontro:poiche *Loca arida & inaquoſa*,dice S.Luca,& cõſeguentemẽte diſerti ſono quelli, intorno à i quali và il Demonio paſſeggiando, e cacciando.

Matt. 12. & Luc.11.

E queſti altro non ſono, che i cuori de gl'huomini mondani,e terreni. Ne i quali non ſi troua, ſe non lagune d'acque morte,corrotte e peſtifere:lequali ſcaturiſcono dalla concupiſcenza carnale: ma non vi è pure vna goccia di quell'acqua ſalutifera della penitenza, che viene dal cielo: per mancamento della quale diuenta l'anima vn diſerto, e ſi cauſa in eſſa la ſterilità detta di ſopra. E così gl'auuiene quel che de gl'Ebrei diſſe il Profeta: *Errauerunt in ſolitudine, in inaquoſo: Eſurientes, & ſitientes, anima eorum defecit. Viam ciuitatis habitaculi non inuenerunt*. Perche mancandogli da vna banda le forze, e ſtando attaccati con l'affetto alle coſe terrene, come ſe in quelle conſiſteſſe la felicità loro: come non ſi mettono à cercare il Regno del Cielo: così non poſſono ſperare di poterlo mai trouare.

Le

Le cose mondane come fuoco accendono sete maggiore.
Cap. LXXXI.

AGGIVNGO che non solamente non satiano mai le cose di questo mondo: ma che al contrario se bene è proprietà naturale, e vedesi per esperienza, che *Ignem ardentem extinguit aqua:* dell'acqua nondimeno delle cose terrene, si può dire, che non solamente si verifica quel che dice la Sapienza: *Ignis in aqua valebat supra suam naturam:* fa sforzi maggiori dell'ordinario, per accender l'ardore di quella sete. E d'altroue non solamente pare, che quì si verifica, che l'acqua, cioè gl' affetti terreni: *Extinguentis naturæ obliuiscitur:* ma fa più tosto contrario effetto. *Et quod mirabile est, in aqua, quæ omnia extinguit, plus ignis valet.* L'hauer'acquistato, e posseder'molta robba, produce voglia maggiore d'hauerne sempre più.

Eccli. 3.

Sap. 19.

Sap. 16.

Di che si può intendere quelche dice il Santo Giobbe *Non est satiatus venter eius*, perche *Auaritia*, dice iui S. Gregorio, *desideratis rebus non extinguitur.* Anzi *more ignis cùm ligna quæ consumat, acceperit, accrescit: Et vnde videtur ad momentum flamma comprimi, inde cernitur paulò post dilatari.* Così accade ne i beni terreni. Però anche quella che vn Profeta chiama *Ollam succensam*, dice questo Santo Dottore sia *Cor humanum secularium curarum ardoribus, desideriorumque anxietatibus feruens.* Col beuerne cresce la sete: nè mai si finisce di desiderare. E si fanno gl'huomini ne i desiderij mondani simili à quei miseri, che sono già nelle fiamme dell'inferno. Perche come

me

me di quei *Vermis*, così di questi *Sitis eorum non moritur*. Anzi molto peggio: poiche non deue parer'marauiglia, che d'vno, che stà in mezzo alle fiamme si dica: *Exardescet contra illum sitis* (che però quel meschino dimandaua: *Mitte Lazarum, vt intingat extremum digiti sui in aquam, vt refrigeret linguam meam*) mà è bene marauiglia da stupire, da temere, e da fuggire: che, *Qui ex adipiscendo plus appetit, huic sitis ex potu crescat*.

Iob.18.

Luc.16.

E S.Gregorio Nisseno chiama, *Rerum mundanarum studium, & occupationem circa voluptates, Dolium perforatum: quod qui adimplere conantur, irritum, & inexplicabilem laborem assumunt. Quia licet semper addant: nunquam tamen cupiditatem ad satietatem deducunt*. E lo proua ne gl'auari, ne gl'ambitiosi, ne i voluttuosi, & in tutte l'altre affettioni terrene: le quali non empiono, nè satiano mai ma più presto fanno venir'sete maggiore.

Greg. Niss. de vit. Mos.

Questo prouò M. Aurelio in se stesso. Però diceua: *Quæ expertus sum, liberè proferam, licet cum mei nominis nota. Sed olim fortasse futuro sæculo profutura. Per omnia me vitia exercui, periculumque feci, posset ne seipsam exsaturare humana malitia. Deprahendi, quò plus cibi sumo, famem acriorem: quò bibo magis, ardentiorem sitim: quò sum in somno indulgentior, maiorem somni cupiditatem: quò plura mihi sunt, adhuc his plura concupiscere: quò quæro diligentius, minus inuenire: nihil demum vnquam obtinuisse, quod appetitum sedaret, ac non aliud habendi potius libidinem prouocaret*.

Del che anche dice molto bene S. Gregorio Nisseno. *Appetendi vis si quis eam terrenis cupiditatibus replere studeat: & si quod in dies cupit, assequatur, eoque se repleat: vacua tamen semper est: cum ea, quæ habuit respuat: & in aliud,*

Or. de beat. or.4.

atq;

atq; aliud continuè feratur, nec finis miserrimi ardoris cupiditatum esse potest: nisi quis carnalem vitam repellat, Sono questi peggio de i putti: *Quibus,* dice S. Basilio, *cibum plus iusto appetentibus, cum datur ad satietatem; ex copia fastidium capiunt. At auarus quanto plus accipit, tanto plura desiderat.*

Basil. in hom. in ditescen.

Si dichiara più diffusamente come le cose mondane non satiano: mà causano cupidità maggiore. Cap. LXXXII.

NON si deue, ne si può dubitare, che non sia verissimo, quelche de i beni, e delle ricchezze terrene volgarmente si dice:

Quo plus sunt potæ, plus sitiuntur aquæ.

Ouid. l. 1. fast.

Imperoche non solamente da ogn' vno per ordinario sono desiderate: ma in oltre dall'hauerne assai, nasce la voglia, e la cupidità maggiore d'hauerne più.

Maiorumque fames:

Hor. l. 3. od. 16.

dice Oratio: Essendo che l'auaro, alla maniera d'vn'Idropico: *Ex potu sitim multiplicat: & cum quæ appetit adeptus fuerit, ad appetēda alia amplius anhelat.* E però de gl'istess' Idropici dice pure Oratio, accennando insieme ch'il rimedio sia, cacciar via l'humor cattiuo, dal quale vien causata la sete:

Hor. l. 2. od. 2.

Crescit indulgens sibi dirus Hydrops:
Nec sitim pellit, nisi causa morbi
Fugerit venis, & aquosus albo
Corpore languor.

Chrys. ho. 1. de auar.

Però chiama S. Chrisostomo l'auaritia: *Morbum insanabilem, & fornacē quæ nunquā extinguitur:* essendo vero che,

Sem-

Semper auarus eget. perche

Multa petentibus,

Desunt multa,

Hor. l. 1. ep. 2. & l. 3. car. od. 16.

dice Oratio: che però anche il Sauio Biante, come se gli fusse dimandato

Quis diues? (rispose) *qui nihil cupiat* e poi,

Quis pauper? (rispose) *auarus,* Imperoche

Semper inops quicumque cupit.

Aus. in senc. Sap.

dice Claudiano. Perche *Auaritia,* dice S. Ambrogio, *quò plura abstulerit, eò magis inopem se esse credit.* Et à questo proposito cita Seneca il verso

Claud. l. 1. in Ruff.

Auarus animus nullo satiatur lucro.

Sen. ep. 94.

& altroue

Desunt inopiæ multa, auaritiæ omnia.

Conclude dunque molto bene Tullio i suoi paradossi dicendo: *Improbi autem, & auari, quoniam incertas, & in casu positas possessiones habent, & plus semper appetunt; nec eorum quisquam adhuc inuentus est, cui quod haberet, esset satis. non modo non copiosi, ac diuites; sed etiam inopes, ac pauperes existimandi sunt.* Et così Plutarco volendo insegnare, che le ricchezze (poiche non ci liberano dalla cupidità, e dal desiderio d'hauerne più) non deuono essere stimate cosa buona: *Sanè,* dice, *bibendo appetitus extinguitur: & cibus cibi desiderio medetur: & si quis plures ingerat vestes non feret; sed reijciet, At auaritiam, neque aurum, neque argentum exsaturat, neque auctis opibus aboletur.*

Id. ep. 108.

Opusc. de cupid. diuit.

Copia nulla famem releuat; sitis arida guttur

Vrit

Ouid. l. 2. motam.

dice Ouidio del pouero Mida. E si può dir'delle ricchezze, e di tutti i beni terreni, quel che fù detto ad vn'certo medico; ilquale se bene si vantaua in parole di guarir'

ogn'ammalato che gli capitasse per le mani: in fatti però li faceua più tosto tutti peggiorare:

Tuum remedium morbum grauiorem facit.

Cic. in parad. vlt.

E così *Qui nihil sibi deesse putat*, e però *nihil curat amplius, diues est: cui autem quæsito opus sit, quis vnquam hunc verè dixerit diuitem?*

Hor. l. 3. od. 16.

Vi s'aggiunge poi quella fastidiosa, e graue ansietà della quale dice Oratio

Crescentem sequitur cura pecuniam.

Greg. l. 15. mor. c. 11.
Greg. l. 20. mor. c. 15.

Et qui prius, dice S. Gregorio, *ex abundantia requiem quæsierat, post ad custodiam grauius laborat.* Et altroue di questi tanto grandi cercatori & amatori di cose terrene dice: *Neque sine grauibus curarum molestijs possunt temporalia quæ appetunt, vel non habita quærere, vel quæsita seruare.*

Iob. 15.

Di che *Cum satiatus fuerit, arctabitur*, dice Giobbe. Perche come l'esplica S. Gregorio, *Dum anxiatur qualiter acquisita custodiat; ipsa eum satietas angustat.* Et così auuenne à quel ricco auaro dell'Euangelio.

Luc. 12.

Cic. vbi sup.

Disse dunque bene Tullio: non douersi dubitare: *Quin in virtute diuitiæ sint: quoniam nulla possessio, nulla vis auri, atque argenti pluris, quàm virtus æstimanda est: quæ nec eripi, nec surripi potest vnquàm; nec naufragio, nec incendio amittitur: nec tempestatum, nec temporum mutatione mutatur: qua qui præditi sunt, soli sunt diuites, soli possident res fructuosas, & sempiternas: soli contenti sunt rebus suis: satis esse putant, quod est: nihil appetunt, nulla re egent; nihil sibi deesse sentiunt: nihil requirunt.*

Ber. serm. 4. de aduen.

Così noi concludiamo con S. Bernardo, che le ricchezze temporali: *Nec veræ: nec nostræ sunt*, e come s'é detto di sopra: *Veræ diuitiæ non opes sunt: sed virtutes: quas secum conscientia portat, vt in perpetuum diues fiat.* Et crediamo

mo pur essere verissimo quel che dice il Santo Rè: *Diuites eguerunt, & esurierunt*: perche quanto più abondano di cose terrene: tanto più sempre come bisognosi, ne desiderano: *Inquirentes autem Dominum non deficient omni bono*. Imperoche in Dio solo, che questi cercano, essendo cosa molto maggiore de i loro desiderij (*Maior est Deus corde nostro* dice S. Giouanni) si troua la vera perfettione, & abondanza d'ogni bene: E perche come molto bene Platone diceua: *Non in rerum defectu, quæ non habentur, esse paupertatem; sed in desiderio habendi*: però se questo rabbioso appetito *recesserit* cacciato dalla virtù:

Ps. 33.

1. Io. 3.

Clem Alex. l. 2. strom.

Qui bonus est, diues quoque fuerit.

Per satiarsi, e contentarsi non bisogna voler più del necessario.
Cap. LXXXIII.

CONFORME à questo scrisse così Plutarco: *Sitientem, qui nondum biberit, spes est potu sitim aboliturum: qui verò continenter bibens, sitire non desinit: non impletione, sed purgatione censemus opus habere, & vomere iubemus*: di che s'è detto di sopra: *Quia non indigentia eum vexat; sed acrimonia, aut calor aliquis contra naturam inhærens. Eodem ergo modo pauperem, & indigum apparet, comparandi finem facturum: si domum nactus sit, aut thesaurum inuenerit: aut amico stipulante debitum persoluerit, creditorique satisfecerit. Qui verò plura necessarijs possidens, plura expetit: eum non aurum, & argentum sanare possunt; sed iactura opus habet, & purgatione*. E la ragione è: perche costui dice, *Non pauperie laborat: sed inexplebili auaritia*. O se pur la sua è pouertà: è veramente pouertà; ma non

Plut. de cupid. diuit.

tanto di beni terreni; quanto interna dell'anima, & di ceruello.

Sen. 121. Douendosi tener per cosa certissima, che si come *Neminem pecunia diuitem fecit:* anzi al contrario: *Nulli non maiorem cupiditatem concussit:* così non deue, chi poco ne hà, ò niente, del tutto, essere stimato pouero: ma si bene colui, che desidera hauerne assai. Perche al contrario quanto alcuno meno ne desidera: tanto deue esser tenuto per più ricco. Di che disse molto ben'Apuleio: *Argumentum est vanitatis, & infirmitatis* (come auuiene à i più ricchi) *pluribus indigere.* E desiderarne sempre più.

Id. ep. 16.

Apul. Apolog. 1.

Con l'esempio di Salomone si proua che l'bondanza delle cose terrene non satia. Cap. LXXXIV.

CONFESSA il Sauio nell'Ecclesiaste d'hauer tutto ciò ch'habbiamo detto prouato per esperienza in se stesso. Impero che doppo hauer'detto: *Omnia quæ desiderauerunt oculi mei, non negaui eis: nec prohibui cor meum; quin omni voluptate frueretur, & oblectaret se in his, quæ præparaueram: hanc ratus sum partem meam:* seguita, confessando d'essersi ingannato, e dice: *Cumque me conuerterem ad vniuersa opera, quæ fecerant manus meæ, & ad labores, in quibus frustra sudaueram: vidi in omnibus* (non dice mica, *satietatem, ò saturitatem*) ma si bene *vanitatem, & afflictionem animi, & nihil permanere sub Sole.*

Eccl. 2.

E s'io non m'inganno, questo volse Dio far'intendere, quando nella persona di Sennacheribbe mandò à dire al Rè Ezechia: *Ego fodi, & bibi aquas alienas, & siccaui vestigijs pedum meorum omnes riuos aggerum.* Ne credo,

4. Reg. 19. Es. 41.

che

che altro habbia voluto intendere: se non, che se ben' egli s'era molto affaticato, tanto in cercare, e scauar l'acque de i beni, e grandezze mondane, come dal profondo della terra: quanto in accrescerle, & in procurare di conseruarle: molto ben'finalmente s'auuidde che non solamente non erano basteuoli à contentarlo: ma che verissimo era, quel ch'in questa materia disse vna volta Dauidde: *Thesaurizat, & ignorat, cui congregabit ea*: che tutte quelle ricchezze erano per esser più tosto d'altri che sue: come di sopra s'è detto: e che niente gli giouaua d'essersi in vn certo modo beuuto tutte l'acque, che stanno raccolte in tutti li stagni, & in tutt' i laghi del mondo. Cioè d'hauer con lo smisurato desiderio, e sete de i suoi disordinati affetti come assorbito, quante ricchezze, e quanti tesori tengono rinchiusi i più ricchi huomini dell'vniuersa terra.

Ps. 31.

Le cose spirituali in maniera contraria delle terrene fanno crescere l' appetito: e non mai satiano: cioè non stufano.
Cap. LXXXV.

NON è nelle cose virtuose, e spirituali come nelle terrene, e sensuali. Imperoche quelle, dice S. Gregorio Nisseno; *Non satietate terminantur; sed semper purum, sincerumque, & recentem, & vigentem secundum se viuentibus sensum suorum bonorum prabent: & ijs qui esuriunt, Deus expletionem promittit. Expletionem, inquam, quæ satietatem accendat, non hebetet appetitum.* In quella maniera, e con quella differenza dell'appetito, e della sete delle cose terrene, che di sopra s' è dichiarato,

Greg. Niss. or. 4. de bea.

to, e qui si dirà. Però si come la sete delle cose di Dio è buona: così è anche buono, l'esserne auaro, e cupido nella maniera, che dice S. Girolamo: *Auarus sum ad recipienda beneficia Domini*. E si come *Ille non deficit in dando*, così *nec ego satior in accipiendo: Quãtò plus habeo, tantò plus sitio*. Imperoche se bene riempiano le cose di Dio: nondimeno, come dice Nisseno: *Repletio non auersationem, & fastidium; sed intensionem & vehementiam efficit appetitus*.

Hier. ep. ad Ctesip.

Niss. vbi sup.

Bern. in Iub.

Grata mentis refectio
Replens sine fastidio,
Dans famem desiderio,
Qui te gustant esuriunt,
Qui bibunt adhuc sitiunt:

dice il glorioso S. Bernardo dell'amor di Dio, dal quale tutte le cose spirituali riceuono il sapore.

Dirà qui forse alcuno: come può stare, che le cose di Dio facciano crescer l'appetito, e la sete à quei, che le gustano: e che quanto più se ne beue, tanto più sia la sete maggiore, dicendo il Saluatore, *Qui biberit ex hac aqua, quam ego dabo ei, non sitiet in æternum?* E non è dubbio, che parla di quell'acqua, alla quale c'inuita quando dice, *Omnes sitientes venite ad aquas: & si quis sitit, veniat, & bibat:* ch'altro non è, se non l'acqua delle cose diuine, e spirituali: *Loquebatur*, dice l'Euangelista, *de Spiritu, &c.* Come possono dunque star'insieme: *Non sitiet in æternũ:* & *Qui bibunt adhuc sitient?*

Io. 4.

Es. 55.

Io. 7.

Eccl. 24.

Rispondo, che *Non sitiet in æternum*, non vuol dire, non ne vorrà più beuere: ò non n'haurà più voglia; ma vuol dire: non haurà mai più voglia di beuere di nessun'altra sorte d'acqua: ne sete di nessuna cosa mondana.

dana. Perche, *Gustato spiritu desipit omnis caro*. Tanto vi si compiace: che non occorre presentargli più altra sorte di beuanda veruna. Quella gli toglie il desiderio d'ogn'altra cosa. In maniera però, che come dice Nisseno, parlando delle delitie dell'anima: *Non sunt graues, nec fruentium desiderio vllam afferunt satietatem*. E S. Bern.

Bern.

Niss. or. pro mort.

Quàm fælix est quem satias:
Non est vltra, quod cupiat.

Imperoche sono le cose di Dio all'anima à guisa d'vna medicina, che si dà ad vn'pouero febricitante: ilquale non fa altro, che dire, mi muoio di sete, datemi da beuere, vorrei beuere: & altro non hà, che le fontane in testa. Quando poi dopo presa la medicina, non hà più quegl'humoracci nel corpo, che gl'abrugiauano le viscere, dalle quali procedeua la febre, e la sete: all'hora nè hà più sete; nè gli pare di douerla mai più hauere: e con molto suo contento dice: Io stò bene, e non hò più sete: doue prima gli pareua di douer'beuere tutt' vn'fiume: e non gli sarebbe anche bastato. E questo accenna il Santo Padre Nisseno allegato di sopra.

Così dunque auuiene all'anima, che beue vn poco di quell'acqua diuina, e gusta vn'tantino delle cose spirituali. *Non sitiet in æternum*. Non solamente perche finalmente per quella strada si condurrà à quella beata fontana della felicità eterna: doue *Non sitiet amplius, neque esuriet*: e sarà piena d'ogni consolatione, e d'ogni contento: *Gaudium plenum: quando corporibus relictis*, dice anche Tullio, *cupiditatum, & æmulationum erimus expertes*: ma perche ancora con l'essercitio della vita spirituale la concupiscenza in noi (se bene del tutto non si leua, ò non s'estingue in questa vita) si tempera non dimeno: e si re-

Cic. in Tusc.

 frigera.

frigera grandemente quell'ardore, e quella ſete che ſogliono apportare à i ſuperbi, à gl'ambitioſi, à gl'auari, à gl'huomini ſenſuali gl'affetti terreni, e carnali.

Le coſe temporali differentemente: dalle ſpirituali non ſatiano. Cap. LXXXVI.

A quelche s'è detto, non pare ſia differenza alcuna, tra la ſete delle coſe temporali, e delle ſpirituali: ma non è però coſi. Perche ſe ben'è vero, quelche s'è detto, che l'vne, e l'altre fanno venir ſete maggiore, e quanto più ſe ne beue, tanto maggior'e la ſete, che ſe n'hà: nondimeno com'è vero, nella maniera che s'è detto, quelche delle coſe ſpirituali diſſe il Saluatore: *Qui biberit ex aqua quam ego dabo, non ſitiet in æternum:* così è anche vero, quelch'egli delle temporali diſſe: *Omnis qui biberit ex hac aqua, ſitiet iterum.* Biſogna nondimeno intendere, che la continua ſete, ch'hanno gl'huomini del mondo delle coſe terrene, d'altroue non procede: ſe non, perche ſe ben' pare à chi conſidera la loro grand'auidità, ch'altro non fanno, che beuere: *Et ſtudent,* dice il Sauio *calicibus epotandis*; nondimeno veramente non beuono.

Prou. 23.

E ſe pure col beuere à quel calice d'oro dell'infame Babilonia ſi ſon'imbriacati; non però *A vino*: ma dalla maluagità della loro immenſa cupidità: la quale mai ſi ſatia. E coſi ſe ne vanno come aggirando in mille errori, & peccati, *Miſcuit in medio eorum,* dice Eſaia, *ſpiritum vertiginis, & errare fecit in omni opere ſuo, ſicut errat ebrius.* Et queſt'è quel che dice anche Giobbe. *Palpant quaſi in tenebris, & errare eos faciet, quaſi ebrios.* Vanno taſtoni,

Ier. 51.

Eſ. 19. 19.

Iob. 12.

non

non mai contenti, non mai ſicuri. Et perche *Qui ambulat in tenebris, neſcit, quo vadat:* portano ſempre pericolo di cadere in qualche precipitoſo labirinto. Et ſi può dire, che queſti entrano nel numero di coloro, de quali dice vn Profeta: *Spiritus fornicationum decepit eos,* cioè l'affetto de i loro diſordinati deſiderij, & particolarmente la loro grand'auaritia: la quale per detto di S. Paolo, altro non è, che *Idolorum ſeruitus*, inteſa molto ſpeſſo nella Sacra Scrittura ſotto il nome di fornicatione, gl'ha voltato il ceruello, & gl' hà ingannati.

Io.12.

Oſ.4.

Anzi come addormentati ſempre ſi ſognano di beuere. *Sicut ſomnians,* dice Eſaia, *ſitiens, & bibit; & poſtquam fuerit expergefactus, laſſus adhuc ſitit: & anima eius vacua eſt.* Così auuiene à queſti. *Cum euigilauerint, & ad ſe redierint,* dice S.Girolamo, *& rectè perſpexerint, qualia ſint illa, quibus ſe ſatiari putabant, ardentior ſitis ſit, quæ caſſa potione deluſa eſt.* Et così è vero: *Dormierunt ſomnum ſuum, & nihil inuenerunt omnes viri diuitiarum in manibus ſuis:* quando conoſceranno, che i loro deſiderij erano vaneggiamenti, e ſogni.

Eſ.29.

Hier.in Eſa.

Pſ.75.

Differenza che pone S. Gregorio tra le coſe ſpirituali e le terrene. Cap. LXXXVII.

SAN Gregorio inſegnando in che differenza, ſi trouano le coſe di Dio ſpirituali, e quelle del mondo corporali, e carnali dice: *Hoc diſtare inter delitias corporis, & cordis ſolet, quod corporales delitiæ cum nondum habentur, graue in ſe deſiderium accendunt: cum verò auidè eduntur, comedentem protinus in faſtidium per ſatietatem ver-*

Greg ho.36. in Euang.

vertunt. At contra spirituales, cum non dum habentur: à chi non l'hà mai gustate: ò perche non le stima, non le vuol'gustare, e dice co i miseri Ebrei, *Nauseat anima nostra super isto cibo leuissimo.* Parla di quella manna visibile, figura di queste viuande, e beuande, di queste delitie spirituali, le quali sono manna veramente, che fanno dire: *Quid est hoc? Quàm magna multitudo dulcedinis tuæ Domine:* mà nondimeno *absconditum* à i mondani, & amatori di cose terrene, *abscondisti à sapientibus, & prudentibus*, à quei che si pensano d'hauerlo, & superbamēte nō hauendolo, lo disprezzano, *Quod nemo scit, nisi qui accipit*. E sono, dice S. Agostino *Delitiæ spirituales iustorum lectio, oratio, bona cogitatio, bonum operum frequentatio, spes futuri sæculi, cor sursum: gratiarum actio, ieiunia, vigiliæ, totum, quo acquiritur Deus.*

Num. 21. Ex. 16. Ps. 5. Apoc. 2. Aug. l. de bo. vid. c. 21.

Queste delitie dunque, delitie veramente regie, *Non satiant: quia cum voluptate possidentur:* & forse anche perche i giusti: *Quia se vident*, mentre cercano di farsi perfetti, *in multis deficere:* non mai si contentano, ma sempre *amplius desiderant:* & vanno sempre caminando *De virtute in virtutem*; nè mai cessano d'acquistare perfettione maggiore. E perche *Vera virtus finem nescit:* non mai dicono, *Satis est: Cum consumauerit homo, tunc incipiet. In eo perfectiorem se probans, quod ad maiorem tendit perfectionem.*

Aug. ibid. Ber. ep. 223. Eccl. 18. Bern. ep. 34.

Et S. Gregorio allegato di sopra, parlando pure di queste delitie soggiunge: *Cum nondum habentur, in fastidio sunt; cum verò habentur in desiderio: tantòque amplius à comedente esuriuntur*, e dice sempre dammene più: *quantò ab esuriente amplius comeduntur.* Et cosi *In illis appetitus placet*; ma finalmente *experientia displicet:* lo stufa. *In istis*

Hom. 36. in Euang.

appe-

appetitus vilis est,(et) experientia magis placet. In illis appetitus satietatem, satietas fastidium generat: in istis autem saturitatem, cioè pienezza, contentezza, e quiete: vn'certo star'bene, & esser'contento. *Saturitas appetitum parit,* desiderio di mangiarne, & beuerne continuamente. *Augent enim spirituales delitiæ desiderium in mente dum satiant. Quia quantò magis eorum sapor percipitur, eà amplius cognoscitur, quod auidius ametur. Et ideo non habitæ amari non possunt. Eram sine desiderio alimentorum incorruptibilium,* dice S. Agostino di se stesso: *non quia plenus eis eram; sed quò inanior, eò fastidiosior.* Et non è marauiglia, *Quia eorũ sapor ignoratur. Quis enim amare valeat, quod ignorat?*

Aug. l. 3. confess. c. 1.

L'affetto delle cose terrene ci fà diuentar'fieno. Cap. LXXXVIII.

QVESTA gran'sete, e seccità, che lasciano, anzi causano in noi i beni terreni, deplora il Santo Profeta Dauidde, quando dice: *Percussus sum, vt fænum, (et) aruit cor meum, quia oblitus sum comedere panem meũ.* Imperoche com'è verissimo quel ch'vn'altro Profeta dice, *Omnis caro fænum:* così anche fieno, e paglia si deuono stimare tutte le cose sensuali, e mondane. *Omnis gloria eius sicut flos fæni,* dice anche S. Pietro di queste cose: le quali si come non hanno buona sostanza: così se bene empiono, ò per meglio dire, occupano lo stomaco, & il cuore: e non seruono ad altro: non satiano però mai.

Ps. 101.

Es. 4. & 40.

Ibid. & 1. Pet. 1.

Di doue segue, che l'huomo carnale, che le cose sole terrene ama, stima, e cerca: tralasciando in tanto la cura, e l'affetto delle cose celesti, e spirituali, e de i diuini precetti

1. Cor. 2. cetti (perche *Animalis homo non percipit*, & non lascia luo

Ber. ser. 2. de ann. go in se per le cose, *Quæ sunt spiritus Dei*) se bene queste

Io. 6. sono il suo vero cibo, *Qui non perit*: sostantioso, e proportionato alla naturalezza dell'anima. La quale (acciò sia il cibo delle membra conforme à quello del ca-

Io. 4. po, deue con Christo sempre dire: *Cibus meus est, ut faciam voluntatem Patris mei*)

Psal. 101. di quì dico seguita, che sia l'huomo finalmente forzato gridare: *Aruit cor meum, quia oblitus sum comedere panem meum*: alla maniera che si ristringe lo stomaco ad alcuni perche stãno alle volte troppo senza mangiare.

Et è come s'egli dicesse d'essersene scordato, ò più tosto hauerlo negletto, e non se n'esser curato. Perche per tener l'appetito, e gusto suo sempre occupatissimo nelle cose terrene: *Idcirco*, dice S. Bernardo dell'anima, *alie-*

In psal. Qui hab. ser. 11. *num mendicat cibum*: Và cercando le cose terrene. *Quod oblita sit comedere panem suum. Propterea terrenis inhiat: quod minimè cœlestia meditetur*: e l'essersi di quelle riempita, gl'haueua leuato, ò impedito la fame, che delle cose diuine hauer doueua.

Fames mihi erat abs te Domine, dice S. Agostino: come se dicesse: Di voi Signore e delle cose, ch'à voi piacciono, dourei hauer fame, sete, e gusto per esser contento:

Matt. 5. hauendo voi detto *Beati, qui esuriunt, & sitiunt iustitiam: quoniam ipsi saturabuntur*: mà *in illa fame non esuriebam*. Però sono restato come fieno asciutto, secco, e priuo d'ogni humor vitale. E però non è marauiglia, se come quel meschino, *Hìc fame pereo*. Et sopra quelle parole allegate di sopra: *Percussus sum, ut fœnum, & aruit cor meũ,*

Aug. in psal. 101. *quia oblitus sum comedere panem meum*, dice S. Agostino: *idest panem præcepti, quia panis animæ verbum Dei est*.

Gl'ama-

Gl'amatori del mondo s'assimigliano al Prencipe loro. Cap. LXXXIX.

SI potrebbe quì anche allegoricamente dire, che gl'amatori delle cose mondane siano simili al Demonio Principe di questo mondo: del quale è scritto, che, *Behemot quasi bos comedet fœnum:* & altroue *bos comedet paleas*, cioè piglia per se, come l'intepreta San'Gregorio, quei: *Qui viuunt secundum carnem*, della quale si dice: *Omnis caro fœnum:* e quei ancora, i quali, se bene; *Apud homines sanctitatis nomine, quasi electi censentur:* nõdimeno *apud Deum fœnum sunt:* e si possono metter'nel numero di coloro: *Qui*, al dir di S.Paolo, *stipulam, & fœnum ædificant*. Et à questa maniera si verifica, quel che dice quell'altro Profeta: *Cibus eius electus*. E tanto più che *Suggestionis suæ dente conterere mundam spiritualium vitã quærit: & modo in superbiam mentem erigit, modo carnem luxuriæ voluptate corrumpit*; facendo ogni suo sforzo, per far' che le buone opere loro diuentino paglia, e fieno: e che non habbiano frutto alcuno di grano: e siano senza sodezza di buona, e retta intẽtione. *Neq; enim eos se gaudet rapere, quos prauis, ac sordidis actionibus implicatos, in imis secum respicit voluntariè iacere.*

Iob.40.
Es.40.
Greg. l. 32. mor.c.10.& 11.
1.Cor.3.
Hab. 1.
Greg.vbi supra.

In

In che maniera l'huomo carnale diuenti fieno. *Cap. XC.*

COSI anche si può dire de gl'huomini terreni; li quali per l'affetto, che hanno alle cose vane del mondo: diuentano come bestie. E se bene per l'abondanza, ò per la stima grande, che ne fanno, par'loro d'esser' sopra gl'altri come leoni: nodimeno fanno quella mostruosità grande (tale sarebbe se il leone contro natura mangiasse fieno) che contro quel ch'insegna la ragione naturale; lasciando i cibi buoni, e sostantiosi delle virtù, e dell'opere buone s'attaccano all'amor di se stessi. Et pur' *Homo sicut fœnum dies eius:* alle ricchezze, & honori terreni, i quali altro non sono, che paglia, e fieno. *Omnis gloria eius quasi flos fœni: diues sicut flos fœni transibit. Sicut fœnũ tectorum,* dice Dauidde, *quod priusquam euellatur, exaruit: de quo non implet manum suam, qui metit, & sinum suum, qui manipulos colligit.* Quelli, ch'in questa vita pongono l'affetto, e lo studio suo in queste cose, si trouano poi poueri, e senza niente. *Dormierunt somnum suum, & nihil inuenerunt in manibus suis omnes viri diuitiarum,* Vuol dire, par'loro, & à gl'altri ancora, che siano ricchi, grandi, & honorati: ma veramente non sono: se lo sognano, come quei, che dormono: e se n'accorgeranno quando nel tempo della morte si suegliaranno. *Et pœna aperiet oculos, quos culpa clauserat.*

Ps. 102. 1. Per. 1. Iac. 2. Ps. 138. Ps. 75.

Però S. Bernardo parlando delle grandezze, e delle dignità grandi di quei, che disprezzano, & abandonano le cose terrene dice prima: che da Christo eterna verità sono chiamati beati, & Regi del Cielo: e tanto possono,

Ber. ep. 103.

che

che *Absque interuentu cuiuspiam Angelorum, vel hominum sola diuinæ gratiæ confidentia per semetipsos accedũt ad vultum gloriæ, capessunt summa rerum, attingunt totius magnificentiæ culmen.*

Poi marauigliandosi di coloro, che per voler godere cose di questo mondo tanto abiette, e vili, restano priui di quegl'honori si grandi, dice, *Væ, væ, vapor est ad modicum parens, quod æternæ fœlicitatis aditum intercludit, quod perennis luminis incircumscriptam claritatem abscondit, quod vniuersitatis scientia fraudat, quod summæ priuat dignitatis honore.* E finalmente conclude: *Quousque tu tantæ gloriæ præfers fœnum, quod hodie est, & cras in clibanum mittitur.* E dichiarando quel che per fieno intende, soggiunge: *Carnem dico, & eius gloriam: si quidem omnis caro ænnm, & gloria eius sicut flos fœni.*

Tanquam fœnum, dice di questi Dauidde Santo, *velociter arescent, & sicut olera herbarum cito decident*: ò perche non sono humettati dalla gratia diuina, restano asciutti, & aridi: ò perche non hauendo radici buone, con ogni poco di vento presto cadono à terra. Et al contrario de i giusti si dice: *Iusti autem in perpetuum viuent.* Et però sono comparati alla palma, & al cedro: *Iustus vt palma florebit; sicut cedrus libani multiplicabitur.* I quali sono arbori di frutto, e di lunga durata.

Ps. 36.

Sap. 5.

Ps. 91.

I mon-

I mondani son fieno, i buoni frumento. Cap. XCI.

A questo proposito S. Girolamo doppo hauer' lungamente trattato della fragilità della carne, e delle cose humane, sopra quelle parole d'Esaia. *Omnis caro fœnum,* dice così. *Qui imaginem terreni hominis portat, & seruit vitijs, atque luxuriæ, fœnum est; & flos prateriens: qui autem habet, aut custodit imaginem cœlestis:* se ben'è carne*: illa caro est, quæ cernit salutare Domini, quæ quotidie renouatur in cognitionem secundum imaginem creatoris, & incorruptibile, atque immortale corpus accipiens, mutat gloriam; non naturam.*

Hier. l. 11. in Es. c. 40.

1. Pet. 1.

Per questo l'Apostolo S. Pietro doppo hauer'detto (esortando i Christiani alle virtù) *Vos autem curam omnem subinferentes ministrate in fide vestra virtutem, scientiam, abstinentiam, patientiam, pietatem, amorem fraternitatis, charitatem:* soggiunge: *Hæc enim si vobiscum adsint, & superent; non vacuos, nec sine fructu vos constituent in Domini Nostri Iesu Christi cognitione.* E promette, che questi saranno come frutto di frumento buono, pieno, & vtile, per essere poi riposti ne i granari celesti: dicendo: *Sic enim abundanter ministrabitur vobis introitus in æternum regnum Domini Nostri, & Saluatoris Iesu Christi.*

Matt. 3. Luc. 3. Io. 5.

Et à questo pare ch'habbia riguardo quel che S. Giouanni disse, comparando, Christo ad'vn'agricoltore, ò mietitore: *Cuius ventilabrum in manu sua, potestatem ei dedit iudicium facere: & permundabit aream suam, & congregabit triticum suum in horrea: paleas autem comburet igni inextinguibili:* cioè quei trà gl'altri, de i quali dice S. Basilio:

ſilio: *Qui eo modo vtiles ſunt ijs,qui digni ſunt Regno Cælorum, quemadmodum paleæ tritico: neque id ex vllo charitatis inſtinctu aduerſus Deum,proximumque faciunt, ſiue in donis ſpiritus, ſiue in corporis officijs: atque ita imperfectos ſe deſerunt.* Sono quei, de i quali ordina Chriſto: *Colligite primum zizania, & alligate ea in faſciculos ad comburendum.*

Baſ.reg. bo. reſp.157.

Matt.13.

Differenza trà i buoni, che portano frutto, e trà i triſti, che ſono infruttuoſi. Cap. XCII.

DE i buoni,e de i giuſti dice il Santo Profeta, che ſono, *Sicut lignum, quod plantatum eſt ſecus decurſus aquarum:* ò come dice quell'altro, *Quaſi lignum, quod tranſplantur ſuper aquas,* dell'influſſi,e gratie celeſti: *Quod ad humorem mittit radices:* e però *Non timebit, cum venerit æſtus.* E non ſolamente *Folium eius non defluet:* ò,come dice quell'altro Profeta: *Erit folium eius viride, & in tempore ſiccitatis non erit ſollicitum;* ſe bene gli mancaſſe ogni ſorte di conſolatione: ma quel che più importa: *Fructũ ſuum dabit in tempore ſuo; nec aliquando deſinet facere fructum, & omnia quæcunque faciet,proſperabuntur,* e ſaranno queſti ſempre freſchi,ſempre verdi,ſempre contenti,ſempre pieni di frutti belli, e buoni d'opere ſante. Mà li triſti, cioè gl'amatori, e deſideroſi di coſe mondane ſono aridi,ſecchi, e ſterili: *Sicut puluis,quem proijcit ventus.* Et come *Nihil eſt puluere ſterilius,* dice S. Ambrogio, *ſic in fæcunda eſt impiorum anima,* i quali non ſolamente perdono li beni, li ſpaſſi, gl'honori tanto da loro cercati, e ſtimati: ma ſe ſteſſi ancora. E mentre s'affaticano per

Pſ.1.

Ier.17.

Pſ.1.

Ier. 17.

Pſ.1.

Ier. 17. pſ.1.

Pſ.1.

Amb. l.1. de Abrah. c.34.

acquiſtare auanti tempo, con l'abondanza di coſe terrene la felicità di queſta vita: perdano queſta temporale, e l'eterna inſieme.

Et queſt' è quello, che volſe Chriſto vero Padre di fameglia darci ad intendere nella parabola di quella miſera ficulnea, alla quale accoſtatoſi, & non hauendo trouato: *Niſi folia tantum*: la malediſſe, dicendogli: *Nunquàm ex te fructus naſcatur in ſempiternum, & areſacta eſt continuò ficulnea à radicibus* dice S. Marco.

Matt. 21.

Mar. 11.

Queſta sì gran differẽza, che s'è detto eſſere tra i buoni, & tra i triſti, è quella, della quale intende S. Paolo, doue dice: *Terra ſæpe venientem ſuper ſe bibens imbrem, & generans herbam opportunam illis, à quibus colitur, accipit benedictionem à Deo*, la fà diuentar' fertile, e feconda. *Fructiferæ terræ*, dice S. Ambrogio *cœleſtibus imbribus irrigatæ adæquauit proficientem animam*, la quale riceue benedittione: *vt ferat triceſimum ſexageſimum, & centeſimum fructum*. Ma quell'anima, la quale indurita, e toſta ne i ſuoi affetti terreni: che non riceue, ò non laſcia penetrare in ſeum l'hore della diuina gratia; onde ò altro *Non profert*, ſe non ſpine, & tribuli di peccati, & piaceri mondani: ò non produce frutto alcuno d' opere buone, come s'è detto: *reproba eſt, & maledictioni proxima, cuius conſummatio in combuſtionem*. Così lo dichiarò il Saluatore, quando di quell'altro fico diſſe: *Tolle eam: vt quid terram occupat?* Et è da credere, che inſieme ordinaſſe, che ſi buttaſſe nel fuoco per il decreto già fatto irreuocabile: *Omnis arbor, quæ non facit fructum bonum, abſcindetur, & in ignem mittetur*.

Heb. 6.

Quali

Quali siano quei, che si deuono stimar' veramente ò ricchi, ò poueri. Cap. XCIII.

ENECA molto à proposito, doppo hauer'detto: *Cui cum paupertate conuenit, diues est: Non qui parum habet,* dice, *sed qui plus cupit, pauper est:* Colui, al quale non pare mai d'hauer'à sufficienza, e non mai si contenta. Perche il vero contento non cõsiste nell'hauer', e possseder'molta robba; ma nel contentarsi ciascuno di quant'hà, se ben'sia forsi poco, dicendo à questo proposito molto bene Oratio

Sen.ep.2.

------Bene est, cui Deus obtulit,
Parua quod satis est manu.

Hor.l.3. od. 3.

E veramente, *Diues est, non qui plus, aut multa habet: sed cui satis est, quod habet:* dicendo molto ben'altroue Seneca: *Magnæ diuitiæ sunt ad legem naturæ composita paupertas:* E questa legge altro non è, che: *Non esurire, non sitire, non algere.* Non voler' se non il necessario; non si lasciando traportar'al desiderio delle superflue ricchezze; poiche al dire d'Ausonio

Sen.ep.4. & 27.
Sen.ep 4.

Non est diues, opum diues: nec pauper, inôpsq;
Infælix. alio nec magis alter eget.
Diues eget gemmis; cereali munere pauper.
Sed cum egeant ambo, pauper egens minus est.

Auf.ep.126.

Et è tutto questo molto conforme al detto del Sauio. *Est quasi diues, cum nihil habeat: & quasi pauper, cum in multis diuitijs sit.* Il che viene dal non sapersi moderare nel desiderio d'hauerne, e dal non saper', ò non pensare, che *Diuitiarum modus,* come insegna Seneca, *primus est,*

Prou.13.

Ep.2.

 habere

habere quod necesse est: cioè quanto la necessità richide per viuere *: proximus quod sat est*: per passarsela mediocremente *:* del che disse molto bene quel Poeta :

Lucil.

Nam si quod satis est homini, id satis esse potisset :
Hoc sat erat. Nunc cum hoc non est, qui credimus porro
Diuitias vllas animum mi explere potisse ?

Hor l. 1. ep. 2. ad. Loll.

E però: *Quod satis est cui contingit, non amplius optet.* Poiche certo è, che, *Cui quod satis est, satis non est : nihil ei satis erit :* non basterà mai cosa alcuna à colui, al quale; quel che basta, non basta: e sarà sempre misero; ancorche ricchissimo : come ben lo considera S. Basilio parlando di quel ricco auaro: al quale la gran fertilità delle sue possessioni, causò si grande ansietà. *Ipsa fertilitate miser*, dice S. Basilio, *miserabilis præsentibus, & paratis, miserabilior ob ea, quæ expectabat, quasi egestate pressus miser affligatur.*

Basil. hom. in ditescen.

Nissi. or. 4. de beat.

Però molto à proposito S. Gregorio Nisseno chiama l'occuparsi intorno à i beni, e piaceri mondani, come s'è detto: *Dolium perforatum*. Perche, *Etiamsi semper infundatur, nunquam repletur, nunquam ad satietatem cupiditas deducitur*. Et altroue esagerando quanto sia molesta la cupidigia di cose terrene, dice, che non si può imaginare :

Id. or. 5. de beat.

Tanta, tamque immensa acerbitas, quàm auaritiæ Tyrannis non superet : quæ miseram animam in seruitutem redactā semper inexplebiles, & insatiabiles suas cupiditates cogit explere : quæ cum semper accipiat; tamen nunquam impletur : veluti multiceps quædam fera, oribus innumeris, inexplebili ventri cibum transmittens : cui nulla vnquam lucrandi satietas existit : sed id, quod semper accipitur, materies, & irritamentum plus habendi cupiditatis fit.

E tanto sono degni di compassione maggiore quei, che

che si lasciano tiranneggiare dalla cupidità d'hauere: quanto ch'à guisa de i frenetici, hanno come perduto il senso, e non s'accorgono del male sì grande dal quale sono di continuo miserabilmente tormentati.

La Regola di mediocrità è contentarsi del vitto, e del vestito. Cap. XCIV.

VONA è, per contentarsi, e quietarsi la regola dataci dall'Apostolo S. Paolo: che *Habentes alimenta, & quibus tegamur, his contenti simus.* Perche per il nostro bisogno ciò basta, per passar la vita. *Et citò expletur,* dice S. Girolamo, *vitæ, aut naturæ necessitas: hoc est, fames, & frigus simplici vestitu, & cibo:* conform'alla legge detta di sopra da Seneca. Però sauiamente Giacobbe non dimandaua da Dio altro, che *Panem ad vescendum, & vestimentum ad induendum.* Quest'istesso insegnando quel Sauio, sia Salomone, ò altro, con suo esempio, à gl'huomini meno perfetti, il modo di dimandare à Dio le cose, e beni temporali, dice: *Mendicitatem, & diuitias ne dederis mihi: tribue tantum victu meo necessaria:* per fuggir' ogn' occasione d'offendere Dio: sia per non insuperbire con hauerne troppo: sia per non andare à pericolo di mormorare, ò diffidarsi della diuina prouidenza, se gl'i mācasse ogni cosa del tutto, e come sopra ciò dice Sant' Ambrogio: *Fugienda, & cauenda sunt tentamenta mundi: ne pauper desperet, ne opulentus insolescat.*

1. Tim. 6.
l. 2. con. Iul.
Gen. 28.
Prou. 30.
Amb. l. 6. Hex. c. 8.

Così Christo nostro vero Dottore, e Maestro insegnandoci à domandar'à Dio il bisogno per mantenerci: ci ordinò di non chieder'altro, che *Panem nostrum quoti-*

perdendole, d'hauer'perduto se stesso, che disse: *Diuitiæ meæ sunt: Tu diuitiarum.* Volendo dire: Io me ne seruo com'à me piace, & come padrone comando loro: doue à te esse comandano, & tengonti soggetto come schiauo. E ben'à questo proposito disse Oratio:

Sen. de vit. beat. c. 22.

Et mihi res; non me rebus submittere conor.

Et è vero quelche disse vn'altro, *Nostri essemus: si nostra ista non essent*, Dunque si non possiamo godere della vera libertà, la qual'è, dice S. Chrisostomo: *Nulla re indigere*: è però *Solius Dei:* ne dell'Angelica, ch'à questa s'auuicina: & è, *minimis egere*. Onde, dice Nisseno: *Qui ad naturæ ministerium respicit, & nihil præterquam necesse est per vanas curas desiderat, atque requirit: non multum infra vitam angelicam erit: dum sua fragilitate illorum copiam nulla re amplius egentium imitatur.* Almeno là ci accostiamo tanto più; *quanto paucioribus indigemus.* Et anche Socrate soleua dire: *Dijs esse similem, qui quàm paucissimis egeret: cum Dij nullius omnino rei egeant:* chiamato però Dio da i Greci Αὐτάρκης, Οὐδενὸς προσδεόμενος. sibi sufficiens, nullius indigens. E come disse S. Paolo *Non indigens aliquo, cum ipse det omnibus vitam, & inspirationem, & omnia.* Dunque si come non si deue stimare *Pauper, qui nihil habet*, al dire di S. Chrisostomo: *Sed qui multa concupiscit*: così *Non est diues, qui multa possidet; sed qui nullius indiget:* e però veramente libero dalla sollecitudine, che le ricchezze sogliono arrecare, & da quel dominio, & da quelle soggettione già detta: nella quale pongono coloro che le possedono.

Act. 17.

Chrysho. ad pop. 65.

Nè bisogna hauer'paura d'altra pouertà, che di quella, della quale dice S. Bernardo: *Perniciosa paupertas inopia meritorum.* Essendo in questa materia verissimo, e certis-

Bern. ser. 58. in Cant.

Non è l'auaritia sola insatiabile, ma sono così tutti i mali affetti. Cap. XCV.

IO, che dell'auaritia si dice, si deue intendere di tutte l'altre affettioni di cose terrene: che però forsi Christo nostro Signore disse: *Videte, & cauete*, non semplicemente, *ab auaritia*: ma *ab omni auaritia*. Essendo che, come dice l'Ecclesiaste, non solamente è vero, che *Non impletur auarus pecunia*; ma ne anche *satiatur oculus visu, nec auris auditu*: ne quelle due figliuole della sanguisuga, cioè l'appetito sensuale della carne, e l'appetito delle ricchezze si contentano mai: nè mai dicono, *Satis est*. Anzi gridano sempre: *Affer, Affer*; più, più, dammene, dammene. E si può di quest'insatiabili con Claudiano dire

Luc. 12.

Eccl. 1.

Prou. 30.

Claud. l. 1. in Ruff.

Non Tartessiacis illum satiaret arenis
Tempestas pretiosa Tagi: non stagna rubentis
Aurea Pactoli, totumque exhauserit Hermum;
Ardebit maiore siti.

Però S. Gregorio Nisseno doppo hauer detto *Crudelis domina, & rabiosa luxuria est: libidine quasi stimulis seruilem mentem exagitans*: segue parlando della cupidità: *Alia non minus crudelis domina auaritia est: quæ nullam ei seruientibus requiem præbere solet: sed quanto plura diei, ac noctis laboribus, & cruciatibus imperio Dominę quæritantes, cupiditatemq; suam explere conantur, tanto magis anguntur, quasi nihil fecerint, magisque inanes, & famescentes reperiuntur.*

Greg. Niss. de vit. Moys.

Prou. 13.

Venter impiorum, dice il Sauio, *insatiabilis*, & come dice l'Ebreo, *Semper egebit*, E se bene sempre riceue, sempre piglia, sempre mangia: si gonfia, dice S. Agostino, e non s'em-

I mali che sono causati dalla cupidità d'hauere.
Cap. XCVI.

E i molti mali, che sono causati da questa cupidità, ne fà S. Chrisostomo vn'assai lunga enumeratione, dicendo: *Nonne diuitiarum gratia concupiscimus? rapimus? inimicitias subimus? serimus rixas? non contentiones teximus? nonne illæ ad mortuos vsque impias extendere manus? nonne inter parentes, & fratres sæuierunt? Nonne vim naturæ, ac præcepta Dei, & omnia prorsus violarunt? Tolle pecuniarum studium, & omnia mala sublata sunt: conquieuit bellum: cessauit pugna sedatæ sunt hæreses, & contentiones omnes. Quemadmodum aduersi & furentes venti fun ditus vertunt maria: ita cupidi omnia penitus miscent: Neminem, qui huiusmodi est, amicum nouit. Quid amicum dicimus? Ne ipsum quidem scit Deum? Non aspicitis ferro accinctos prodire Titanas? sunt illa figmenta vesaniæ. At qui sunt huiusmodi, vera insania furunt. Si nudam illorum animam videas: non vno, aut duobus; sed mille inuenies præcinctam gladijs, nullũ agnoscere; sed æquè furere in omnes, &c.*

Hom. 17. in ep. ad Ti. 6.

Anzi mostra, che non solo la cupidità sia causa d'ogni male: ma che nessuno quasi sia esente dal male, che da essa è causato. E però dice: *Sicut flamma vehemens vbi in syluam incidit, peruertit omnia, & desolatur: ita & ista orbem destruxit vniuersum. Reges, priuati, pauperes, mulieres, viri, senes, pueri, omnes hac lue detinentur. Etiamsi innumeris quotidie maledictis insectentur auaritiam:* ma non per questo se n'emendano.

Meritamente però non mai lascia questo Santo Padre

dre

dre in ogni occaſione d'eſagerare il gran'male che naſce dall'auaritia, & dalla cupidità d'hauere: Ora chiamandola *Furioſam,& omnibus vitijs fortiorem:* Ora *Inſtrumentum malorum omnium:* Ora nominando gl'auari, e cupidi: *Amentes & ſtolidos, imprudentes, canes, dæmones, vecordes, furioſus.* Oltre quelche ne dice nell'homelia 86. ſopra S. Gio: nella 11. ſopra l'epiſtola di S. Paolo à i Romani: e nella 63. al popolo d'Antiochia, oue dice: *Qui pecunias diligit, & innumera proximo mala portabit, & ſibi pariter cum illo.* Et doppo hauerne fatto vna longa liſta, conclude: *Quid igitur hac peſte grauius eſſe poſſit?*

Chryſ. hom. 13. in Nau. ho. 1. in ep. ad Phil. ho. 83. in Matt.

Ma laſciando molt'altri luoghi, ne i quali queſto Santo parla diffuſamente di queſt'iſteſſa materia: leggaſi quel ſuo Sermone intitolato, *De malis à nobis auertendis:* Oue prima s'alcuno gli domandaſſe. *Quid malorũ cunctorũ ſit cauſa?* riſponde; *Pecuniarũ aſſeuerauerim cupiditatem. Siquidem omnis improbitatis, & nequitiæ fundamentum eſt, ipſa habendi libido.* E poi ſeguita: *Ex ea namque diſſenſiones, inimicitiæ, bella, altercationes, contumeliæ, ſuſpitiones, iniuriæ, cædes, furta, & ſacrilegia emanant.* Et doppo hauerne fatto vna ben lunga enumeratione; anzi doppo hauere gia concluſo: *Quæcunque denique mala ſiue domui eſſe comperies, ſiue in foro, ſiue in iudicijs, ſiue in curia, & regijs ædibus, ſiue quibuſuis alijs in locis, ex ea habent cupiditate ortum:* non laſcia di farne vn'altra ben lunga deſcrittione.

Sal. in Catil.

Saluſtio ancora non ſolamente dice, che l'auaritia è infinita, perche *Neque copia, neque inopia minuitur:* ma la chiama *belluam, feram, immanem, intolerabilem:* gl'attribuiſce ogni male, come à quella, *Quæ incēdit oppida, agros, fana: domos deuaſtat, diuina cum humanis permiſcet.* Et è tanto il ſuo potere, che *Neq; exercitus, neq; mœnia obſtant,*

quo-

quominus vi sua penetret. Et finalmente quest'è, quel che, *Fama, pudicitia, liberis, patria, atque parentibus cunctos mortales spoliat:* e tanto và sempre innanzi nel far'male, che, *Si nō essent inferi, auaritiæ cuniculi eos refodissent*, di doue conclude Crinito, che non si può sperar' ben' alcuno da quei, *Qui ad aurum, & diuitias congerendas animum semper intendunt, cum sit hoc vitium præter cætera omnia vitiosissimum. Et à quibus abest studium lucri*, dice Lattantio, *abest etiam voluntas peccandi*.

Lactan. l. 1. inst. c. 4.

Quanto sia vero, che la cupidità è causa d'ogni male.
Cap. XCVII.

DI questa cupidità trattando dice S. Agostino. *Caue putes quicquam potuisse dici verius, quàm radicem omnium malorum esse auaritiam: hoc est plus velle, quàm satis est:* che non è, se non, *Quantum exigit natura in suo genere conseruandæ modus*. E poi mostrando quanto si stenda l'auaritia, soggiunge. *Auaritia non in solo argento, vel nummis, sed in omnibus rebus, quæ immoderatè cupiuntur, intelligenda est, vbicunque omnino plus vult quisquam, quàm sat est*. E questo è conforme alla sentenza allegata. *Videte, & cauete ab omni auaritia*.

Aug. l. 3. de lib. arb. c. 7.

Luc. 12.

Et altroue più specificatamente insegna S. Agostino, che l'Apostolo per cupidità intende: *Eam, qua quisque appetit aliquid amplius, siue honoris, siue opum, siue voluptatū, quam ipsi conueniat*. Et à questo modo anche dice il Sauio. *Initium omnis peccati est superbia*. Perche tanto dall'vna, quanto dall'altra nasce ogni sorte di peccato: e non dalla sola voglia d'hauer'danari, e ricchezze. *Nam Diabolus*

l. 11. de gen. ad litt. c. 15.

Eccl. 10.

dre in ogni occaſione d'eſagerare il gran'male che naſce dall'auaritia, & dalla cupidità d'hauere: Ora chiamandola *Furioſam, & omnibus vitijs fortiorem:* Ora *Inſtrumentum malorum omnium:* Ora nominando gl'auari, e cupidi: *Amentes & ſtolidos, imprudentes, canes, dæm ones, vecordes, furioſus.* Oltre quelche ne dice nell'homelia 86. ſopra S. Gio: nella 11. ſopra l'epiſtola di S. Paolo à i Romani: e nella 63. al popolo d'Antiochia, oue di ce: *Qui pecunias diligit, & innumera proximo mala portabit, & ſibi pariter cum illo.* Et doppo hauerne fatto vna longa liſta, conclude: *Quid igitur hac peſte grauius eſſe poſſit?*

Chryſ. hom. 13. in Nau. ho. 1. in ep. ad Phil. ho. 82. in Matt.

Ma laſciando molt'altri luoghi, ne i quali queſto Santo parla diffuſamente di queſt'iſteſſa materia: leggaſi quel ſuo Sermone intitolato, *De malis à nobis auertendis:* Oue prima s'alcuno gli domandaſſe. *Quid malorũ cunctorũ ſit cauſa?* riſponde; *Pecuniarũ aſſeuerauerim cupiditatem. Siquidem omnis improbitatis, & nequitiæ fundamentum eſt, ipſa habendi libido.* E poi ſeguita: *Ex ea namque diſſenſiones, inimicitiæ, bella, altercationes, contumeliæ, ſuſpitiones, iniuriæ, cædes, furta, & ſacrilegia emanant.* Et doppo hauerne fatto vna ben lunga enumeratione; anzi doppo hauere gia concluſo: *Quæcunque denique mala ſiue domui eſſe comperies, ſiue in foro, ſiue in iudicijs, ſiue in curia, & regijs ædibus, ſiue quibuſuis alijs in locis, ex ea habent cupiditate ortum:* non laſcia di farne vn'altra ben lunga deſcrittione.

Sal. in Catil.

Saluſtio ancora non ſolamente dice, che l'auaritia è infinita, perche *Neque copia, neque inopia minuitur:* ma la chiama *belluam, feram, immanem, intolerabilem:* gl'attribuiſce ogni male, come à quella, *Quæ incẽdit oppida, agros, fana: domos deuaſtat, diuina cum humanis permiſcet.* Et è tanto il ſuo potere, che *Neq; exercitus, neq; mœnia obſtant,*

quo-

quominus vi sua penetret. Et finalmente quest'è, quel che, *Fama, pudicitia, liberis, patria, atque parentibus cunctos mortales spoliat:* e tanto và sempre innanzi nel far'male, che, *Si nō essent inferi, auaritiæ cuniculi eos refodissent*, di doue conclude Crinito, che non si può sperar' ben' alcuno da quei, *Qui ad aurum, & diuitias congerendas animum semper intendunt, cum sit hoc vitium præter cætera omnia vitiosissimum. Et à quibus abest studium lucri*, dice Lattantio, *abest etiam voluntas peccandi*.

Lactan. l. 1. inst. c. 4.

Quanto sia vero, che la cupidità è causa d'ogni male.
Cap. XCVII.

DI questa cupidità trattando dice S. Agostino. *Caue putes quicquam potuisse dici verius, quàm radicem omnium malorum esse auaritiam: hoc est plus velle, quàm satis est:* che non è, se non, *Quantum exigit natura in suo genere conseruandæ modus*. E poi mostrando quanto si sten da l'auaritia, soggiunge. *Auaritia non in solo argento, vel nummis, sed in omnibus rebus, quæ immoderatè cupiuntur, intelligenda est, vbicunque omnino plus vult quisquam, quàm sat est*. E questo è conforme alla sentenza allegata. *Videte, & cauete ab omni auaritia*.

Aug. l. 3. de lib. arb. c. 7.

Luc. 12.

Et altroue più specificatamente insegna S. Agostino, che l'Apostolo per cupidità intende: *Eam, qua quisque appetit aliquid amplius, siue honoris, siue opum, siue voluptatū, quam ipsi conueniat*. Et à questo modo anche dice il Sauio. *Initium omnis peccati est superbia*. Perche tanto dall'vna, quanto dall'altra nasce ogni sorte di peccato: e non dalla sola voglia d'hauer'danari, e ricchezze. *Nam Diabolus*

l. 11. de gen. ad litt. c. 15.

Eccl. 10.

bolus non pecuniæ; sed honoris cupiditate peccauit. Anzi anche dell'inuidia dice S. Cipriano, *Latè patet zeli fœcunda pernicies, radix est omnium malorum, seminarium delictorum, & materia culparum.*

Cypr. Serm. de zelo, & liuore.

E ben'verò, che per lo più per nome di cupidità s'intende l'auaritia: e si chiama radice, e come diceua Biante, Metropoli d'ogni male: della quale anche ben'disse quel Poeta, conforme à quel che s'è detto di sopra:

Quid non mortalia pectora cogis
Auri sacra fames?

Virg. 3. Aen.

E quell'altro incolpandola d'esser'impedimento alla virtù, & al proprio bene disse:

Perdidit arma, locum virtutis deseruit, qui
Semper in augenda festinat, & obruitur re.

Horat. l. 1. ep. 16. ad Quintium.

Che però disse vno à Silla, che si gloriaua d'esser'molto ricco, *Quomodo vir bonus esse potes, qui tam magnas opes possideas?* Si legge, ch'hauendo Alesandro il grande mandato à Focione Filosofo cento talenti: domandò il Filolofo, à che proposito glieli mandasse: & essendogli risposto, che ciò faceua per honorar'la sua virtù, tenendolo per lo più grand'huomo da bene, che fusse in tutto il mondo: gli ricusò Focione, dicendo: Digratia tale mi lasci essere, quale mi stima: come volendo dire, che quei danari lo metteuano in pericolo di perdere la sua virtù.

Non

Non sono vituperabili le ricchezze, ma la cupidigia d'hauerle. Cap. XCVIII.

NOTA molto bene S. Agostino, che S. Paolo, quando chiama la cupidità *Radicē omnium malorum: Non accusat,* dice, *facultates. Damnantur cupiditates,* dice altroue, *non facultates: auaritia; non pecunia.* E S. Bernardo, ilquale chiama l'auaritia sorella della cupidità, nelle sue meditationi dice: *Non auarum in vitio est; sed auri cupiditas.* Imperoche *Auaritia est, velle esse diuitem; non diuitem esse.* Ne S. Palo dice: *Qui diuites sunt, sed qui diuites fieri volunt, incidunt in tentationem.* Et in questo senso si deue anche intendere quel che Christo Signor Nostro disse, *Diues,* ò come dicono S. Marco, e S. Luca, *Qui pecunias habent, difficilè intrabunt in Regnum Cælorum.* Non vuol dire semplicemente, come nota S. Ambrogio, esplicando quelle parole, *Væ vobis diuitibus,* i ricchi, ò ricchezze; ma come iui dice quel Santo Dottore: *Non in facultatibus crimen habetur; sed in ijs, qui facultatibus vti nesciunt.* E si deue molto ben'notare quel che poi soggiunge, dicendo: *Nam diuitiæ vt impedimenta sunt improbis: ita bonis sunt adiumenta virtutum.* Però dunque *Eos, qui vti nesciunt sententiæ cœlestis auctoritate condemnat:* ò vero com'habbiamo già detto, e lo dice poi nell'istesso luogo S. Ambrogio: *Non census, sed affectus in crimine est.*

Aug. ep. 85.
Bern. lib. de modo ben. viuen. ser. 45
Hom. 13. ep. 50.
Aug. ser. 205
Matt. 19.
In c. 6. Luc

Dell'istesso sentimento è S. Chrisostomo ancora. Il quale dice, che *Sicut non est mala res vinum; sed ebrietas: ita non mala res diuitiæ; sed mala auaritia, mala cupiditas.* Et altroue insegnando che si come in molte altre cose, cioè

Chrys. ho. 2. ad pop.

Aug. ser. 99. Hier. de fil. prod. Prou. 13.

s'empie mai. *Libido semper famem sui habet*, dice S. Girolamo, *& transacta non satiat*. Al contrario: *Iustus comedit*; attende alle cose di santità, & di virtù, *& replet animam suam*.

Quest' è quella cupidità, che l'Apostolo dice essere la radice d'ogni male. Perche come la radice alla pianta: cosi la cupidigia al peccato somministra ogni vigore, & anche Oratio chiama l'oro,

Hor. l. 3. od. 24.

Summi materiam mali:

e dice che le ricchezze

Praui sunt elementa.

Ouid. l. 1. met.

com'anche Ouidio le chiamò

Irritamenta malorum.

Amb. in cap. 19. Apoc. Idem lib. 5. Hex. c. 1.

Diuitiæ, dice S. Ambrogio, *nutrimenta sunt vitiorum: & ex quibus auaritia quæ modo regina mundi dici potest: luxuriam suam alit*, & altroue chiama l'abondanza de i beni terreni *Nostræ matrem Luxuriæ*. perche per via di danari si troua la strada di metter'in esecutione ogni gran male. Però disse quel Poeta:

Menand.

Aurum aperit omnia, etiam inferni portas.

E finalmente la cupidità grande, che per ordinario hanno gl'huomini, d'abondare in beni terreni, stimandosi comunemente,

Hor. l. 3. od. 24.

Magnum pauperies opprobrium: iubet
Quiduis facere, & pati.

Amb. l. 1. off. c. 28.

Et in tanto: *Dum augere opes, aggerere pecunias, occupare terras possessionibus cupimus*, dice S. Ambrogio, *iustitiæ formam exuimus*. Non si tien conto di viuer bene.

I mali

I mali che sono causati dalla cupidità d'hauere.
Cap. XCVI.

DE i molti mali, che sono causati da questa cupidità, ne fà S. Chrisostomo vn'assai lunga enumeratione, dicendo: *Nonne diuitiarum gratia concupiscimus? rapimus? inimicitias subimus? serimus rixas? non contentiones teximus? nonne illæ ad mortuos vsque impias extendere manus? nonne inter parentes, & fratres sæuierunt? Nonne vim naturæ, ac præcepta Dei, & omnia prorsus violarunt? Tolle pecuniarum studium, & omnia mala sublata sunt: conquieuit bellum: cessauit pugna sedatæ sunt hæreses, & contentiones omnes. Quemadmodum aduersi & furentes venti funditus vertunt maria: ita cupidi omnia penitus miscent: Neminem, qui huiusmodi est, amicum nouit. Quid amicum dicimus? Ne ipsum quidem scit Deum? Non aspicitis ferro accinctos prodire Titanas? sunt illa figmenta vesaniæ. At qui sunt huiusmodi, vera insania furunt. Si nudam illorum animam videas: non vno, aut duobus; sed mille inuenies præcinctam gladijs, nullũ agnoscere; sed æquè furere in omnes, &c.*

Hom. 17. in ep. ad Ti. 6.

Anzi mostra, che non solo la cupidità sia causa d'ogni male: ma che nessuno quasi sia e'ente dal male, che da essa è causato. E però dice: *Sicut flamma vehemens vbi in syluam incidit, peruertit omnia, & desolatur: ita & ista orbem destruxit vniuersum. Reges, priuati, pauperes, mulieres, viri, senes, pueri, omnes hac lue detinentur. Etiamsi innumeris quotidie maledictis insectentur auaritiam:* ma non per questo se n'emendano.

Meritamente però non mai lascia questo Santo Padre

quominus vi sua penetret. Et finalmente quest'è, quel che, *Fama, pudicitia, liberis, patria, atque parentibus cunctos mortales spoliat:* e tanto và sempre innanzi nel far'male, che, *Si nō essent inferi, auaritiæ cuniculi eos refodissent*, di doue conclude Crinito, che non si può sperar' ben' alcuno da quei, *Qui ad aurum, & diuitias congerendas animum semper intendunt, cum sit hoc vitium præter cætera omnia vitiosissimum. Et à quibus abest studium lucri*, dice Lattantio, *abest etiam voluntas peccandi*.

Lactan. l. 1. inst. c. 4.

Quanto sia vero, che la cupidità è causa d'ogni male.
Cap. XCVII.

DI questa cupidità trattando dice S. Agostino. *Caue putes quicquam potuisse dici verius, quàm radicem omnium malorum esse auaritiam: hoc est plus velle, quàm satis est:* che non è, se non, *Quantum exigit natura in suo genere conseruandæ modus*. E poi mostrando quanto si sten da l'auaritia, soggiunge. *Auaritia non in solo argento, vel nummis, sed in omnibus rebus, quæ immoderatè cupiuntur, intelligenda est, vbicunque omnino plus vult quisquam, quàm sat est*. E questo è conforme alla sentenza allegata. *Videte, & cauete ab omni auaritia*.

Aug. l. 3. de lib. arb. c. 7.

Luc. 12.

Et altroue più specificatamente insegna S. Agostino, che l'Apostolo per cupidità intende: *Eam, qua quisque appetit aliquid amplius, siue honoris, siue opum, siue voluptatū, quam ipsi conueniat*. Et à questo modo anche dice il Sauio. *Initium omnis peccati est superbia*. Perche tanto dall'vna, quanto dall'altra nasce ogni sorte di peccato: e non dalla sola voglia d'hauer'danari, e ricchezze. *Nam Diabolus*

l. 11. de gen. ad litt. c. 15.

Eccl. 10.

bolus non pecuniæ; sed honoris cupiditate peccauit. Anzi anche dell'inuidia dice S. Cipriano, *Latè patet zeli fæcunda pernicies, radix est omnium malorum, seminarium delictorum, & materia culparum.*

Cypr.

Serm. de zelo, & liuore.

E ben'verò, che per lo più per nome di cupidità s'intende l'auaritia: e si chiama radice, e come diceua Biante, Metropoli d'ogni male: della quale anche ben'disse quel Poeta, conforme à quel che s'è detto di sopra:

Quid non mortalia pectora cogis
Auri sacra fames?

Virg. 3. Aen.

E quell'altro incolpandola d'esser'impedimento alla virtù, & al proprio bene disse:

Perdidit arma, locum virtutis deseruit, qui
Semper in augenda festinat, & obruitur re.

Horat. l. 1. ep. 16. ad Quintium.

Che però disse vno à Silla, che si gloriaua d'esser'molto ricco, *Quomodo vir bonus esse potes, qui tam magnas opes possideas?* Si legge, ch'hauendo Alesandro il grande mandato à Focione Filosofo cento talenti: domandò il Filosofo, à che proposito glieli mandasse: & essendogli risposto, che ciò faceua per honorar'la sua virtù, tenendolo per lo più grand'huomo da bene, che fusse in tutto il mondo: gli ricusò Focione, dicendo: Digratia tale mi lasci essere, quale mi stima: come volendo dire, che quei danari lo metteuano in pericolo di perdere la sua virtù.

Non

Non sono vituperabili le ricchezze, ma la cupidigia d'hauerle. Cap. XCVIII.

OTA molto bene S.Agostino,che S.Paolo, quando chiama la cupidità *Radicẽ omnium malorum: Non accusat*, dice, *facultates. Damnantur cupiditates*,dice altroue,*non facultates:auaritia; non pecuniæ*.E S.Bernardo,ilquale chiama l'auaritia sorella della cupidità, nelle sue meditationi dice:*Non auarum in vitio est;sed auri cupiditas*. Imperoche *Auaritia est, velle esse diuitem ; non diuitem esse*. Ne S. Palo dice : *Qui diuites sunt,sed qui diuites fieri volunt, incidunt in tentationem* . Et in questo senso si deue anche intendere quel che Christo Signor Nostro disse,*Diues*, ò come dicono S. Marco, e S. Luca, *Qui pecunias habent , difficilè intrabunt in Regnum Cælorum*. Non vuol dire semplicemente, come nota S.Ambrogio,esplicando quelle parole, *Væ vobis diuitibus*, i ricchi, ò ricchezze;ma come iui dice quel Santo Dottore:*Non in facultatibus crimen habetur; sed in ijs, qui facultatibus vti nesciunt*. E si deue molto ben'notare quel che poi soggiunge, dicendo: *Nam diuitiæ vt impedimenta sunt improbis: ita bonis sunt adiumenta virtutum*. Però dunque *Eos, qui vti nesciunt sententiæ cœlestis auctoritate condemnat:* ò vero com'habbiamo già detto, e lo dice poi nell'istesso luogo S.Ambrogio: *Non census,sed affectus in crimine est*.

Aug. ep. 85.
Bern.lib. de modo ben. viuen.ser.45
Hom.13.ep. 50.
Aug.ser.205
Matt.19.
In c. 6. Luc

Dell'istesso sentimento è S. Chrisostomo ancora. Il quale dice, che *Sicut non est mala res vinum; sed ebrietas : ita non mala res diuitiæ; sed mala auaritia, mala cupiditas*. Et altroue insegnando che si come in molte altre cose,

Chrys.ho.2. ad pop.

cioè

cioè in quelle che sono chiamate indifferenti,così anche in questa materia il bene, & il male, cioè l'essere le ricchezze ò buone, ò cattiue, depende dalla volontà, dice: *Non enim diuitiæ malum,nec paupertas simpliciter: sed iuxta voluntatem vtentium hæc vtraque Fiunt.*

Ibid. ho. 15.

Et così ancora *Diuitiæ si affluant*, dice Dauid in questa materia, *nolite cor apponere.* Insegnandoci,che quel che si deue biasmare,non sono i beni, e le ricchezze; ma la cupidità d'hauerne,e l'affetto,che vi si pone.Che però sopra queste parole auuertiscono S.Basilio,e S.Agostino, che *Diuitiæ dum affluunt, fluunt.* E perche molti acciecati dalla cupidità, e dall'amor d'esse hanno riguardo solamente che *Affluunt*; ma non considerano, che insieme *fluunt.* Et come i piaceri corporali: *Statim ac appropinquauerint,* dice S.Gregorio Nisseno, *præteruolant.* Però dice il Profeta *Si affluant, nolite cor apponere. Ne videlicet cum fluentibus fluant, & pereant.*

Ps. 61.

Anzi mentre si troua forse alcuno in qual che grand' affluenza de beni terreni, deue (stando col cuore molto attaccato, & appoggiato à Dio) andar'talmente disponendo il corso de i suoi beni, che *Vtiliter fluant:* imitando il buon'agricoltore,e giardiniero. Il quale *disponit cursum aquarum ad irrigandum hortum, & molam vertendã,* ò altri simili bisogni: *sed non labitur ipse cum aquis labentibus:* non se ne và con esse, né si lascia da esse rapire, ò traportare.

Non deue dunque l'huomo lasciarsi traportar'da i beni,e ricchezze terrene,e mondane: acciò non gl' auuenga, che con esse,come dice il Profeta, *Ad nihilum redigatur, sicut aqua decurrens.* Come si vede, dice S. Agostino, che fanno i torrenti: i quali se bene appariscono gonfi, e pieni,

Ps. 57.

e pieni, in vn'tratto, però s'asciugano. O come fà vna grandissima pioggia in qualche spiaggia, la quale quando cessa di piouere, più non apparisce. E però s'osserui il consiglio, che dà Seneca, di procurare, che *Omnia ista nobis accedant; non hæreant:* accioche occorrendo per qualunche accidente, *Vt auferantur, sine vlla nostri laceratione discedant.* Et principalmente, *Animam virilem, & christianam* al dir'di S. Agostino, come, *non debent, si accedant, extollere;* così, *nec frangere, si recedant:* Imparando à dire con S. Paolo: *Scio abundare, & satiari, & esurire, & abundare, & penuriam pati.*

Sen. ep. 81.

Aug. ep. 140.

Phil. 4.

Dalla cupidità nasce fastidio, melanconia, & inquietudine. Cap. XCIX.

A questo proposito fà quel che scriue Galeno, dicendo: *Scito omnis tristitiæ, & mœroris vnam esse causam eam, quam modo insatiabilitatem nostri, modò auiditatem inexplebilem vocant. Ex eo quod cupiditatem habeant homines, quæ neque satiari, neque expleri possit. Semper enim cucupiscunt, qui præsentium rerum inexplebiles sunt:* non conoscono in esse che cosa sia satietà. *Proinde si duplum quidpiam habent* (perche in mangiando viene, e cresce l'appetito) *triplum illico student acquirere, si triplum, quadruplum appetere incipiunt. Quare nunquam tu sane omnibus ditior, sed propter immensas cupiditates semper futurus es pauper. Rectè igitur dictum, insatiabilitatem, vitium esse animi pessimum. fundamentum enim est quoddam omnium cupiditatum, pecuniæ, gloriæ, honorum, principatus contentionis.*

l. de dignos. & cur. mor. c. 9.

E sono gl'huomini cupidi di cose terrene simili alla

Aug. l. 3. de lib. a. b. c. 17.

terra steſſa, la quale *Non ſatiatur aqua:* anzi ſimili anche al fuoco, il quale *nunquam dicit, ſufficit*. E coſi non hanno mai ripoſo: però dice molto ben'il Sauio: *Saturitas diuitis non ſinit eum dormire:* non lo laſcia mai ripoſare; non oſtante l'abondanza delle dolcezze, e guſti, che gli dà il mondo: ſempre non dimeno è pouero. *In diuitijs inops,* dice Seneca: *Genus egeſtatis grauiſſimum. Et in ventre eius ignis ardebit*, dice il Sauio. Perche ſi com' il calor'naturale nel corpo quando non hà materia per mantener', ò riſtorare l'humido radicale. E quando non è la materia che ſe gli dà, di ſoſtanza, ſempre conſuma ſe ſteſſo, ſempre arde, ſempre deſidera, ſempre domanda.

Eccl. 5. — Sen. ep. 74. — Eccl. 40.

E ſe bene gl'huomini mondani nõ ceſſano mai d'empirgli la bocca, e lo ſtomacho di danari, di piaceri, d'honori, & altre coſe vane, e tranſitorie: nondimeno perche ſono vane, ſono vanità. *Vniuerſa vanitas omnis homo viuens.* E non ſolo eſſo, ma tutto quel ch'egl' hà, la ſua ſanità, la ſua forza, la ſua bellezza, le ſue ricchezze, li ſuoi honori, la ſua potenza, la ſua grandezza: delle quali coſe tutte ſi può veramente dire: *In imagine pertranſit omnis homo:* che non ſono coſe vere; ma com'imagini, come figure, e com'ombre. E però non hauendo alcuna ſoſtanza, non ſono cibo proportionato per l'anima noſtra: nè mai ne reſta ſatia ne contenta; ne d'altro ſi potrà mai ſatiare, ò empire, ſe non di Dio.

Pſ. 38. — Ibid.

La ragione di tutto queſto pare ſia, quel che dice S. Agoſtino: *Feciſti nos Domine ad te, & inquietum eſt cor noſtrum, donec requieſcat in te*. E S. Bernando dopp' hauer' narrato vna certa viſione di cinque famelici di coſe terrene: & conchiuſo che *Soli beati, qui eſuriunt, & ſitiunt iuſtitiam,* dice così: *Nimirum ad imaginem Dei facta eſt anima*

l. 1. Conf. c. 1. — Bern. in tra. Ecce nos relinquimus omnia.

ma rationalis: cæteris omnibus occupari potest, repleri nō potest. Capacem Dei, quicquid Deo minus est, non implebit. E S. Gregorio *Anima* (dice) *ad Deum solum appetendum facta est: omne autem quod infra appetit, minus est: iure ei non sufficit, quod Deus non est.* Però à buona ragione il Santo Rè, al quale non mancaua l'abondanza di tutte le cose terrene conchiuse: *Tunc satiabor, cum apparuerit gloria tua.*

L. 26. mon. c. 36.

Ps. 16.

E non solamente il molto hauere non apporta riposo, nè contentezza à i cupidi delle cose terrene; che al contrario come dice quel Poeta

Sed plures nimia congesta pecunia cura
Strangulat.

Iuu. sat. 10.

E chiaramente dice il Sauio: *Multos perdidit aurum, & argentum:* E di questa perdita disse poi S. Paolo: *Qui volunt diuites fieri, incidunt in desideria inutilia, & nociua, quæ mergunt homines in interitum, & perditionem.*

Eccl. 8.
1. Tim. 6.

La nostra principal cura deu' essere dell'anima: e quali sono le strade per arriuare al Regno di Dio. Cap. C.

SE bene ci hà Dio composti di due parti, cioè d'anima, e di corpo: e mentre quì viuiamo, habbiamo bisogno ancora delle cose necessarie per mantenimēto del corpo; Nondimeno non vuole, che di queste ci diamo gran'fastidio: (come poi si dirà) perche come bē dice S. Chrisostomo. *Naturæ conditor ipse est: & satis quibus illa indiget, agnoscit.* Et accioche noi non facciamo errore in peruertire co' nostri affetti l'ordine, che si deue osseruare; tenendo forse maggior' conto del corpo, e delle cose esterne, che dell'interne, e dell'anima; poiche

Chrys. hom. 25. in Matt.

quelle più presto c'impediscono come bagaglie, tanto nel combattere, come s'è detto, quanto nel caminar verso questo Regno: *Patrimonij tui, quo es ligatus, compedem*, dice ancora S. Agostino, *in hac vita resolue, vt liberè ad Cœlum possis ascendere: abijce abs te diuitiarum*, e d'ogni cosa terrena, *abijce vincula voluntaria*, da i quali Christo insegnò à distaccarci, quando disse, *Qui amat animam suam*, ò qualch' altra cosa di questo mondo, *perdet eam*. E l'istesso si può dire di quell'altra sentenza: *Vade, vende omnia, quæ habes*: e di quell'altra, *Qui relinquerit domum, vel fratres, &c.* e tutto quel ch' hà, sà, e può, *centuplum accipiet, & vitam æternam possidebit*.

Ser. 25. de verb. Dom.

Chrys. hom. 66 in Io. 12.

Matt. 19.

Ma le cose spirituali al contrario: perche sono quelle, che ci mettono nella buona strada, ci aiutano à caminare, e ci fanno arriuare: Però ci ammonisce il Saluatore: *Primum quærite Regnum Dei*. Attendete principalmente all'acquisto di questo Regno, non per mezzo del corpo, e delle cose esterne; le quali poco importano, mà con attendere alle spirituali, & interiori dell'anima: le quali, come sono di maggior'importanza, così deuono essere preferite all'altre tutte.

E di questo pare intenda S. Bernardo quelle parole di Nostro Signore: *Regnum Dei intra vos est. Non exterius in vestimentis, aut alimentis corporis; sed in virtutibus interioris hominis*. Onde molto ben'à proposito auuisa S. Agostino: *Animaduertat quisquis delitias huius sæculi, & facultates rerum temporalium quærit in nomine christiano, intrinsecus esse beatitudinem nostram: sicut de anima ecclesiastica prophetico ore dicitur, Omnis gloria eius filiæ Regis ab intus. Nam si foris gloriam quæreret*, dice S. Gregorio, *intus speciem, quam Rex concupisceret, non haberet*.

In Apol. ad Guil. Abb.

Aug. ser. 1. de verb Do. in Mon. c. 19.

Ps. 94.

Però

Però insegnando S. Gregorio Nisseno à salire la scala di Giacobbe, dice, che, *Ad Deum erigi non licet, nisi quis sæpè superna contueatur, & spectet, & desiderio rerum supernarum teneatur*. Mà bisogna con molta diligenza considerare, & attendere à quel che poi soggiunge. *Nec contentus sit in ijs, quæ iam rectè fecit, & assequutus sit, manere*, anzi *in damno ponat, si superiora non attingat, & assequatur.* Niss. or. 5. de beat.

L'anima nostra come non è solamente figliuola di Dio, mà sposa: così è Regina del Cielo. Cap. C I.

'ANIMA, laquale ò perche per la gratia d'adottione è figliuola: ò perche per gratia singolare di quello, come dice S. Leone, *Qui vt nos in sua proueheret, in nostra descendit* (se pur'in lei si troua quella varietà d'ogni sorte di virtù, per causa delle quali se gli possa dire: *Concupiuit Rex speciem, ò, decorem tuum*) diuenta sposa del sommo Dio: il quale gli dice, *Expandi amictū meum super te:* come soleua trà gl'Ebrei fare lo sposo alla sposa, in segno di fede, & d'accettarla per sua: *Et iuraui tibi, & facta es mihi:* cioè mia diletta, mia sposa, tutta mia. Leo ser. 2. de pass. Ezech. 16.

Ilche considerando S. Agostino dice, *Deus tuus est Rex tuus, & ipse est sponsus tuus. Regi nubis Deo, ab illo dotata, ab illo decorata, ab illo redempta, ab illo sanata, à quò habes, quicquid habes, vnde illi places. Ipse enim*, dice S. Chrisostomo, *qui tuam speciem concupiuit, & fecit eam, vt concupiscat: & concupiuit, vt faciat. Quis sponsus?* dice S. Bernardo, *& quæ sponsa? Sponsus Deus noster: Sponsa si audeo dicere, nos sumus, Sponsæ nos ipsi sumus: omnes simul vna sponsa, & animæ singulorum, quasi singulæ sponsæ:* E però stupendosi soggiunge. Aug. in c. 11. Genes. Hom. 7. in 2. Cor. 2. Bern. ser. 2. post oct. Epiph.

ge. *Non me capio præ lætitia, quod tanti nos fecerit illa Maiestas*.

Mà si deue quì notare, che secondo S. Gregorio questa Sposa *Antequam ad nuptiarum thalamum perueniat, omnem à se vitæ fœditatem respuit, & sponsi amori se præparans, per species virtutum comit: studet quippe interni arbitri iudicio placere & intimis desiderijs subleuata, fœdos mores conuersationis humanæ transcendere*. douendosi credere, che questa sia la bellezza interiore, & esteriore di questa figliuola Regina, descritta dal Rè Santo, quando disse: *Omnis gloria eius filiæ Regis ab intus, &c.* Et haueua prima detto *Astitit Regina in vestitu deaurato, &c.*

Greg l. 15. n. or. c. 13.

Ps. 44.

La prima è, quando dice: *Omnis gloria eius ab intus:* perche lo studio primo suo deu'essere circa l'interiore, nel quale Dio più si compiace. E così nelle lodi che lo sposo gli dà nella Cantica dice: *Absque eo, quod intrinsecus latet*. Deu'esser dice S. Pietro, *Qui absconditus est cordis homo, quieti ac modesti spiritus, qui est in conspectu Dei locuples:* Bellezza veramente auuantaggiosa; Perche come si dice della Sapienza Diuina: *Nunquam marcescet:* e perche và tuttauia crescendo: *Quasi lux splendens procedit, & crescit vsque ad perfectam diem*, fin'al giorno, che sempr'è giorno, e non gli succede mai notte alcuna.

Cant. 4.

1. Pet. 3.

Sap. 6.

Prou. 4.

E quant'alla bellezza, & ornamenti esterni, seguita il Profeta: *In fimbrijs aureis circumamicta varietatibus:* e poco prima: *In vestitu deaurato circumdata varietate:* Dei quali disse anche vn Profeta. *Et vestiui te discoloribus, calceaui te ianthino, & cinxi te bysso, & indui te subtilibus, & dedi armillam in manibus tuis: & torquem circa collum tuũ, & circulos auribus tuis, & coronam decoris in capite tuo:* ch'altro non sono, che le virtù, e costumi d'vn huomo nuo-

Ezech. 16.

uo,

uo, e d'vna vita nuoua, la purità, la santità, l'opere buone, il buon'essempio: per poter dire: *Christi bonus odor sumus in omni loco*, d'obedienza, di carità, di disprezzo del mondo, & altre simili virtù. 2.Cor.2.

S.Bernardo ancora insegna le qualità che deue hauer vn'anima, per diuentare sposa di Dio, con dire: *Da mihi animam nihil amantem præter Deum, & quod propter Deū amandum est: cui viuere Christus non tantum sit; sed & iādiu fuerit: cuius studij, & otij sit, prouidere Deum in conspectu suo semper: cui sollicitè ambulare cum Domino Deo suo, non dico magna, sed vna voluntas sit; & facultas non desit: da talem animam, & ego non nego dignam sponsi cura, maiestatis respectu, diuinitatis fauore, sollicitudine gubernantis, & si voluerit gloriari, non erit insipiens: tamen, vt quæ gloriatur, in Domino glorietur.* Ber. ser. 69. in Cant.

Sia dunque per esser l'anima figliuola, *Filia Regis*, dice il Santo Rè; adottata però, non generata: sia per essere sposa di questo Serenissimo Rè: quando in essa si trouano le qualità dette di sopra: si può l'anima per conseguenza promettere, prima d'esser sommamente dal suo sposo amata, dicēdo S.Bernardo, che *Sunt gradus in amore: sed sponsa in summo stat*: e poi d'esser'ancor'essa fatta Regina. Onde il Santo già detto Rè di quella, ch'egli nomina poi figliuola del Rè (che al modo de gl'Ebrei è tanto come Regina) haueua prima detto chiaramente: *Astitit Regina à dextris tuis, &c.* Ber. ser. 83. in Cant. Ps. 44.

Mà si com' il Regno del suo amantissimo, Padre, & amorosissimo sposo: *Non est de hoc mundo*; così anche si dice alla sposa: *Obliuiscere populum tuum, & domum Patris tui: Exi de terra tua, & de cognatione tua*. Di che dice l'Apostolo: *In carne ambulantes non secundum carnem militamus.* Ps. 44. Gen. 12. 1.Cor.10.

Cyp. ep.16. *litamus*. Et come dice S. Cipriano: *In carne adhuc licet positi, vitam iam viuitis non præsentis sæculi, sed futuri*. Però à chi vuol con essere sposa di Christo, essere ancora Regina, dice S. Bernardo: *Desere carnales affectus, sæculares mores dedisce, à prioribus vitijs abstine, consuetudines noxias obliuiscere*.

Bern. ser. 2. post do. epi.

Greg. in c.6. Cant.

S. Gregorio dice, chiamarsi l'anime de gl'huomini santi, Regine: *Dum corpora sua prudenter regunt*. Et à questo si potrebbe aggiunger' quel che dice Pietro Lombardo, preso forse da S. Agostino: *Illos, quos Christus bonis operibus rexit fideles, quosque redemit, Regnum dici, quod redditurus est Deo Patri. In quibus regnat nunc per fidem*. De i quali dice S. Paolo: *Eripuit nos de potestate tenebrarum, & transtulit in regnum filij dilectionis suæ*. Anzi ci hà fatto Regno del suo figliuolo, e regno suo.

Petr. Lomb. in c.16 ep. 1. ad Corint.

Aug. in Io.

Col. 1.

Ap. 1.

Il Regno di Dio è la felicità eterna: per la quale siamo creati: e douendo combatterla, bisogna lasciare le bagaglie delle cose terrene. Cap. C I I.

PER tornar' al nostro *Primum quærite regnũ Dei*: dice S. Chrisostomo, che Dio ci hà fatto: *Non vt edamus, & bibamus; sed vt placeamus ei, & bonis potiamur futuris*: cioè per la felicità eterna. E quest' è, dice S. Agostino, quel regno di Dio che ci è ordinato di cercare *Vbi cum illo fidelis familia eius beata, & sempiterna tota regnabit*. E però vuole, che mentre viuiamo, altro non sia il nostro principal' pensiero, che d'acquistar' quel beato regno, il quale come ci hà insegnato à desiderarlo, & domandarlo con dir' continuamente *Adueniat Regnum tuũ*: e da

Chrys. hom. 23. in Matt.

l. 5. de orig. c. 11.

Matt. 6.

e da lui dobbiamo aſpettarne l'inueſtitura: coſi vuole, che per hauerlo, andiamo ſempre combattendo, eſſendo di tal qualità, che *Vim patitur, & violenti rapiunt illud.* Ibid. Che anche la Chieſa Santa però ci eſorta *Eſtote fortes in bello*, perche vencendo: *Accipietis Regnum æternum.*

Mà per ben'combattere, non biſogna andarſi trattenendo intorno alle bagaglie; le quali non ſenza ragione tanto in altre coſe, come particolarmente nell'arte militare, *Sine dubio*, dice Seneca, *talia diuinauit futura, qualia nunc ſunt, qui primus appellauit impedimenta.* Ep. 87. Mà biſogna sbrigarſi d'ogn'altra coſa, che s'appartenga al corpo. *Oportet animam ab omnibus rebus externis ſeparare*, dice Aenead. 6. l. 9. c. 7. Plotino, *tanquam à ſarcinis, & obſtaculis*, e ſtar'ſolamente attenti à quel che ci può ſeruire per arme, per ponti, per ſcale (che ſono gl'eſercitij delle coſe ſpirituali appartenēti all'anima) per arriuar', e per entrar'in quel ſanto Regno. Però come *Qui in agone contendit, ab omnibus ſe abſtinet*: 1. Cor. 9. coſi *Primum quærite Regnum Dei*, di queſto ſolo curateui: e dell'altre coſe: *Nolite ſolliciti eſſe.*

Quapropter, dice S. Proſpero, *ei qui militat Deo, fugiendæ ſunt ex toto corde diuitiæ*: l. 1. de vit. cō templ. c. 13. e dichiarando di quanto grande impedimento ſiano, ſegue, *Quas qui habent, ſine labore non quærunt, ſine difficultate non inueniunt, ſine cura non ſeruant, ſine noxia delectatione non poſſident, ſine dolore non perdunt*, ſpine, che ſempre pungono.

Della vita futura, c'hora non si vede, si deue tener' conto, non della presente. Cap. CIII.

A quanto s'è detto segue, che l'anima vera sposa di Christo, & però Regina, non douendosi curare, ne cercare, se non le cose celesti: *Quæ sursum sunt quærite: vbi Christus est*, doue stà lo sposo; e non le terrene: deuono in conseguenza, far' poca stima della vita presente: tenendo solamente conto della futura: per potere con S. Paolo dire: *Nostra conuersatio in Cælis est*: & à questi però Christo dice: *Vos non estis de hoc mundo*. Perche se bene con la parte loro inferior' è più bassa, cioè con la carne, e col corpo stanno nel mondo; con la superiore è più nobile *Abscondita est*, la vita loro, *cum Christo in Deo*. E però tenendo per cosa molt'abietta, e molto vile tutto quel che nel mondo appartiene al corpo, & alle cose esteriori; ritirandosi l'anima nel segreto di se stessa: *Quæ sursum sunt quærit, quæ sursum sunt sapit; non quæ super terram*: d'altro non si cura, che d'esser' bella, e ricca di dentro. E così della bellezza d'vn'anima si può dire, come della beltà d' vna Vergine scrisse S. Gregorio Nazianzeno, che quella sia veramente bella,

Col. 3.

Phil. 3.

Io. 15.

Coloss. 3.

Naz. carm. de precept. ad Virg.

Quam decet occultus decorat, quam tecta venustas.

Però non mancano alcuni, seguendo forse S. Ambrogio, i quali dicono, che la causa, perche Dio hauendo lodate tutte l'altre creature, subito che furno da lui prodotte; non lodò mai l'huomo, per seruitio del quale non dimeno furno create tutte l'altre: *Quia aliarum bonitas in specie externa sita est, hominis in occulto, vel in internis*: perche

Ep. 17. de inst. Virg.

che l'altre creature, come sono anche gl'animali, altro non hanno, se non quel che si vede: ma l'huomo non hà cosa più vile, di quel che si vede: cioè il corpo: nel quale stà come inuiluppata, e nascosta l'anima, cioè la piu nobil parte che sia nell'huomo, la quale non si vede.

E però non solamente disse bene S. Paolo allegato di sopra: *Abscondita est vita vestra*. Mà più chiaramente S. Giouanni: *Non dum apparuit, quid erimus*. E di quì nasce quel tanto predicato dall'Apostolo, *Interior*, ouero *spiritualis homo noster*, che S. Pietro chiama *Hominem cordis*. Il quale non consiste, come dice S. Ambrogio, in hauer' in se, ò esser composto di molte membra: *Sed totus sapientia est, plenus gratiæ, plenus decoris*, e lo chiama con S. Pietro *Ante Deum diues: in cuius conspectu terra exigua, & ipse mundus angustus est. Ergo diues nõ qui opũ*, che sono le cose esterne; *sed qui virtutum*, che sono l'interne, *fructus recondit*: le quali son' quelle, che fanno vn'huomo veramente ricco.

Colos. 3.
1. Io. 3.
Ro. 7. Ephes. 3.
1. Pet. 3.

Imperoche: *Nemo diues, qui, quod habet secum, hinc auferre non potest: quia quod hic relinquitur, non nostrum, sed alienum est: Et relinquet alienis diuitias suas. Et ignorat, cui congregauit ea*, dice Dauidde di colui, ch'attende à tesorizare; forse per qualch'vno, che dissiperà presto presto il tutto: forse come già s'è detto per chi se ne scorderà, e sarà verso di lui molt'ingrato: forse per gente non conosciuta: forse per quei, che gli sono stati, e saranno sempre nimici.

Ps. 48.

Mà chi, come dice S. Gregorio, *Dolens videt, quàm sit æternum, quod perdidit, inuenit salubre consilium*: qual'altro non è, che *Temporale hoc despicere, quod percurrit: & quò magis crescit consilij scientia, vt peritura deserat; eò augetur dolor*,

Greg. l. 1. mor. c. 26.

dolor, quòd nec dum ad mansura pertingit: dicendo spesso. *Quando veniam?* Affetto, e desiderio proprio di chi può, mentre stà in questo diserto dire *Sitiuit anima mea ad Deum*, vero, e solo proportionato cibo dell'anima.

Differenza dell'huomo esteriore, & interiore: che questo si deue stimare: non quello. Cap. CIV.

CONOSCE vna bella, e nobile differenza S. Agostino trà l'huomo superiore, ò interiore; & l'inferiore, ò esteriore, dicendo *Exterioris ornamenta hominis* (cioè del corpo) *quanto magis appetuntur; tanto esse interioris maiora detrimenta: Quanto minus appetuntur ornamenta exterioris hominis, tantò magis moribus pulchris hominem interiorem adornari.* Mà è anche bellissimo quel ch' osserua Origene: *Hominem exteriorem ab infantia per pueritiam, adolescentiam, & senectutem tendere in corruptionem, ac interitum: Interiorem verò à vetustate peccati ad pueritiam, & infantiam, hoc est ad innocentiam, per assiduam in bonis operibus exercitationem.*

ser. 38. de Ver. Ap. c. 11

hom. 25. in Ezech.

Quest'interior'bellezza intesero ancor'i Gentili: poiche di Socrate scriue Platone, ch'egli soleua domandar'à i Dei: *Vt pulcher intus efficeretur, & quacunque extrinsecus haberet, intrinsecis essent amica.* Di questa bellezza, e grandezza interiore dunque pare volesse intender' S. Pietro, quando doppo hauer'escluso l'affetto, e la diligenza circa quelle cose esteriori, che communemente sogliono esser'apprezzate dalle donne, con quelle parole: *Quarũ non sit extrinsecus capillatura, aut circundatio auri, aut indumenti, vestimentorum cultus:* aggiunge le parole di sopra citate

In Phœdio.

1. Pet. 3.

1. Pet. 3.

citate: *Sed qui absconditus est cordis homo: in incorruptibilitate quieti, & modesti spiritus:* le quali sono cose interne: e però veri ornamenti dell'anima.

Questa dobbiamo credere, che sia quella bellezza interiore che Christo Signor Nostro intende, quando dice: *Beati mundo corde*: chiamando l'huomo interiore, ò spirituale, Cuore: & di questo intendendo, quel ch'egli altroue disse: *Regnum Dei intra vos est:* diuentando l'huomo, per vigore della nettezza del suo cuore, beato. Perche guardando la purità, e mondezza del suo cuore, vede, ò rappresenta in vn certo modo Dio in se stesso, come in vn'imagine: nella maniera, ch'in vno specchio si vede rappresentato il Sole. *Puritas enim* dice S. Gregorio Nisseno, *affectuumque vacuitas, & ab omni malo alienatio Deitas est:* però anche chiama i diuini precetti, *Purgatorium cordis ad videndum Deum*.

Luc. 17.

Greg. Niss. or. 6. de bea.

Nobiltà de i buoni pensieri dell'anima. Cap. CV.

QVELLE parole del Santo Rè, *Ab intus*, delle quali s'è già detto qualche cosa, dice S. Gregorio, ch'alcuni leggono *Ex cogitationibus*. Et in vero non hà l'anima cosa più interna, che i suoi pensieri, e concetti: e da essi hanno la sua origine le virtù, e le buone, e virtuose operationi. E però veramente ricco si può chiamare: *Qui est locuples*, di ricchezze spirituali *in conspectu Dei*, il quale non hà riguardo, come gl'huomini, à quelle cose, le quali *Foris patent: sed intuetur cor*. Di quì è, che S. Agostino esorta le donne, & ogn'anima christiana. *Non affectatis vestibus*, ò con altre cose esteriori, *placere*; tanto à

Ep. 20.

Dio, quanto à gl' huomini; *sed moribus*: e chi lo fà, meritamente si chiama *Locuples apud Deum*.

Aug.ep.109.

Imperoche questi sono quei, che Dio apprezza grandemente; essendo queste quelle, ch' vn Profeta chiama: *Diuitias salutis*. E S. Ambrogio doppo hauer'detto: *Sancti amiserunt omnia, quæ habebant*, seguita: *Numquid fidem? numquid pietatem? numquid interioris hominis bona, qui est apud Deum diues?* & poi: *Hæ sunt opes Christianorum*: di quei però, i quali attendono ad arricchire l'huomo interiore: *Absconditum cordis, qui est apud Deum diues*: & à i quali con ragione si può dire *Regnum Dei intra vos est*.

Ef.33.

Luc. 17.

Però anche Seneca parlando di queste cose terrene, alle quali con tanto studio s'attende, doppo hauer'raccontato quel che fà l'auaro; il quale: *A ceruis auri, argentique incubat*: quel che fà il delicato, e dedito al'lusso, il quale: *Ebore sustineri vult, purpura vestiri, auro tegi, &c.* quel che fà il libidinoso, e carnale: cioè mille indegnità: e s'espone à molti pericoli, per satiarsi d'vna voglia brutale: quel che fà l'ambitioso: *Qui non est contentus honoribus annuis*, & vorrebbe per *Omnem orbem titulos disponere*: conchiude finalmente: *Omnia ista angusta sunt, misera, depressa*, à chi le considera bene, e non vuol fare, se non quel che gli detta, non l'appetito; mà la ragione: della quale però dice altroue l'istesso Seneca: *Hanc si audire volueris, dicet tibi, Relinque iamdudum, ad quæ discurritur. Relinque diuitias, aut periculum possidentium, aut onus: relinque voluptates, molliunt, & eneruant; relinque ambitum, tumida res est, vana, ventosa, nullum habet terminum: habet inuidiam: confragrosa in fastigium dignitatis via est*. Et finalmente: *Quæcunque videntur eminere in rebus humanis, quam-*

L.1.de ira.

ep.84.

quamuis pusilla sint, per difficiles, & arduos tramites adeuntur. Volendo da tutto questo conchiudere, douersi attender'à quel ch'appartiene all'interno, dell'anima: alla sapienza, & all'altre virtù; e disprezzar'le cose esterne attenenti al corpo.

Il corpo è come carcere, anzi supplicio: & per lo più giunta, ouero istromento dell'anima; della quale solamente si deue tener'conto, & della degnità di essa.
Cap. CVI.

IL corpo, se crediamo à S. Paolo altro veramente non è; se non com'vn'infelicissima pregione dell'anima. Ergastulo dice S. Fulgentio: che però gridaua il Santo Apostolo: *Infœlix ego homo* (per esser'miseria nõ de i soli peccatori, mà commune di tutti) *Quis me liberabit de corpore mortis huius?* come s'egli dicesse da questo miserabil'corpo: non solo corrottibile, e soggetto alla morte sua propria; ma che insieme causa vn'infinità di calamitose torbolenze, cõ le quali spesso apporta la morte spirituale all'anima: dalla quale non dimeno egli riceue la vita. Rom. 7.

Di doue nacque l'opinione di Platone, della quale fà mentione Clemente Alessandrino, che diceua, douersi tener'tanto poco conto del corpo, che si doueua lasciar' morire: acciò vscendo l'anima da quella prigione, potesse liberamente attendere alla sapienza. Alche hebbe forse riguardo Seneca, quando parlando del corpo disse: *Non aliter aspicio, quam custodiam, & vinculum libertati meæ circumdatum.* Che però *Graui sercina pressus explicari cupit.* l. 3. strom. Sen. ep. de consf. ad Heluiam. c. 11. & ep. 65.

Sen. ep.65. *cupit*, dice Seneca. Perche il corpo altro non è, che *Animi pondus, & pœna: quo premente vrgetur, in vinculis est.* Onde da i Greci è chiamato Νωμα. Et non disse anche S. Pao-

Phil. 1. lo per ragione del corpo: *Cupio dissolui*; che mi si leuino questi legami d'attorno? per vscire da quest' oscuro, & miserabil'hospitio, nel quale stò, come ristretto & rinchiuso, e leuarmi quest'inuiluppo d'attorno.

Sen. ep. 120. Imperoche l'anima mentre stà attaccata, e come quasi chiusa nel corpo, proua esser'verissimo quel che dice

Sap. 9. la Sapienza diuina: *Corpus quod corrumpitur, aggrauat animam: & deprimit terrena in habitatio sensum multa cogitantem*, cioè la mente, e l'intelletto, al parere di S. Bernardo.

Ber. ser. 3. de Ascen. Anzi non solamente com'oppressa, non si può inalzare alle cose diuine del cielo; mà si può d'essa in vn'certo mo-

Baruch. 3. do dire con quel Profeta: *Coinquinata es cum mortuis.* E, come discorre S. Agostino, pare *Simili nos affectos esse sup-*

Aug. l. 4. côt. Pelag. *plicio, atque eos, qui quondam in prædonum etruscorum manus incidissent: quorum corpora viua cum mortuis, aduersa aduersis accommodata quàm aptissimè colligabantur. Ita nostros animos cum corporibus copulatos, vt viuos cum mortuis esse coniunctos.* Con che accorda quel che si dirà di S. Gregorio Nisseno.

Perche il corpo da se considerato, se fusse priuo dell'anima; non è altro ch'vn cadauero: *Truncus insensibilis*, dice S. Bernardo quì abasso: e mentre viue *Appendix animæ tantum est*, come lo chiamaua Hortentio. Seneca trà gl'altri contrasegni, che hà l'anima d'esser'cosa diuina,

Sen. ep. 120. dice, che sia il pensare: *Non domum esse corpus hoc, sed hospitium: & quidem breue; relinquendum quando te grauem*

Lact. l. 2. & 7. *hospiti sentias. Vas animæ* lo chiama Lattantio, *vel receptaculum: quo domicilio temporali spiritus cœlestis vtitur.*

Hospi-

Hoſpitium, alienumque domicilium eſt naturæ illi materia carenti corpus, dice S. Gregorio Niſſeno, *in quo animus, velut peregrinus, cum varijs elementorum, quaſi hominum linguis, & moribus violenta ſocietate diſtrahitur, & difficulter cum elementorum populo congruit.* Et altroue lo chiama ſemplice iſtromento dell'anima: *Nihilque eſt in eo magnum*; eſſendo caduco, e mortale.

Greg. Niſſ. in orat. de morte.

Id. orat. 1. de creat. ho.

Bello è in queſto propoſito il ragionamento, che fà S. Bernardo col corpo ricordandogli: *Nobilem hoſpitem habes caro, nobilem valdè, & tota ſalus tua pendet de eius ſalute. Da honorē hoſpiti tuo.* Et poco poi: *Diligenter attende quid hoſpitis huius tibi præſentia largiatur. Ipſe enim eſt, qui tribuit oculis viſum, auditum auribus præſtat: ipſe eſt, qui linguæ vocem, palato guſtum, motum membris omnibus ſubminiſtrat. Si quid vitæ, ſi quid ſenſus, ſi quid in te decoris eſt, huius hoſpitis beneficium recognoſce. Denique diſceſſus eius docet, quid præſentia conferebat. Protinus enim anima diſcedente lingua ſilebit, oculi non videbunt, obſurdeſcent aures, corpus omne rigebit, facies expalleſcet. In breui quoque totum cadauer putidum ſimul, & putridum fiet, & decor omnis in ſaniem conuertetur.*

Ber. ſer. 6. de aduen.

Et in vn'altro luogo, doue parla della mirabile congiuntione, & compoſitione fatta da Dio dell'anima col corpo: dice, che *Sociauit ſpiritū humo, ſublimem humili, dignam & excellentem creaturam abiectæ, & humili maſſæ:* & per dichiarare *quantum anima corpori præſtet, ſeguita Nūquid non truncus eſſet inſenſibilis caro inanimata? Ab anima enim pulchritudo, ab anima incrementum, ab anima claritatis viſus, & ſonus vocis: denique ſenſus omnis ab anima eſt.*

Ber. ſer. 2. de natal.

Ma l'anima dice Tullio, e lo riferiſce ancora Lattan-

Cic. de Cōſ. & Tuſc. 1.

Lact.l.1. instit.c.5.

tio, come *Non inuenietur vnquàm vnde ad hominem venire possit, nisi à Deo, & singularis quædam eius natura est, atque seiuncta ab his vsitatis, notisq; naturis: Ita quicquid est illud, quod sapit, quod valet, quod agit, cœleste, ac diuinum est*; O almeno douerebbe esser'tale: e di essa solamente si douerebbe tener'conto: del corpo non più, che quanto si richiede, acciò le possa seruire: ne più, ne meno, che si fà nelle piante, e negl'alberi da frutto. Ne i quali se bene il tronco di quello spino, ò altro seluaggio, serue à riceuer' l'inserto di quel'bel frutto domestico; nondimeno altro più non si stima in quell'albero, che l'inserto: ne si fà conto alcuno di quel che prima era: ma solamente dell'inserto, dal quale anche piglia quell'albero il nome.

Chrys. hom. 60. ad Prop. serm 2. de Nat. Dom.

Così deue osseruarsi trà'l corpo, & l'anima, la quale come parla S. Chrisostomo, *Corpori inserta est*. Però S. Bernardo parlando dell'anima; doppo hauer'detto: *Non communem, sed propriam habet conditionem; nec in massa creatur: sed singulari quadam excellentia inspiratur:* esortando à tener'conto, & à riconoscer'l'honore, che ne riceuiamo, seguita: *Agnosce ò homo dignitatem tuam: agnosce gloriam conditionis humanæ: est enim tibi cum mundo corpus, vt (sic enim decet eum, qui constitutus est super vniuersam huius creaturæ corporeæ molē) aliqua ei simileris ex parte. Sed est tibi etiam sublimius aliquid, nec omnino comparandus es cum cæteris creaturis.* E poco poi seguita quel che s'è detto di sopra. *Quis non videat, quantum corpori præstet anima? Nunquid non truncus esset insensibilis caro inanimata? Ab anima.n. pulchritudo, ab anima incrementum, ab anima, claritatis visus, & sonus vocis, sensus omnis ab anima est.*

NOSCE.

NOSCE. TE. IPSVM: *Si deu'intender dell'anima, non del corpo. Cap. CVII.*

I quì Platone, e doppo lui ancora Tullio dissero, che quel *Nosce te ipsum*, attribuito all'Oracolo d'Apolline, si deue intendere; non del corpo; mà dell'anima. *Vt internæ dignitatis amplitudinem non ignoremus, diuina in nobis parte neglecta*, disse Platone: e Tullio dice, *Nosce te ipsum*, non vuol'dire, *Membra, aut staturam, figuramuè corporis. Neque enim nos corpora sumus: sed nosce animam tuam. Corpus enim quasi vas est, & animi receptaculum. Ab animo tuo quicquid agitur, id agitur à te*. Il quale quando è buono, e ben'composto, e retto: *Quid aliud voces* (dice Seneca) *quàm Deum in humano corpore hospitantem?*

Plat. in

Cic. Tusc. 1.

Sen. ep. 31.

Discorre di questa materia in più luoghi S. Gregorio Nisseno molto bene: dicendo prima, doue parla della creatione dell'huomo: *Duplicem agnosco hominem; vnum qui videtur; alterum absconditum, quem ille ipse, qui videtur, non cernit. Interiorem igitur habemus hominem, & duplices quodammodo sumus. Ego enim sum ille qui intus est homo. Quæ verò sunt extrinsecus; non ego ille sum: sed illa mea.* E la finisce con dire: *Corpus est hominis instrumentum.* E da questo non discorda, quel ch'egli breuemente dice altroue. *Duplex est homo: vt qui ex anima, constet & corpore.* Di doue pure pare ch'essendo l'anima cosa molto più nobile, quando si dice, *Nosce te ipsum*: si debba intender dell'anima, come parte più nobile, e principale.

Greg. Niss. de creat. ho. or. 1.

Id. ho. 6. in Eccl.

Ma molto più diffusamente questo Santo Padre trat-

Id. orat. de mort.

tando di questo,per prouare, che *Nosce te ipsum*, si deue riferir'all'anima, e non al corpo,dice prima: *Ab ipsis corporibus,quoad fieri potest,cogitatione,atque animo recedamus: exuenteśq; nos ea affectione,qua carnem complectitur: ita nos ipsi compellemus:* ci andaremo spingendo, con dir'à noi stessi: *O homo qui natura particeps es, Attende tibi: Nosce te ipsum; animoque diligenter considera,quinam verè sis tu,& quæ circa te videantur: ne quando, quæ extra te sunt, aspiciens,putes te ipsum intueri.*

Poi mandandoci alla scuola di S.Paolo: vuole che da esso impariamo: *Vnum esse hominem exteriorem, alterum interiorem,eumque corrumpi; hunc renouari.* E dà per buon' auuertimento: *Cum illum,qui corrumpitur cernis, te ipsum aspicere ne arbitreris.* Anzi ci esorta,che *Cogitationem ad ea quæ in nobis non videntur, conuertamus, idque nos verè esse credamus.* Quest'è,in che si deue mettere studio di conoscere,per vbidir'à quel precetto di Mosè: *Attende tibi:* &c. à quello *Nosce te ipsum*,attribuito all'oracolo d'Apolline.

E perche l'istesso S.Nisseno stima il poter',ò saper conoscere se stesso cosa, com'è veramente molto difficile: onde disse anche vn Poeta referto da Plutarco

Plut. in consol. ad Apol.

Breuis est,Te ipsum noris, sententia:
Præstare solus rem, sed nouit Iuppiter.

Però ci consiglia à fare, come in noi fà l'occhio: il quale non potendo veder se stesso;si vede nondimeno in qualche maniera, guardādosi nello specchio.Cosi dice S.Gregorio deue fare l'animo nostro:cioè contēplarsi in quell' imagine,alla somiglianza della qual'è fatto: perche così vedrà in qualche maniera,com'egl'è.E ben vero che ci è qualche differēza. Perche lo specchio rappresenta l'istessa figura dell'occhio; mà la bellezza dell'animo al con-

trario;

trario; *Ad diuinæ pulchritudinis formam effecta, expressaque est: & tum verè se ipse perspicit animus, cùm exemplar intuetur sui*. E questo altro non è, che Dio. Onde come Dio esemplare dell'anima nostra non è corpo, non è figura, non è qualità, non è cosa nessuna materiale. così è anche l'animo, e per conseguenza l'animo è quello, che principalmente merita d'esser chiamato del nome d'huomo.

Quest'è ancora la dottrina di S. Ambrogio, il quale volendo esplicare quel dire di Mosè: *Attende tibi soli*: fà prima, per leuarci d'errore, vna bella partitione, dicendo: *Aliud enim sumus nos: aliud sunt nostra: aliud quæ circa nos sunt. Nos sumus, hoc est anima & mens: nostra sunt corporis membra, & sensus eius: circa nos pecunia est, serui sunt, & vitæ istius apparatus*. E poi per mostrare, che quelle parole. *Attende tibi*, non s'intendono del corpo; mà dell'animo: seguita: *Tibi ergo attende, hoc est, non quales lacertos habeas, non quantam corporis fortitudinem, non quantas possessiones, quantam potentiam: sed qualem animam, ac mentem, vnde omnia consilia proficiscuntur, ad quam operum tuorum fructus refertur*. E doppo hauer detto, che l'anima è com'vn' ritratto fatto di mano Dio, cōchiude: *Anima igitur nostra ad imaginem Dei est*. Di doue raccoglie che dicendosi l'huomo esser fatto all'imagine di Dio: *In hac* (nell'anima) *totus es, homo es: quia sine hac nihil es: sed es terra & in terram resoluèris*.

Amb. l. 6. Hex. c. 7.

Il sentimento che di ciò hà S. Chrisostomo, si può raccogliere, da quelch'egli discorre, parlando del Santo Patriarcha Noè. Imperoche hauendo conchiuso, ch'al tempo che Dio mandò il diluuio al mondo, Noè solo in quella moltitudine di tanti popoli haueua conseruata l'imagine d'huomo: cioè solo era huomo: lo proua con

Chrys. hom 23. in Gen.

dire: *Neque enim speciem habere hominis, & oculos, & mores, & os, & genas, & cætera membra hominem esse ostendit. Hæc enim membra sunt corporis. Hominem illum dicimus, qui imaginem hominis saluam retinet: quæ est rationalem esse & vitia fugere, & illicitis affectionibus imperare, & mandatis dominicis obtemperare.* Ilche dependendo da quelche fà l'anima: ne segue che l'anima sia l'huomo, & non il corpo.

Aggiunge per proua maggiore questo Santo Padre, che la Scrittura Santa, *Vitijs studentes, & virtutem negligentes, non dignatur vocare homines.* E come se per non hauer'vso alcuno d'anima, mancassero d'esser huomini, d'essi dice: *Non permanebit spiritus meus cum hominibus istis: quia caro sunt.* Anzi peggio: *Quia terrenis vacabant cogitationibus,* dice: *Corrupta enim erat terra coram Deo: sic vocans, non insensibilem terram; sed eam inhabitantes.* Passa poi più oltre à far'intendere, che non solamente non sono huomini quei, che non viuono conforme à quelche ricerca la nobiltà dell'anima: de quali dice il Profeta. *Acceperunt in vanũ animam suam:* Anzi sono come bestie.

Gen. 6.

Ps. 23.

E più abasso tiene che siano, come se del tutto non fussero: seruendosi à questo proposito del dire d'vn Profeta. Ilquale andato in Gierusalemme, se ben'era entrato in quella Città, la quale soleua essere, come piange Geremia, *Plena populo*: dice nondimeno: *Veni & non erat vir: vocaui, & non erat qui audiret.* Di doue raccoglie, non esser degni del nome d'huomo: *Qui animam virtute non excolunt*: e che eccettuato Noè *Cæteri non homines; sed hominum gerentes formam: immò ex hominibus in bestias mutati: malitia voluntatis, generositatem naturæ amiserunt: quia in malum declinantes, serui fiunt irrationalium*

Es. 50.

affe-

affectionum: mà di questo s'è già detto assai di sopra.

Però con molta ragione dice S. Bernardo. *Hic errant aliqui (quod omnino ridiculum est) & in tantam obliuionem, & spiritualem phrenesim deuenerunt: nihil vt sese aliud putare, quàm suum exterius tabernaculum videantur.* E per mostrare che questi tali siano in vna grand'ignoranza di se stessi, dice: *An non se ipsos nescire videntur, qui sic dediti sunt carni, & sanguini, ac si omnino nihil aliud, quàm carnem solam se esse reputent.* Et di questi conchiude, che *In vano accipiunt animas suas:* perche la trattano, & viuono in maniera, che à punto pare che *Prorsus ignorent habere se animas.*

Bern. in ps. Qui hab. ser. 10.

Delche discorre molto bene S. Chrisostomo. *Neque enim speciem habere hominis, & oculos, & nares, & os, & genas, & cætera membra hominem esse ostendunt. Hæc enim membra sunt corporis. Hominem illum dicimus, qui imaginem hominis saluam retinet:* & domandando à se stesso, *Quæ autem est imago hominis?* Risponde, *Rationalem esse: neque hoc solum: sed virtutibus esse deditum, & vitia fugere, & illicitis affectionibus imperare.*

hom. 23. in Gen.

Perche quant' al corpo, non solamente non è l'huomo, mà come osserua S. Bernardo: *Videtur Apostolus Paulus nec posuisse inter ea, quæ nostra sunt; sed inter illa, quæ circa nos sunt: cum dixit, mittam ad vos Timotheum: vt sciatis, quæ circa me sunt.* Se bene forse queste parole si possono riferire à i disagi di lui, alla prigione, alle catene, e cose simili, con le quali era si mal'trattato, che pure toccauano solamente *Exteriorem tunicam carnis:* mà *ad ipsum qui intus erat, non pertingebant.*

Ber. de Nat. & dign. diu. amor. c. 13.

Phil. 3.

Da quelche s'è detto sin'hora non discorda Seneca, il quale hauẽdo insegnato che *Nemo gloriari nisi suo debet:*

Sen. ep. 41.

e che si come in tutte l'altre cose, così anche *In homine id laudandum quod ipsius est:* doppo hauer detto *formosam familiam habet, & domum pulchram, multum serit, multum fœnerat, nihil horum in ipso est, sed circa ipsum:* e che nell' huomo si deue commendare, *quod nec eripi potest nec dari, quod proprium est hominis:* soggiunge: *Quæris, quid sit?* Risponde: *Animus, & ratio in animo perfecta. Rationale enim animal est homo:* e conchiude: *consummatum itaque eius bonum, si id adimpleuit, cui nascitur.*

Il corpo, e l'altre cose esterne sono cose nostre, ouero attorno à noi: mà noi siamo l'anima, alla quale si deue attendere.
Cap. CVIII.

In illud Attende tibi.

BELLA è la distintione, che fà S. Basilio per conchiudere, che queste parole, ch'egli haueua preso ad esplicare: *Attende tibi ipsi,* si deuono intender dell'anima. Imperoche mettendendo differenza trà noi, e trà le cose nostre, e trà le cose, che ci stanno attorno: *Nos*, dice conforme à quelche s'è detto poco auanti con S. Ambrogio, *Sumus anima, & mens animæ ad conditoris imaginem facta. Nostrum est corpus, & sensus ipsius. Circa nos pecuniæ, artes, suppellex &c.* come *Illud igitur Attende tibi*, non si deue riferire al corpo, & alla carne nostra: *Vt immodico studio conseruemus eius commoditatem, sanitatem, pulchritudinem, voluptates, longam vitam:* & così *Neq; pecunias, gloriam, dignitates: denique neq; omnia vitæ temporalis subsidia (licet ijs abundes) tanti facias, vt putes præ his præcipuã tuam portionem negligendam. Ergo Attende tibi, hoc est animæ tuæ: hanc orna, huius gere curam, purgando ab omni sorde*

peccati:

peccati: omni elegantia virtutum exorna: Non adhærens perituris, & sperans sempiterna: despice carnem caducam, cura tibi sit anima immortalis. Onde per insegnarci, che il far' così, è fare quel che richiede la prudenza, e la giustitia: segue. *Esto prudens impartiendo cuique quod suum est: carni alimoniam, & tegumentum: animæ vero dogmata pietatis, exercitationem virtutis, affectionum improbarum emendationem.*

In vn'altro luogo hauendo l'istesso S. Basilio detto prima. *Hoc est homo: Mens videlicet accommoda, & competenti carni inclusa.* Parlando poi dell'altre due cose, dice, *Opulentiam, delicias, & cætera huiusmodi, cum neq; nobiscum ad hanc vitam processerint, neque nobiscum ex vita migrent (nudus namque egressus sum de vtero matris meæ, inquit Iob, & nudus etiam abibo) non possunt dici nostra. Ideo virtutes potius nostram putemus esse possessionem: si per exercitium cum nostra quasi natura coalescant. Neque nos afflictos in terra deserent: nisi nos violenter per contrarios actus abigamus; imo ad futuram vitam præcurrent. Itaque sibi benè consulit, qui animæ maximam curam habet, eam puram conseruare studens: carnis verò exiguam habet curam, quicquid patiatur. Nam etiamsi exterior noster homo corrumpatur; interior tamen renouatur de die, in diem: & scimus, quod si terrena ista inhabitatio huius tabernaculi resoluitur, ædificationem ex Deo habemus domicilium non manufactum, sempiternum in cælis. Pro carne itaque tantum necessaria paremus, & quæ sunt necessaria ad viuendum super terras, vt illi cooperetur, impendantur, vt illam contineat: tantum ad ministerium animæ sanam seruet, non lasciuire permittat. Quod si videatur caro plus desiderare: reclamet: Nihil intulimus in hunc mundum, certum quod neque auferemus: ergo habentes alimenta,*

Bas. de non adhær. reb. ter.

Iob. 1.

2. Cor. 4.

2. Cor. 5.

& quibus tegamur, his, contenti ſimus.

Seguita della cura, che ſi deue hauer' del corpo. Cap. C I X.

L Glorioſo Padre S. Bernardo nel ſuo trattato della vita ſolitaria, ò ritirata, volendo inſegnare al principiante, ch'egli nomina iui Animale, quel che deue fare intorno al gouerno del corpo, e dell'huomo eſteriore, dice, ch'egli deue *Sic habere corpus ſuum, ſicut ægrotum commendatum: cui etiam multum volenti, inutilia ſunt neganda: vtilia verò etiam nolenti ingerenda.* Anzi vn' poco poi: *Durius tractandum, ne rebellet, ne inſoleſcat,* come di ſe dice S. Paolo; *Caſtigo corpus meum, & in ſeruitutem redigo: ſic tamen* dice S. Bernardo, *vt ſeruire ſufficiat, quia ad ſeruiendum ſpiritui datum eſt.*

Sen. ep. 14. Ancora Seneca trattando del corpo dice. *Non ſic habendum quaſi propter illud viuamus; ſed tanquam ſine quo viuere non poſſimus.* E ſe bene, *Inſita nobis eius cura eſt (Nemo carnem ſuam odio habet,* dice S. Paolo, *ſed nutrit, & fouet illam)* e però *Indulgendum illi:* mà non già *ſeruiendum:* volendo altreue, che ad eſempio ſuo ciaſcuno dica, *Maior ſum, & ad maiora genitus, quàm vt mancipium ſim mei corporis:* mà più toſto al contrario, *Seruiant deteriora melioribus.*

Epheſ. 5.

Sen. ep. 66.

Bern. lib. med. c. 3. A queſto propoſito S. Bernardo, parlando della dignità, & dell'eccellenza grande dell'anima, doppo hauer' detto, *Anima Dei eſt inſignita imagine, decorata ſimilitudine, deſponſata fide, dotata ſpiritu, redempta ſanguine, deputata cum Angelis, capax beatitudinis, hæres bonitatis, rationis*

par-

particeps: seguita*: Quare animam vilipendis, & ei carnem præponis? Dominam ancillari, & ancillam dominari, magna abusio est. Ne totus quidem mundus ad vnius animæ pretiũ æstimari potest. Non enim pro toto mundo Deus animam suam dare voluit, quam pro anima humana dedit. Sublimius ergo est animæ pretium, quæ non nisi sanguine Christi redimi potuit.* Et volendoci insegnare quanto gran'conto se ne debba fare, conclude col Saluatore*: Quam commutationem dabit homo pro anima sua?*

Però con molta ragione, si lamenta S. Bernardo in vn'altro luogo con dire. *Videmus sane nonnullos tabernacula sua* (così chiama il corpo, alludendo alla militia, ò al pellegrinaggio di questa vita) *in turpissima captiuitatis domicilia commutasse: nec militare in his; sed miseram gerere seruitutem.* Non già perch'egli voglia, ch'alcuno, *Odio habeat carnem suam,* anzi *Dilige*, dice, *carnem tuam, tanquàm tibi datam in adiutorium, atque ad æternæ beatitudinis consortium perpetuum.* Mà ben'si stupisce, & aspramente riprende coloro, i quali *Sic amant carnem, vt in ipsam transisse putentur.* talmente che pare possa dirsi loro*: Non permanebit spiritus in homine, quia caro est.* Però auuisa nel trattato allegato di sopra*: Cura carnis agenda est, sed sobriè, & cum spirituali quadam disciplina: vt neque in modo, neque in qualitate, neq; in quantitate appareat aliquid non decorum.*

In psal. Qui hab. ser. 10.

Gen. 6.

lib. de vita, sol.

Homo, dice S. Agostino (per prouare che più conto si deue tener'dell'anima, che del corpo) *Spiritum habes, & corpus habes: spiritum dico, qui anima vocatur, qua constas, quod homo es. Constas enim ex anima, & corpore. Habes spiritum inuisibilem, corpus visibile.* Mà vuoi vedere, quanto sia l'anima cosa maggiore, e migliore del corpo? *Dic mihi*

Aug. tr. 26. in Io.

quod

quod ex quo viuat? Spiritus viuit ex corpore tuo, an corpus tuum de ſpiritu tuo? Reſpondeat omnis, qui viuit. Qui autem hoc non poteſt reſpondere, neſcio ſi viuit. Quid nunc reſpondet omnis, qui viuit? Corpus vtique meum viuit de ſpiritu meo. E ſe l'anima non deſſe al corpo lo ſpirito di vita, non ſolamente ſarebbe, come s'è detto, vna ſtatua, vn'tronco, vn'cadauero: ma tutte l'altre coſe ancora non ſarebbono all'huomo niente. Però anche S. Bernardo dando la ragione, perch'egli haueſſe detto: *Volo proinde animam primo omnium ſcire ſe ipſam,* dice, *Quoniam quod nos ſumus; primum eſt nobis.*

Ber. ſer. 36. in Cant.

Dall'anima s'impara, à tener'conto delle coſe celeſti, ſe bene non le vediamo: e per la ſua nobiltà, e grandezza ſi può chiamare Regno di Dio. Cap. C X.

Greg. ho. in Euang. & l. 9. dial. c. 5.

CON queſt'iſteſſo argomento proua S. Gregorio, & inſegna à gl'huomini mondani, che da ſe ſteſſi, cioè da quella parte di noi, che non ſi vede, e pur'è la principale, & è quella, che noi più ſtimiamo, impariamo à penſare, & tener'conto di Dio, e delle coſe celeſti; ſe bene non le vediamo. *Ipſi quidem,* dice, *ex anima inuiſibili, & corpore viſibili ſubſiſtunt. Et ſi hoc ab eis, quod non videtur, abſtrahitur, illicò corruit quod videtur. Et patent quidem carnis oculi; ſed videre quicquam, vel ſentire non poſſunt: ſenſus enim viſionis perijt, quia habitator receſſit, & domus carnis remanet vacua: quia abſceſſit ille inuiſibilis ſpiritus, qui per eius reſpicere feneſtras ſolebat.* Et conchiude *Quia ergo rebus viſibilibus inuiſibilia præſtantiora ſunt, carnales quique ex ſemetipſis penſare debuerunt, atque per hanc ſcalam conſidera-*

derationis tendere in Deum. Cosi dunque l'anima, benche non si veda; è quella, che si deue stimare, e della quale si deue tener conto: *Quod hac portio sine dubitatione, & sine comparatione sit potior*, dice S. Bernardo: & come anche Seneca dice, *Nostri melior pars animus est*, & non il corpo: Cosi dalla stima che si conuiene fare dell'anima; si deue imparare, come s'è già detto, ad apprezzare le cose spirituali, e celesti; & non le mondane, corporali, e caduche: se bene, com'anche l'anima non si vedono; se non con l'occhio della mente.

Ber. ser. 31. in Cant.

Sen. Nat. qq. de fato.

Anzi tanto è grande la degnità dell'anima, e la sua grandezza, che anche lei si può chiamare Regno di Dio come pare, che voglia insegnar S. Gregorio Naziazeno. Il quale allegando quelle parole di Christo Signor nostro: *Regnum Dei intra vos est*: auuisa che non bisogna sbigottirsi, quando ci pare di non poter'arriuare à contemplare, ò vedere Dio tanto lontano da noi. Perche quei, ch'hanno il cuore puro, e netto da tutte le creature e da tutte l'affettioni terrene, e vitiose: & à questa maniera rinouano l'imagine diuina stampata da Dio, nell'anima nostra (che questo è *Signatum est super nos lumen vultus tui Domine*) mantenendosi netti d' ogni bruttezza di peccato, *In sua pulchritudine diuinæ naturæ imaginem intuentur*: seruendosi della virtù come di specchio.

Luc. 17.

Ps. 4.

Greg. Naz. or. 6. de bea. & de Virg. c. 2.

Di qui è, che l'huomo è chiamato, da S. Gregorio Nisseno, *Animatum supernæ virtutis simulachrum*. Imperoche essendo il vedere Dio, come dice l'istesso Dottore, la vita dell'anima: per questo Dio hà fatto l'huomo à sua similitudine: acciò fatto come prossimo, e parente suo, cioè partecipe della sua natura diuina, per priuilegio, e gratia particolare, possa in qualche maniera in se stesso, ve-

Greg. Niss. orat. de his qui prep. mor.

vederlo, e consolarsi, nella maniera, che *In oculo*, dice quel Santo Padre, *splendor est:* del quale sono priui tutti gl'altri splendori: cioè vna lucidezza, che fà diuentar' l'occhio capace d'ògn'altra luce.

Aug. in psat. 32. Questa consideratione pare, che S. Agostino vuole, ch'ognun'habbia della grandezza dell'anima, quando dice: *Quid est animus tuus, attende: ne forte contemnens animum tuum, & putans nescio quid esse vile, & abiectum, viliora quæras, quibus bonificetur animus tuus.* Imperoche dice, *In animo tuo est imago Dei*. A S. Gregorio il Magno ancora pare che l'anima si possa chiamare Regno di Dio in vn'altra maniera. Imperoche per prouare, che la Chiesa, ouero la Congregatione de i giusti sia Regno de Cieli, ò di Dio: lo deduce nel modo seguente, combinando alcuni luoghi della Sacra Scrittura: *Cælum*, dice, *Sedes Dei est: & anima iusti sedes est Sapientiæ:* Et finalmente porta il detto di S. Paolo. *Christus est Dei virtus, & sapientia*, e cosi conchiude, che *Anima iusti est cælum, & animæ iustorum Regnum Cælorum*. Et insegnando poi la maniera, con la quale l'anima de giusti si fà sede, e come trono della Sapienza, ò di Dio, e per conseguenza Regno di Dio, seguita: *Quia dum eorum corda in terra nihil ambiunt, per hoc quod ad superna suspirant, iam in eis Dominus, quasi in cælestibus regnat.*

Greg. hom. 38. in Euãg.

Isa. 66.

Sap. 7.

1. Cor. 1.

ep. 87. A questo proposito è molto notabile quelche Seneca in vna sua epistola scriue: *Quis sit summi boni locus, quæris? Animus hic nisi purus, ac sanctus sit, Deum non capit.* Quando poi è tale, all'hora si può anche dire, che *Corpus suum consecrat:* sì che il corpo sia quasi come vn tempio: nel quale stà l'anima, come cosa sacrosanta. Della quale S. Bernardo dice chiaramente: *Veni Domine aufer scandala*

Sen. ep. 66.

Ber. serm. 4. sup. Missus est.

de

de Regno tuo, quod est anima mea: vt regnes tu, qui debes in ea.

Perche fusse proibito à gl'Ebrei trattar'co i Gentili, e mangiar'certe viuande. Cap. CXI.

A questo s'accorda quel che Aristea narra- esserg li stato rispolto da Eleazaro, alla domanda fatta da lui: Perche ragione hauesse Mosè proibito à gl'Ebrei non solamente il conuersare, e trattar'co i Gentili; ma insieme anche di mangiar certa sorte di cose: e d'alcune anche di toccarle. Imperoche doppo vn'lungo discorso, dice, che ciò era stato da Dio così ordinato: accioche in questa maniera intendessero, che *Permanentes, & corpore mundi, & animo liberi à falsis opinionibus, vnum Deum, & eum potentem super omnem creaturam colerent.* E poi seguita con dire, che i Sacerdoti Egittij hauendo imparato molte cose dalla disciplina, e dottrina de gl'Ebrei soleuano chiamarli *Homines Dei:* doue gl'altri popoli sono più tosto *Homines cibi, potus, & vestitus: in quo toto animo incumbunt*. Ma gl'Ebrei: *His pro nihilo habitis, per totam vitam versantur in contemplatione maiestatis, & omnipotentiæ Dei*.

Meddind. in hist.

Il che facendo si trasforma in vn' certo modo l'anima in Dio. *Qui adhæret Domino vnus spiritus est*, dice S. Paolo. *Et vnum cum eo, cui inhæsit effectus*, dice S. Basilio, *Ex corruptibili fit incorruptibilis, ex homine mortali immortalis Deus.* E S. Bernardo insegna, che questo si fà per via d'amore: il quale sposando l'anima con Dio, come lo sposo, e la sposa non sono più due, ma vno, *Duo in carne vna*

1. Cor. 6.

Bas. serm. 11. in Cant.

Gen. 2.

così

così è l'anima, *Vnus spiritus cum Deo:* per mezo d'vna grandissima vnione d'amore, e di volontà: nel modo che *Multa corda vnum, & multæ animæ vna dicuntur. Multitudinis credentium erat cor vnum, & anima vna.* E come con voler quel che Dio vuole, si fà simile à Dio: così con non poter'volere, se non quel che Dio vuole: *Hoc est iam esse, quod Deus est: cui iam velle est, idipsum esse quod est.*

Act. 4.

E se bene, dice S. Bernardo, dall'esserci concesso: *Filios Dei fieri, non est quidem, vt simus Deus:* E non dimeno essere, *quod Deus est, & modo ineffabili, incogitabilique fieri meremur homo Dei*, per la stretta vnione d'amore, e di volontà, *non Deus: sed quod Deus est per naturam, homo per gratiam.* Et anche à Seneca piacque dire: *In animo aliquid diuini existit, qui Dei pars est: Socij eius sumus, & mēbra.*

Come si deue rifare nell'anima l'imagine di Dio.
Cap. CXII.

POSSIAMO anche dire che *Primū quærere Regnum Dei* nell'anima nostra, sia l'vsar'diligenza grande, in ridipingere: ò almeno in ricolorire in noi l'imagine di Dio scolorita, e guasta dalla poluere, e dal fango de i peccati, e de gl'affetti terreni. Imperoche *Mens hominis capit eam, & accepit eam,* dice S. Agostino, mà *inclinando se ad peccatum, decolorauit eam*; e però *ipse ad eam venit reformator, qui erat eius ante formator.*

Aug. in psal. 32.

I colori, che ci deuono seruire à ristorarla, dice S. Nisseno, sono le virtù. *Puritas, immunitas à perturbationibus, conditio omnis mali expers*, & altri simili, *quæ hominem*, per quanto si può, *Deo parem efficiunt*. Et in vn'altro luogo

dice,

dice, che quell'isteſſe virtù, che noi con Chriſto chiamiamo Beatitudini (perche da quelle naſce la beatitudine noſtra, la quale pure cõſiſte nella ſimilitudine di Dio, perche all'hora ſaremo veramente beati: *Quando ſimiles ei erimus*) altro non ſono, che i colori, co i quali c'inſegna Chriſto douerſi riſtorar'in noi l'imagine di Dio: acciò finalmente riconoſciuti da lui per ſuoi dal ritratto, quando ben'lauato, e riſtorato rappreſentarà in ſe la propria, e vera imagine di lui, ſiamo degni di ſentire: *Venite benedicti Patri mei: poſſidete paratum Regnum vobis.* Regno dunque Dio, Regno il Cielo, Regno l'anima. *Feciſti nos Deo noſtro Regnum.* Perche mentre l'anima comanda, e regna ſopra le ſue paſſioni, ſi diſpone per eſſere come vn'Regno, nel quale Dio aſſolutamente comanda, e regna.

1.Io.3.

Matth.25.

Le virtù, e le buone opere ſono il Regno di Dio: al quale apparecchiano la ſtrada, & ad vnirſi con Dio.
Cap. CXIII.

VVOL'anche dire queſta Sentenza, *Primũ quærite Regnum Dei*, che più d'ogn'altra coſa ſi deue far conto delle virtù, del ben'operare, e del far'attioni meritorie; che queſto chiama S.Eucherio Regno di Dio nell'anima. Et al cõtrario le coſe mondane, e quelle che appartengono ſolamente al corpo, ſono molto ſpeſſo cagione, che i peccati s'impadroniſcano, e regnano in noi: contro l'auuiſo, che ci dà l'Apoſtolo: *Non regnet peccatum in veſtro mortali corpore:* perche ci fà diuentare nimici di Dio. Di doue anche ſeguita, che ſi perde quell'al-

In qq. ſupra Luc.

Rom.6.

legrezza, e quel gusto interno, che si sente nel far'bene, e viuere virtuosamente: quale domandaua Dauidde à Dio dicendo, *Redde mihi lætitiam salutaris tui:* & è come caparra del Regno de beati, e di quella felicità, che tutti domandiamo, e cerchiamo.

Ps. 50.

Si possono parimente l'opere sante con S. Eucherio chiamare Regno di Dio; perche ci apparecchiano la strada per arriuarci, e per esser poi con Dio eternamente congiunti, & vniti. *Quotiescunque aliqua bona facimus,* dice l'Autore del sermone *in Cœna Domini,* attribuito à S. Bernardo, *ieiunando, legendo, orando, meditando, pro peccatis, siue pro desiderio Christum videndi lugendo, visitando infirmum, saturando famelicum, & sic de reliquis bonis, semper ille locus beatus nobis præparatur.*

E così *Primum quærite Regnum Dei,* altro non vuol dire: se non fate, che questo sia il vostro principal'intento, & assiduo esercitio d'vnirui, e congiungerui bene con Dio, per mezo del viuer bene, e principalmente della carità. *Vt vnum sint,* diceua Christo, parlando al Padre, *Sicut nos vnum sumus,* e ch'il ritratto, e l'imagine diuenti, quanto più far si può, simile al suo prototipo, & originale. Perche in questo consiste tutta la sua perfettione.

Io. 17.

Il che meglio non si può: anzi fare solamente si può, col mezo della carità. La quale si manifesta principalmente con l'osseruanza de i santi comādamenti di Dio: *Qui diligit me, sermonem meum seruabit:* acciò possiamo con verità dire: *Adhæsit anima mea post te.* E così procurare di sentire, e gustare, che *Adhærere Deo bonum est.* Il che si fà per sentimento, & affetto interno delle cose di Dio: alle quali si douerebbe principalmente attendere, e congiongere insieme il *Primum quærite Regnum Dei*, col

Io. 14.
Ps. 62.
Ps. 72.

Regnum

Regnum Dei intra vos est. Et questo è il mancamento, del quale S. Agostino si lamenta, doue dice: *Non facilè inuenitur, qui diligat bona interiora, idest ad intimum hominem pertinentia, quæ sola diligenda sunt.* Perche dell'altre cose *Ad necessitatem vtendum est.*

Aug. in ps. 4.

Le cose interne, & il testimonio della coscienza sono Regno di Dio, e non le cose terrene. Cap. CXIV.

L'INTERNO sentimento dell'anima S. Gregorio Nazianzeno (e lo riferisce ancora S. Tomaso) lo chiama *Regno* di Dio: & è quello, del quale si deue intendere S. Paolo quando dice: *Ipse spiritus testimonium reddit spiritui nostro, quod sumus filij Dei.* Effetto, e segno della giustificatione, come poi diremo, e della nettezza dell'anima: dalla quale nasce quella contentezza, & allegrezza, che l'anima sente in se stessa; *Auditui meo dabis gaudium, & lætitiam,* quella che lo Spirito Santo fà sentir' interiormente.

Apol. 1. Rom. 8. Ps. 50.

Talmente che à chi ne gode, pare à punto di stare in vn' Paradiso. tanto che viene à disprezzare, e non tener' conto nessuno di tutte l'altre cose: per goder di quel riposo, e di quell'interna pace, della quale poco poi si dirà più lungamente. *Et præponit illam Regnis*; procurando ciascuno di poter' dire col Santo Rè Dauidde: *Hierusalem*, cioe le cose celesti, & sante, siano *principium lætitiæ meæ.* Vuol dire la principal'allegrezza, e contento nostro sia, l'attēder'alle cose interiori, e spirituali, per mezo delle quali si spera, di godere dell'eterna pace, riposo, e quiete celeste.

Sap. 7. Ps. 136.

A queſte coſe interne dunque vuole Dio, che noi principalmente attendiamo, quando dice: *Primum quærite Regnum Dei.* Perche il corpo, e tutte le coſe eſteriori non appartengono à quel Regno, che ci conuiene cercare; ſe non in quanto ſono adoperate da noi, per aiutar l'anima in acquiſtarlo per via dell'opere buone. Che però quel' che dice S. Paolo: *Non eſt Regnum Dei eſca, & potus*; ſi deue intendere di tutte l'altre coſe appartenenti al corpo, onde ſeguita: *Sed iuſtitia, pax, & gaudium in Spiritu Sancto*, che ſono coſe ſpirituali, & interne.

Rom. 14.

Lo ſtudio delle coſe interne deue eſſere il principale: perche ſono aſſolutamente neceſſarie. *Cap. CXV.*

PER meglio intender' queſto punto è da notare, che due ſorti di coſe, com' inſegna S. Agoſtino, ſono in queſta vita, che ſi poſſono mettere in conſideratione. Prima quelle, che dobbiamo ſtimar'aſſolutamente neceſſarie: ſenza le quali non ſi puo ſperar ſalute: e queſte ſono l'interiori, che toccano all'anima, e delle quali ſi dice: *Primùm quærite Regnum Dei, & iuſtitiam eius.* Deſiderate la patria celeſte, & vſate diligenza, in acquiſtare le coſe che giouano per arriuarci, & queſte ſono le ſpirituali, che ſeruano per l'anima.

l. 2. de ſerm. Do. in mon.

L'altre ſono quelle, delle quali hà biſogno il corpo. E di queſte non biſogna eſſer ſouerchiamente ſollecito in cercarle. Perche à quei che vſano diligenza nelle prime, queſte ſe ne vengono come da ſe. Anzi chi voleſſe con maggior ſtudio attender'all'acquiſto di eſſe, biſognarebbe traſcurare l'interiori: le quali pure ſono le principali,

aſſolu-

assolutamente importanti, e necessarie alla salute dell'anima: e però di queste dice Christo. *Nolite solliciti esse.* Matt.6.

A questo proposito bellissima è la consideratione, che fà Tertulliano sopra la diuersa maniera delle benedittioni, che dette il buon vecchio Isac, figura di Dio benedetto, à i suoi due figliuoli Giacobbe, & Esaù: i quali significano l'huomo spirituale, ch'hà cura dell'anima; e l'huomo terreno, ch'attende alle cose terrene, e corporali. *Animaduertenda est*, dic'egli, *Structura benedictionis. Nam circa Iacob*, al quale disse: *Det tibi Deus de rore cæli, & de pinguedine terræ, abundantiam frumenti, & vini: prima promissio est cælestis roris: secunda terræ opimitatis. Nos enim primo ad cælestia inuitamur, cum à sæculo auellimur.* Il che fà S. Giouanni quando ci auuisa: *Nolite diligere mundum, neque ea, quæ in mundo sunt: & ita inueniemur postea terrena etiam consequuti. At vero Esau*, al contrario, *Primo in pinguedine terræ*, e poi, *in rore cæli desuper erit benedictio tua. Quia mali, & diuites non secundum Deum, dum præferunt terrena cælestibus, & æternis caduca; immò de cælestibus cura seposita, terrenis tantũ inhiant, nihil aliud amant, aut cogitant.*

Tert l.3 contr.Marc.4. Gen. 27. 1.Io.2.

Che vuol dire: Non est Regnum Dei esca, & potus. Cap. CXVI.

QVEST'ancora si può dire ch'in sostanza sia la dottrina di S.Paolo in quelle parole: *Non est Regnum Dei esca, & potus.* Et è come s'egli dicesse, ch'essendo il conseglio di Christo: *Primum quærite Regnum Dei*, Non dobbiamo pensare, ch'il Regno di Dio consista nell'vso del Rom. 14.

Luc.12. Mat.6.

mangiare, e del beuere, nè in nessuna di quelle cose, che toccano al corpo; che però anche disse Christo: *Nolite solicitt esse*, ouero *Ne solicitt sitis animæ vestræ, quid edatis, aut bibatis, aut corpori vestro quid induamini.* Perche non sono queste cose tali, che di sua natura ci facciano nè buoni, nè grati à Dio: mà consiste il Regno di Dio in cose spirituali, conuenienti all'anima: cioè in quelle, come s'è detto, che giouano, per acquistar'il Regno celeste.

Aug.l.10.de Ciu.c.6.

Per questo ancora dice S. Agostino, che Christo si chiama Re: *Quòd mentes regat, quòd in æternum consulat, quod in Regnum cœlorum credentes, sperantes, amantesq; perducat*: cioe per mezo della fede, della speranza, e della carità: le quali sono cose dell'anima, e non c'entra il corpo; se non come suo coagiutore, istromẽto, e ministro in far l'opere buone. Concludiamo con S. Ambrogio, che la ragione, perche *Non est Regnum Dei esca, & potus*: e però nõ dobbiamo mettere lo studio principale in queste cose, che appartengono alla necessità del corpo; mà nelle spirituali dell'anima: è, *Quia non victus, & potus nobis loco premij spondetur, & honoris: sed communicatio gratiæ cœlestis, & vitæ.*

Amb.l.10.in Luc.

Giustitia, pace, e gaudio sono il Regno di Dio; non il mangiar e beuere: e quale sia la Giustitia. Cap. CXVII.

E dunque da notare, che l'Apostolo, come diceuamo, doppo hauer'detto: *Non est Regnũ Dei esca, & potus*: Escludendo lo studio delle cose temporali, soggiunge; *Sed iustitia, pax, & gaudium in Spiritu Sancto*. Quella Giustitia dico, della quale dice la nostra sentenza: *Primũ*

Rom.14.

quarite Regnum Dei, & iustitiam eius. La fede, la speranza, la carità, tutte l'altre virtù. La Giustitia è quella, dalla quale sono gl'huomini chiamati giusti, e santi: per causa della quale sono grati à Dio, & amici suoi: con la quale operano bene, cancellano i peccati, e s'incaminano alla vita eterna. Matt.6.

Di qui e, ch'il Santo Profeta doppo hauer domandato: *Quis habitabit in tabernaculo tuo &c.* rispose: *Qui ingreditur sine macula, & operatur iustitiam.* Anzi per insegnarci, che questo deu'essere il cibo, la beuanda, e tutta la prouisione di quei, che pellegrinando in questa vita, vanno camminando verso la patria celeste: doppo hauer'detto: *Dominus regit me, & nihil mihi deerit, in loco pascuæ ibi me collocauit; super aquam refectionis educauit me:* dichiarando poi qual sia il cibo, la beuanda, & la prouisione de i giusti, segue: *Deduxit me super semitas iustitiæ.* Ps.14. Ps.22.

Però altroue disse l'istesso Apostolo Paolo: *Esca nos non commendat Deo:* non ci può giouare, per farci acquistare la gratia della Maestà diuina. *Neque enim si manducauerimus, abundabimus; neque si non manducauerimus, deficiemus.* cioè, come l'interpreta S. Tomaso, nella virtù: *Quia nihil habet hoc momenti ad pietatem. Neque in edendo* dice S. Girolamo, haueremo *Fidei abundantiam* (e l'istesso dell'altre virtù) *Neque in non edendo inopiam.* Perche in somma: *Esca ventri; non menti proficit.* Et quel che dice S. Paolo, accorda col detto del Profeta: *Nunquid carnes,* ancorche *sanctæ* (forse vuol dire quelle de i sacrificij) *auferent malitias tuas, in quibus gloriata es?* 1.Cor.8. Ier.11.

Conform'à questo scrisse anche S. Paolo à gl'Ebrei: *Bonum est gratia stabilire cor; non escis: quæ non profuerunt ambulantibus in eis;* giouano per mantener'il corpo; ma Heb.13.

non per la salute dell'anima: non hauendo di natura loro forza nessuna per far nè bene, nè male all'anima. E però nè anche sono cattiue; se non in quanto fussero in qual che maniera proibite. Così afferisce S. Agostino parlando del pomo, che mangiorno i primi parenti. *Esca nec mala, nec noxia erat, nisi quia prohibita*, Che però quel peccato si dice essere stato non tãto di gola, quanto didisubidiẽza. Nè in questa materia de cibi altro si dãna, ò si vitupera; se nõ l'eccesso, la troppa esquisitezza, & il troppo diletto, il troppo spendere, & il troppo mangiare, ò cose probite.

L.14. de Ciu. c.12.

La Giustitia è cibo dell'anima, e deu'essere à tutte le cose mondane preferita. Cap. CXVIII.

DVNQVE perche la Giustitia, della quale hora si tratta, non solamente è la viuãda, che mantiene viua l'anima, & gli dà vigore tale, che: *In virtute cibi illius* camina, come Elia, *vsq; ad montem Dei*, & al suo Regno: ma deue in oltre per questa causa essere preferita, & stimata, più ch'ogn' abondante copia di cose terrene. Però cõ ragione il Sauio doppo hauer detto: *Iustitia liberabit à morte*, non lascia morire di fame: dice poi; *Melius est parum cum iustitia; quam multi fructus cum iniquitate*: accadendo molto di rado, che l'abondanza delle cose terrene sia senza qualch'offesa di Dio.

3. Reg. c.19.
Prou. 11.
Prou. 16.

Perilche non senza causa il Saluatore chiamò le ricchezze *Mammona iniquitatis*. O sia perche *De iniquitate*, come dice S. Agostino, *acquisita sunt: aut quia ea ipsa iniquitas est, Quod tu habes; alter non habet: tu abundas, & alter eget*. O sia perche *Omnes diuitiæ* al dire di S. Girolamo, *de iniqui-*

Luc. 16.
Aug. in ps. 48.
Hier. ad Hel uid. q. 1.

iniquitate descendunt: & nisi alter perdiderit, alter non potest inuenire. Onde dice, *Illa vulgaris sententia mihi videtur esse verissima: Diues aut iniquus est, aut iniqui hæres*. Però è da notare, che quel che noi leggiamo: *Diuites eguerunt, & esurierunt*, la parola ebrea legge *Leones*: volendo il Profeta far'intendere, che questi ricchi, a i quali manca il timore di Dio, sono come leoni, che rapiscono l'altrui. Imperoche *Diuitiæ*, dicono Tertulliano, & anche S. Ambrogio, *Iniquum hominem faciunt*, & per questo forse disse altroue il Saluatore: *Difficile qui diues est, intrabit in Regnum cælorum*, con quest'impedimenti, e co i peccati, de i quali le ricchezze mondane sono causa. O vero finalmẽte perche le ricchezze, & tutt'i beni terreni, essendo soggetti à mancare, & esposti sempre à moltissimi pericoli, e perdite, per ordinario ingannano tutti coloro, che in essi mettano la sua affettione, & vi fondano le speranze. Però furono le ricchezze chiamate pure dal Saluatore fallaci: di che s'è detto al cap. 47. di questa 4. parte.

Ps. 33.

Tertul. l. 4. con. Marc.

Della Pace, nella quale consiste il Regno di Dio. Cap. CXIX.

LA Pace non è solamente quell'accordo, quell'vnione, e quella carità, ch'hanno i buoni con Dio, e tra di loro; ma in oltre quella quiete, ò quella tranquillità d'animo, la quale è causata nell'anima dalla buona vita, la quale il Sauio esplicò dicendo: *Secura mẽs, quasi iuge conuiuium*. Di maniera che ne per la prosperità, e buoni successi: ne per cose auuerse mai si muoua dal lo stato della sua pace, e della sua quiete accennata di so pra.

Prou. 15.

Leo ferm. 1. de Quadr.

pra. *Tunc est vera pax*, dice S. Leone, *cum caro animo iudice regitur*, *& animus Deo præside gubernatur*. E quello si può dir'esser'veramente il *Fortis armatus*, che mentre *custodit atrium, suum in pace sunt omnia*: e non è da temerne alcun'altro più forte. Ma come si possa sperare che per hauer questa pace il valoroso Capitano sia padrone di comandar'all'anima nostra: ce l'insegna l'istesso S. Leone con quaste parole: *Si cupiditates corporis fuerint fortiores: turpiter animus amittet propriam dignitatem, & perniciosum erit eum seruire, quem decuerat imperare. Si autem mens rectori suo subdita, & supernis muneribus delectata, terrenæ voluptatis incitamenta calcauerit, & in suo mortali corpore regnare peccatum non siuerit: ordinatissimum tenebit ratio principatum*. Di doue nascerà, che stando soggetta à Dio, si trouerà in vna pacatissima pace. *Qui timet præceptum*, & è obediente à Dio, *in pace versabitur*.

Leo ibid.

Prou. 13.

E questa si deue credere sia quella, della quale Christo Signor nostro intese, quando disse: *Pacem meam relinquo vobis: Pacem meam do vobis*: ch'è quella, che nasce dalla ben'ordinata carità, con la quale i giusti amano Dio, se stessi, & il prossimo: lasciandocela il Signore per heredità in testamento: come cosa molto più importante, è di maggior'vtile, che tutte le ricchezze del mondo. Onde poi disse S. Paolo, *Pax Dei quæ exuperat omnem sensum*, *&c.* per mostrare quanto sia cosa grande, & eccellente: essendo quella, che fortifica nelle tentationi, conforta ne i pericoli, e ne i trauagli, & in tutte l'auuersità consola.

Io. 14.

Phil 4.

Del gaudio, e come nasce dalla buona coscienza, dal ben'oprare, e dalla speranza della felicità. Cap. CXX.

LLEGREZZA finalmente, ò Gaudio è quello, al quale inuita S. Paolo, dicendo: *Gaudete in Domino semper*. Questo nasce dalla buona coscienza, dal ben'oprare, e dalla speranza della futura felicità, fondata, e confermata in quel: *Voca operarios, & redde illis mercedem:* & in quella bella promessa: *Gaudete, & exultate, quia merces vestra copiosa est in cælis.* Onde S. Paolo sicuramente diceua: *Bonum certamen certaui, cursũ consummaui, fidem seruaui. In reliquo reposita est mihi corona iustitiæ: quam reddet mihi Dominus.* Et esortando i Corintij à perseuerare nel ben fare, dice: *Stabiles estote, & immobiles, abundantes in omni opere bono semper, scientes* (come se dicesse, tenendo per fermo, e per sicuro) *Quòd labor vester non est inanis in Domino.* Eccolo. *Merces vestra copiosa est in cælis:* disse Christo, doppo quella sì bell'enumeratione di gradi, ò scalini di quell'opere virtuose, & heroiche, per le quali, come per istrada, e strada diritta, e sicura si camina, e si sale verso la beatitudine celeste; se da qualche difetto, non vien'interrotta: *Et aliquid per eam currentes,* dice S. Gregorio, *Non impedit:* Onde debba dolendosi dire con Dauidde; *Quare tristis es, ò contristatus incedo, dum affligit me inimicus?* qualche grande tentatione: che per la paura ci faccia gridare: *Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me?*

Phil. 4. Matth. 20. Matt. 5. 1. Tim. 4. 1. Cor. 15. Matth. 5. Ps. 41. & 42. Ibid.

E se il temere, che la vehemenza della tentatione lo facesse cadere in qualche mancamento, causaua vna tri-

ſtezza sì grande nel cuore di quel Santo Rè (che pure ſi ſentiua d'eſſere ſotto la diuina protettione, e ſaluaguardia) quanto maggiore douerebb'eſſere la triſtezza, & il dolore di colui, che ſi conoſce imbrattato di qualche peccato, e però abandonato da Dio, & dalla ſua ſanta gratia: dalla quale ſola naſce, e può eſſere in noi cauſato, e conſeruato il gaudio, & l'allegrezza ſpirituale del noſtro cuore? *Timor Domini delectabit cor*, dice l'Eccleſiaſtico, *& dabit gaudium, & lætitiam*.

Eccl. 1.

La cecità di Tobia è figura di chi ſtà nelle tenebre del peccato.
Cap. CXXI.

CHI sà ch'à queſto Gaudio non haueſſe qual che riguardo quel ſanto vecchio Tobia, quando ſalutato da quel celeſte giouane, che gli diſſe: *Gaudium tibi ſit ſemper.* Riſpoſe: *Quale gaudium mihi erit, qui in tenebris ſedeo, & lumen cæli non video?* Poiche ſe bene veramente per eſſer cieco de gl'occhi corporali, e però priuo di quella luce, della quale dice il Sauio: *Lux oculorum lætificat*, haueua molto ben ragione di parlar'in quella maniera: nondimeno pare, che in figura voleſſe accennare lo ſtato meſchino d'vno, quando trouandoſi nelle tenebre, ò nel buio della mala vita: è anch'eſcluſo, mentre così viue, dalla ſperanza della felicità, & dal perfetto Gaudio della vita eterna, e da quella ſant'allegrezza, della quale è ſcritto: *Lux iuſtorum lætificat*. Però trà l'altre lodi, che dà il Santo Rè alla legge diuina, & trà gl'altri buoni effetti, che da eſſa dice produrſi, vn'è, che *Iuſtitiæ Domini recta lætificantes corda*. Nè ſi può in vero allegrez-

Tob. 5.

Prou. 15.

Prou. 13.

Pſ. 18.

zà nessuna comparare à quella d'vna buona coscienza. Al contrario poi chi viue in peccato: non solamente *Ambulat in tenebris, & nescit, quò vadat:* ma quel ch'è peggio, resta escluso anche da quel perfetto Gaudio dell'eterna beatitudine: *Quam daturus est Deus ijs, qui fidem* (viua, & operante) *nunquam mutant ab eo.* Io.12. Iob.2.

Può però con buona ragione dire ogni peccatore, *Lumen cœli non video:* e non hauendo la speranza, che gli possa seruir'di guida, d'appoggio, e di sicurezza nel caminar per la strada de i precetti diuini, per poter da essa poi esser'introdotto, *In gaudium Domini* (perche *spes impij est quasi fumus à vento diffusus, & vacua est spes illorum,* dice la Sapienza, *Labores sine fructu, & inutilis opera eorum*) ne segue che ciascuno, che si troui in si misero stato possa, & debba dire: *Quale gaudium mihi erit, qui in tenebris sedeo, & lumen cœli non video?* certo priuo resta questo misero d'ogn'allegrezza, e d'ogni gaudio spirituale: di quello dico, *continua iucunditate firmissimum, quod perfectus animus de sancta sibi conscientia pollicetur.* Matt. 25. Sap. 5. & 3. Tob. 5.

Del Gaudio del mondo, e de i mondani. Cap. CXXII.

VANT'al Gaudio, che hanno gl'huomini mondani, non se ne deue tener conto alcuno; e più presto si deue temere, e fuggirlo. Et è di due sorti. Il primo: *Quando lætantur, cum malè fecerint, & exultant in rebus pessimis.* E questo gaudio simile alle cose, delle quali essi si rallegrano, cioè pessimo. Per essere non solo breuissimo: *Gaudium hypocritæ, ò vero iniqui ad instar puncti.* Poiche se ben durasse tutta la vita, e che fusse vita lunghis- Prou. 2. Iob. 20.

ghiſſima: è tuttauia momentaneo. E come *Nos nati*, dice la Sapienza, *continuò desiuimus eſſe: ſic hypocrita*, e l'huomo mondano, dice iui S. Gregotio, *Præſentis vitæ gaudia cum tangit, amittit*. *Lætantur in nihilo*, dice vn Profeta.

Sap. 5.

Amoſ. 6.

Bern. ſer. de S. Mar. Mag.

Di queſto gaudio dice S. Bernardo: *Faceſſat hinc ſæcularis plauſus inſania, & lætitia mundialis abſcedat: quia non eſt gaudere impijs, dicit Dominus. Nunquid illorum os gaudio repleri æſtimas, qui lætantur, cum malè fecerint, & exultant in rebus peſſimis?* E manco male s'altro non haueſſe di male, che l'eſſer breue. Ma quel ch'è peggio: *Gaudium impiorum* (leggono queſte parole i 70.) *eſt perditio. Ducunt in bonis dies ſuos, & in puncto ad inferna diſcedunt*. Et così finalmente poi: *Extrema gaudij luctus occupat*.

Prou. 2.

Iob. 21.

Prou. 14.

Di queſti ben dice S. Agoſtino ſopra quelle parole di Chriſto Signor noſtro: *Væ vobis, qui ridetis nunc: quia lugebitis, & flebitis: Multi ſunt, qui peruerſo ordine de voluptate, & delitijs, & luxuria ſæculi huius gaudere ſe credunt: ſed quod in gaudio videntur ſerere, neceſſe erit illis cum luctu, & lacrymis recipere*. Et è molto da notare, quel ch'oſſerua S. Chriſoſtomo ſopra le parole allegate di Giobbe, dicendo: *Si eorum lætitia ingens eſt ruina, & gaudium perditio: quid dicemus eſſe ipſum interitum? quid dolorem? quid animi ægritudinem?* Però inſegnando l'Apoſtolo il modo di fuggir'inconuenienti sì fatti: con grand'affetto di carità eſorta queſta ſorte di gente dicendo: *Emundate manus peccatores, & purificate corda duplices animo. Miſeri eſtote, & lugete, & plorate. Riſus veſter in luctum conuertatur, & gaudium in mœrorem*.

Aug. ſer. 46. de Sanctis.

Iac. 4.

Della

Della seconda sorte di Gaudio de i mondani.
Cap. CXXIII.

'ALTRA sorte di Gaudio de i mondani è quello, che si pigliano nell'abōdãza delle ricchezze, honori, e piaceri. Di questi bē mostrò il Sauio, che nō se ne deue tener conto, quãdo disse: *Gaudio dixi, cur frustra deciperis?* Prima perche, come disse Christo delle ricchezze, è fallace: e quando pensiamo di star bene, e di goder di quanto habbiamo acquistato in questo mondo, com'à quel misero, che diceua: *Anima mea habes multa bona posita in annos plurimos: Requiesce, & epulare:* ouero *delectare, Gaude*, dice S. Basilio stattene allegramente: Eccoti nel più bello sopraggionge la nuoua, che dice: *Hac nocte repetent à te animam tuam:* e bisogna lasciar'ogni cosa. E così è vanità, & inganno grande, promettersi quel che non è in poter'nostro: di goder'lungamente di questi beni terreni.

Eccl.2. Luc. 12.

Inganno ancora è poi: perche ancorche ci sia permesso di goderne qualche tempo: nondimeno questo è con vna mala gionta, non solamente per lo pericolo di perderli, delle disgratie, delle malattie, & altre miserie, che spesso accompagnano quei, che abondano di cose terrene; ma perche hanno sempre congionta quella perpetua sete detta di sopra: la quale non permette mai, che siano contenti di quel ch'hanno già acquistato: *Non impletur auarus pecunia*. E così è di tutte le cose mondane. E però verissimo è, che non ne riceue, nè può viuere in allegrezza: *Et Qui amat diuitias* (e così dell'altre vanità

Eccl. 5. Ibid.

nità) *fructum non capiet ex eis : & hoc ergo vanitas.* E tanto più, quanto non solamente, come dice S. Basilio parlando di quel ricco auaro, *Non ob ea, quæ possidet, lætatur : sed ob ea, quibus caret, angitur. Non ijs, quæ congregauit, fruitur, sed cupiditate plura consequendi se magis excruciat.* Gli dà maggior fastidio quelch'egli non hà; che non è il contento di quelch'egli possiede.

Bas. in diu. Script. loc.

Con molta ragione dunque dice l'Ecclesiaste à questo vano Gaudio mondano: *Cur frustra deciperis?* pensando anche ingannar me, con farmi vanamente rallegrare di cose mondane. E di questo gaudio s'intende ancora quel che dice S. Bernardo : *Nunquid qui vestiuntur purpura, & bysso, & epulantur quotidie splendidè, gaudium, & exultationem obtinebunt? Absit vt in terra suauiter viuentium inueniatur materia gaudiorum; cũ tantis alternationibus tota mundi facies immutetur, vt eleuans allidatur, & respiret allisus.*

Eccl. 2.

Ber. ser. de S. Mar. Mag.

Che cosa sia il Gaudio interiore nella mente de giusti : & dell'incertezza d'essere in gratia di Dio, e del merito dell'opere nostre. Cap. CXXIV.

IL Gaudio spirituale, del quale quì si ragione, altro non è, che vn certo contento, che si sente di dentro : col quale lo Spirito Santo suol beneficare la mente de i giusti, per le buone opere, che fanno inspirati, mossi, e gouernati dal medesimo Spirito Santo : effetto, e segno della giustificatione, e d'essere in gratia di Dio. E quest'è, *Spiritus testimonium reddit spiritui nostro : & Gaudium in Spiritu Sancto.* Vuol dire, s'io non erro, che in vn certo

Rom. 8. Ibid. 14.

to modo siamo in sua buona gratia, da lui amati, come cari figliuoli. Ma non già, che di ciò siamo infallibilmente certi, ò che lo dobbiamo credere come cosa di Fede.

Imperoche se bene chi volesse dubitare di qualche cosa, ch'egli sapesse essere dallo Spirito Santo (qual'è Spirito di verità) detta, & accertata, sarebbe meriteuolmente stimato peruerso, & empio: nondimeno mentre noi non siamo, se non moralmente certi, che sia lo Spirito Santo quello, che dice, ò accerta la cosa (perche potrebbe esser forse qualche altro Spirito. Però dice S. Giouanni: *Probate Spiritus, an ex Deo sint*) nè meno possiamo hauere della sua gratia, & amore tanta certezza: che non si possa in qualche modo temere del contrario. Et quest'è: *Opera iustorum in manu Dei, & tamen nescit homo, vtrum amore, an odio dignus sit.*

1. Io. 4.

Eccl. 9.

Nescit homo, per indubitata, & euidente certezza, dice l'Ecclesiastico, *Vtrum odio, an amore dignus sit*: nè meno sà, se l'opere buone, ch'egli fà, siano tali, che meritino d'hauerlo messo in gratia di Dio. Che però anche S. Paolo disse di se: *Nihil mihi conscius sum; sed non in hoc iustificatus sum*: e molto meno di noi stessi lo dobbiamo pensar noi: ma sì bene tener'à mente, quel ch'egli auuisa: *Cum metu, & tremore salutem vestram operamini.*

Eccl. 9.

1. Cor. 4.

Phil. 2.

Nel che tanto deue ogn'vno stare più sopra di se, quanto *Nonnunquam*, dice S. Agostino, *sunt apertissima vitia, quæ alijs vitijs vniuntur occultis, quæq; putantur esse virtutes: in quibus regnat superbia, & quædam altitudo ruinosa.* Che però disse Dauidde. *Delicta quis intelligit?* Et per questo anche pregaua: *Ab occultis meis munda me.*

11. de Ciu. c. 16.

Ps. 18.

Però finalmente concluse il Sacro Concilio di Tren-

Conc. Trid. sess 6. Decr de Iustif. c. 9.

to: *Quilibet dum se ipsum, suamque propriam infirmitatem & indispositionem respicit, de sua gratia formidare, ac timere potest: cum nullus scire valeat, certitudine fidei, cui non potest subesse falsum, se gratiam Dei esse consequutum:* se non fusse, che per ispetiale, e particolare riuelatione lo sapesse: come parlando della predestinatione insegna l'istesso Concilio di Trento, nella medesima sessione al cap. 12. e della perseueranza nel Can. 16. E generalmente parlando, si deue in questa materia non meno difficile; che importante, imparare à sodamente tenere, ciò che diuinissimamente il detto Concilio in tutto quel misterioso decreto della Giustificatione insegna, douersi seguitare, ò fuggire.

Conc Trid. ess. 6. c 12. can. 16.

L'incertezza della gratia di Dio, &c. non solamente non ci deue distorre dal ben'operare; ch' al contrario vi si deue vsar diligenza maggiore: e che cosa sia far certa la sua vocatione. Cap. CXXV.

QVEL che sin'hora s'è detto dell'incertezza della gratia di Dio, &c. non è contrario à quella bella, e salutifera esortatione, che fà S. Pietro; animando tutti à perseuerare nell'opere buone: con dire; *Satagite, vt per bona opera certam vestram vocationem faciatis.* Perche se bene parerà à qualcuno, che da queste parole si possa raccogliere, che col ben operare si possa vno render certo, d'esser'in gratia di Dio: nondimeno essendo che quella parola, *Vocationem*, non vuol dire stato di gratia; ma più presto di professione, e d'elettione all'esser Christiani: l'intentione dell'Apostolo è, d'esortar tutti, ad essere

2. Pet. 1.

sere, e mostrarsi stabili, fermi, e costanti nella professione, alla quale sono stati da Dio eletti, e chiamati.

Il che si fà continuando nell'opere buone, conuenienti alla legge, & alla professione della vita christiana, la quale se bene al dire di S. Gregorio Nisseno, altro non è che *Imitatio diuinæ naturæ*; nondimeno chiaro è, che noi, come l'istesso S. Gregorio insegna, non dobbiamo pensare, che ciò s'intenda douersi, *Cum natura naturam, humanam, inquam, cum diuina comparari: sed bonas actiones quoad fieri possit, viuendo imitari*, cioè *ab omni vitiositate, atque malitia, esse alienos: atque ab eius inquinationibus tùm opere, tùm sermone, tùm mente vacuos, ac puros esse*.

Greg. Niss. de profess. Christ.

E quest' è quel che S. Paolo diuinamente dice in diuerse maniere: *Induere Iesum Christum. Induere nouum hominem. Ambulare in nouitate vitæ: Non secundum carnē: Sicut vocauit Deus: Spiritu: Dignè vocatione: Dignè Deo, &c.* e quel che S. Giouanni dice Chiaro, *Qui dicit se in Christo manere, debet sicut ille ambulauit, & ipse ambulare.* Et altroue dice: *In veritate*, cioè fare da vero. Perche *Qui non custodit mandata Dei, mendax est, & veritas in eo non est*.

Ro. 13. Gal. 2. Ephes. 4. Ro. 6. 8 13. 1. Cor. 7. Ephes. 4. Col. 1. 1. Thess. 2. 1. Io 2. 3. Io. 1. 2. Io. 1.

Anzi pare che voglia S. Pietro in quelle parole far'intendere, che dal buon procedere, che fanno i Christiani, e dall'occuparsi nell'opere buone, haueranno i Gentili, & altri occasione di credere, che la vocatione, e la professione d'esser Christiani, sia vera, buona, santa, e venuta da Dio. E com'egli altroue dice: *Conuersationem vestram inter gentes habentes bonam: vt in eo, quod detrectant de vobis, tamquàm de malefactoribus, ex bonis operibus vos considerantes, honorificent Deum*. Vuol dire, che se i Christiani viuessero bene, come richiede la loro profes-

1. Pet. 2.

ſione:baſtarebbe queſto à conuertire ogni ſorte di Gẽtili, di Turchi,e d'Heretici,che per tutto il mõdo ſi ritrouano. Vero modo per dilatare,e conſeruare la Chriſtiana Fede.

E quant' al continuare nell'opere buone: ſia per mantenerſi nella gratia di Dio:ſia per riceuerla,s'alcuno perduta l'haueſſe, vedaſi, e s'oſſerui tutto il capitolo 16. del decreto ſopra citato del Concilio di Trento:nel quale ſi contiene vna belliſſima eſortatione, circ' all' atteder'all'opere buone: e del frutto, che da eſſe ſi raccoglie. Delle quali però non deue neſſun chriſtiano, attribuendole à ſe,ò gloriarſene: ò in ſe ſteſſo confidarſi: ma riconoſcerle dalla virtù celeſte: la quale ſempre antecede, accompagna, e ſegue tutte l'opere noſtre buone.

E ſe bene ſi contenta Dio per la ſua ſomma bontà, che ſiano meriti noſtri, cioè che per mezzo d'eſſe meritiamo; ſono ſempre nondimeno doni della ſomma liberalità ſua; & fauori della ſua gratia, & dell'amore,ch' egli ci porta. Pero con ragione poſſiamo, e dobbiamo dire *Domine omnia opera noſtra operatus es nobis*. E ſe fuſſe altramente ſarebbono, *Quaſi pannus menſtruatæ vniuerſæ iuſtitiæ noſtræ*.

Ef.36. Ef.64.

Onde ſi come noi dobbiamo in queſta materia dire con l'Apoſtolo S.Paolo:*Non ego,ſed gratia Dei mecum: & Gratia Dei ſum, quod ſum*. Così doueremmo procurare, di caminare ſempre più auanti: per poter dire col medeſimo Santo Apoſtolo:*Gratia Dei in me vacua nõ fuit*: Eſortandoci egli altroue, à fare in maniera: *Ne in vacuum gratiam Dei recipiatis*. Il che auuerrebbe, ſe non ci ſeruiſſe, per ottenere la remiſſione de peccati, & per operar bene. Però anche S.Pietro, doppo hauer'eſortato all'opere buone, & virtuoſe con dire, *Vos autem curam*

1.Cor.15.

Ibid. 2.Cor.6.

2. Pet.1.

omnem subinferentes, ministrate in fide vestra virtutem, in virtute autem scientiam, & poi *abstinentiam, patientiam, pietatem, amorem fraternitatis, caritatem*; conchiude: *Hæc enim si vobiscum adsint, & superent, non vacuos, nec sine fructu vos constituent in Domini Nostri Iesu Christi cognitionem.* Come se dicesse: ch'à questo modo mostrarebbano, di non hauere riceuuto la gratia di Dio in vano, inutilmente, & senza frutto.

Si può raccogliere qualche certezza della gratia di Dio, della giustificatione, e che i peccati siano rimessi, da certi segni. Cap. CXXVI.

NON ostante quanto s'è detto di sopra, si può cauare qualche certezza della gratia di Diò, della giustificatione, e d'esserci perdonati i peccati; se non totale; almeno congetturale. E ciò si può raccogliere da diuersi inditij, e segni: quali si possono chiamare testimonij, che ci dà lo Spirito Santo per quello, di che si ragiona. I quali quanto sono più chiari, e manifesti; e quanto più sono le persone, nelle quali si trouano, più spirituali, e più prouetti nelle cose di Dio; tanto è la certezza maggiore.

Questi segni possono essere i seguenti, & altri simili; carità, feruore, esercitio continuo, & assiduo nell'acquisto delle virtù, e nel far'opere buone: diletto grande nelle cose di Dio: disprezzo delle cose mondane: non hauer coscienza di peccato mortale: sentir'in se stesso, dice Origene, *Nos ex amore legem Dei implere, non ex timore*: Hauer desiderio grande d'essere, dice S. Ambrogio, *Imi-*

tatores Dei, & Christi. Esser molto studioso, & affettionato alla santa dottrina, e legge christiana: procurando di metter' in essecutione dice Teodoreto, quel ch' ella c'insegna, cioe d'esser *Deo obedientes, quasi Patri:* e con honorarlo, & amarlo, e riuerirlo, diuentar suoi figliuoli: occuparsi volentieri nell'opere di pietà. Pensare, parlare, e sentir parlare con gusto delle cose celesti, spettanti alla salute, & hauerne desiderio: esser geloso dell'honore di Dio, della salute propria, e di quella del prossimo. Hauer desiderio grãde di patir'molto per amor di Dio. Portar'odio al peccato, & hauerne grand'horrore, & come dice S. Basilio: *Zelus, illud in se, & in alijs extirpandi*, & altri simili affetti buoni.

Di doue si possa raccogliere secondo S. Bernardo, che ci siano rimessi i peccati: di doue nasca l'amore, che Dio ci porta, e l'allegrezza interna dell'anima.
Cap. CXXVII.

serm. de 4. mod. or.

SAN Bernardo per rispondere ad vno, che volesse sapere, di doue, e come potesse raccogliere d'hauer'ottenuto perdono de suoi peccati: insegna prima, che *Conseruandæ humilitatis gratia, diuina solet pietas ordinare, vt quantò quis plus proficit; eò minus se putet profecisse.* E se bene fusse arriuato forse al sommo grado di perfettione: non dimeno: *Vix sibi primum videatur adeptus.* Poi come Christo Signor nostro, quando guarì quel paralitico: per proua di quel che gl'haueua detto: *Remittuntur tibi peccata tua,* soggiunge, *Surge, tolle grabatum tuum, & ambula?* Così facendo vn'enumeratione de i segni, de i quali

Io. 5.

de i quali si tratta, dice, *Et tu ergo si iam surgis desiderio supernorum, si grabatum tollis, corpus scilicet à terrenis eleuans voluptatibus: vt iam non feratur anima concupiscentijs eius; sed magis ipsa, vt dignum est, regat illud, & ferat, quo non vult: si demum ambulas: quæ retro sunt, obliuisceris, ad ea, quæ ante sunt, te extendens, desiderio, & proposito proficiendi, curatum te esse non dubites.* Rom. 8.

L'istesso S. Bernardo altroue, alludendo à quelle parole: *Spiritus testimonium perhibet spiritui nostro,* dice, che questo testimonio consiste in tre punti. Il primo è credere, *Quod remissionem peccatorum non possis habere, nisi per indulgentiã Dei.* Il secondo *Quod nihil prorsus habere queas operis boni, nisi & hoc dederit ipse.* Il terzo. *Quod æternam vitam nullis potes operibus promereri, nisi gratis detur & illa.* E quant'al primo, perche non può, *Mundum facere de immundo conceptum semine, nisi qui solus est mundus:* e noi non possiamo dire, di non hauer peccato: *Ipso tamen non imputante, erit, quasi non fuerit.* E lo proua con quel che dice Dauidde: *Beatus vir, cui non imputauit Dominus peccatum.* Hauendolo perdonato, non lo mette più à conto.

serm. 1. de Annun.

Iob. 14.

Iob. 14.

Ps. 31.

L'istesso si deue dire dell'opere buone, le quali, *Certum omninò est, quod nemo habeat à se ipso.* Imperoche se non si potè l'huomo mantenere, mentre staua dritto, e sano nello stato di giustitia: come può egli reintegrarsi, & in vn certo modo risuscitare da sè, dopp'esser caduto, corrotto, e guasto: essendo che, si com'ogni cosa naturalmente cerca di ritornarsene al suo principio, & origine: così noi da noi stessi, come prodotti dal niente, andiamo sempre verso il niente del peccato? Quanto poi alla vita eterna, chi non sà, che *Non sunt condignæ passiones huius temporis ad futuram gloriam?* Et ancorche Rom. 8.

vno le patisse, e sostenesse tutte: certo è, che non gli sarebbe per alcuna ragione deuuta; ne Dio gli sarebbe torto alcuno, à non dargliela. Anzi essendo l'opere nostre buone nuoui doni di Dio, ne segue, che non solamente Dio non deue niente per esse, à chi le fà; che più tosto l' huomo che le fà, si constituisce maggiormente debitore à Dio. E però con tutto ciò che di Dauidde hauesse Dio detto: *Inueni hominem secundum cor meum*, egl' hebbe non dimeno bisogno di dire: *Non intres in iudicio cũ seruo tuo Domine*. Nõ può l'huomo *Respondere ei vnũ pro mille*.

Ps. 142.

Quanto poi al testimonio, del quale si tratta: posto per fondamento del nostro credere, quanto di sopra s'è detto, e che per il primo punto non possono esser'i peccati cancellati, se non da Dio, il quale solo è l'offeso, & in lui non può cader peccato alcuno: seguita S. Bernardo: *Hoc est testimonium quod perhibet in corde nostro Spiritus Sanctus*: mentre dice: *Dimißa sunt tibi peccata tua*: credendo noi come dice l'Apostolo: *Gratis iustificari hominem per fidem*, Similmente quant' à i meriti: *Si credis non posse haberi; nisi per ipsum: non sufficit, donec tibi perhibeat testimoniũ spiritus veritatis, quia habes ea per illum*. E quant' alla vita eterna è necessario che lo Spirito Santo ti testifichi: *Quod ad eam sis diuino munere peruenturus*.

Ser. 1 de Annun.

Rom. 3.

Per mostrar poi la certezza, e le proue di questi testimonij, seguita S. Bernardo: *Et testimonia quidem credibilia nimis*: E dichiarando di doue riceuono la sua certezza: *De remissione peccatorum* (dice) *validissimum teneo argumentum, dominicam passionem*. Nella quale *Vox sanguinis eius*, con molto maggior'efficacia, e forza, che non fece quella d'Abel *clamat in cordibus electorum remissionem omnium peccatorum*. *Traditus enim est propter peccata*

Ps. 92.

nostra

nostra: *nec dubium, quin potentior,& efficacior sit mors illius in bonum, quàm peccata nostra in malum*. Per quel che tocca ai l'opere buone: *Argumentum nihilo minus efficax mihi est Resurrectio eius*. *Quia resurrexit propter iustificationem nostram*. Quant' alla speranza finalmente de i premij, *Testimonium est eius Ascensio:quia ascendit propter glorificationem nostram*. Per confirmatione di tutti questi tre testimonij porta S. Bernardo il dire del Profeta. Per il primo: *Beatus vir, cui non imputauit Dominus peccatum*. Per il secondo: *Beatus vir, cui est auxilium abs te*. Per il terzo: *Beatus quem elegisti,& assumpsisti, habitabit in atrijs tuis*.

Ps. 31. Ps. 83. Ps. 64.

Questi dunque sono i segni, da i quali possiamo in qualche parte certificarci della gratia di Dio, e dell'amor suo. Anzi possiamo dire, che da queste cose si manifesta l'amore,ch'egli ci porta:& insieme il gaudio,che l'anima riceue dall'interior sentimento, che ne hà. E sono quelle che da S. Bernardo molto à proposito si chiamano: *Primitiæ spiritus*. sono com'vna caparra, e saggio di quella messe,della quale dice il Profeta: *Venientes autem venient cum exultatione*, nell'altra vita, *portantes manipulos gloriæ*. E parla di quei, che in questa vita, *Ibant*, *& flebant, mittentes semina sua*: cioè, *Bona opera,bona studia*. Che però si dice loro: *Seminate vobis in*, ò vero *ad iustitiam* (che altro non è; se non occuparsi nell'opere buone, & essercitarsi ne i comandamenti di Dio) *Metite, in ore misericordiæ*: non altro,secondo S.Bernardo, che *Spem vitæ*. E com' al dire d'Origene voltano i Settanta. *Vindemiate fructum vitæ*. E non senza gran ragione dice,che quel mietere,ò vendẽmiare,ò sia la speranza,ò sia il frutto di vita,si debba fare *in ore misericordiæ*: poiche altro

Ser. 37. in Cant. Ps. 125. Os. 10. Bern. ser. 37. in Cant. Orig. tr. 12. in Matt.

tro non sarà, ch'effetto di misericordia grãdissima quella dolce voce ch'vscirà dalla bocca di Christo, quando à gl'eletti dirà, *Venite benedicti, &c.* nõ essendo meno misericordia la gloria, che sia la gratia di far'opere buone per meritarla: e così *Gratiã, & gloriam dabit Dominus*, dice il Sãto Profeta. S. Ambrogio interpretando queste parole della limosina dice. *Esto spiritualis agricola: sere quod tibi prosit: Si terra reddit tibi fructus vberiores, quàm acceperit; quantò magis misericordiæ remuneratio reddet multipliciora, quæ dederis?*

Ps. 83.

Amb. de Nabuc. c. 7.

La speranza del futuro Gaudio ci consola: di quanta forza sia: e di doue nasca. Cap. CXXVIII.

Esse bene *Lætitia prorsus magna, & exultatio multa nimis*, all'hora sarà, *Cum venerit vita*, quell'eterna, e gloriosa: non è però *Tãta lætitiæ spes* (dice S. Bernardo) *est sine lætitia*. E questa è l'allegrezza, & il gaudio, del quale hora si parla, e del quale dice S. Paolo *Spe gaudentes*, per la promessa, e speranza de i beni futuri, & eterni. E perche i giusti: *Non solum patienter; sed etiam gratulanter expectant sortem Sanctorum in regeneratione promissam*: però dice S. Bernardo, che *Expectatio Sanctorum lætitia est*.

Bern. ser. 37. in Cant.

Rom. 12.

Bern. in declar.

Di questo gaudio, che nasce da quella speranza, intende parlare S. Agostino, quando, hauendo già detto, che *Aliquando in tribulationibus, atque in tentationibus præsentis vitæ velis, nolis conturbatur anima*: Eccoti dice vna voce vscita, credo intenda da vno di quegl'interni testimonij dello Spirito Santo, soggiunge poi: *Vt auferat ab ea perturba-*

tract. in Ps. 45.

turbationem: suggerit gaudium, non de re, sed de spe: & ait illi perturbatæ, anxiæ, tristi, & mærenti: Spera in Domino: quoniam adhuc confitebor illi. Hac ergo spe (quæ spes non potest esse sine gaudio) accepta, & erecta anima, quia gaudet in spe, sicut dicit Apostolus, spe gaudentes: accipit erectionem quandam in Deum.

Di doue nasce che trattenendoci allegramente, mentre viuiamo in questa speranza, nell'essercitio di quell'opere buone, alle quali S.Paolo iui ci essorta: veniamo insieme, à participare di quell'eterno, e beato gaudio: del quale dice S.Bernardo: *Gaudium de rebus sanctis est stilla, & gutta de illo flumine, cuius impetus lætificat ciuitatẽ Dei.* La quale è di tanto valore, che anche trà le tribulationi genera nell'animo allegrezza, con pensare, com'altroue scriue San'Paolo: che *Id, quod momentaneum est, & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate æternũ gloriæ pondus operatur in nobis: non contemplantibus nobis quæ videntur: sed quæ non videntur*. Di che dice S. Agostino *Memoria futuræ beatitudinis, & gaudium in spe de illius adeptione angorem præsentis exilij leniunt*.

in ser. Non est Regnum Dei esca, & potus.

2.Cor.4.

Aug. l.5. de Ciu.c.26.

Et altroue ci fa intendere, che non dobbiamo, *In huius desiderij*, del celeste gaudio, *parturitione, sine gaudio tristes esse; sed spe gaudentes, in tribulatione patientes. Quia & ipsa parturiens, cui comparati sumus, plus gaudet de mox futura prole; quàm tristis est de præsenti dolore.* Volendoci forse anche ridurre à memoria, il conforto, ch'in questa materia ci dà S. Paolo nelle parole sopr'allegate, doue dice: *Id enim quod in præsenti est momentaneum, & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate æternum gloriæ pondus operatur in nobis.* E pero della speranza, dalla quale nasce tanto gaudio, disse S.Paolo, *Spes autem non confundit, quia*

Aug. tr.107. in Io.

Rom.12.

2.Cor.4.

Rom. 5.

charitas

charitas Dei diffusa est in cordibus nostris, Infundit certitudinem, dice S.Bernardo: non ci lascia dubitare.

Anzi, come nota l'istesso S. Bernardo, è tanta, e si grande l'allegrezza, che da quella consideratione, e da quella speranza nasce:che pensandoui quel S. Profeta, e Rè: *Non læaturũ;sed lætatũ se esse dixit,quòd in domũ Domini se speraret iturum*: esperimentando in se stesso esser'vero, *Quia non solum remuneratio:sed ipsa* (come dice la Scrittura) *expectatio iustorum lætitia*. Et esplicando più in particolare, come si generi nell'animo questa si grand'allegrezza, dice: *Hanc parit in animo illius, qui sibi ad iustitiam seminauit præsumpta indulgentia delictorum*. Con vna conditione però dice S.Bernardo, *Si tamen ipsam indulgentiam efficacia attestatur acceptæ gratiæ, ad viuendum sanctius deinceps*. Il che si mostra col farlo effettiuamẽte.

Psal. 121.

Prou. 10.

Non bisogna curiosamente cercare la sicurezza d'esser'in gratia di Dio, e della remissione de i peccati: & è cosa pericolosa. Cap. CXXIX.

ER conchiudere la digressione circa la certezza della gratia di Dio, della remissione de peccati, e della giustificatione: mi par bene d'auuisare, che non bisogna, che siamo curiosi, & inquieti, in cercarla maggiore, di quella ch'habbiamo detto. Perche sappiamo esser così ordinato dalla somma prouidenza, e sapienza di Dio benedetto, che siamo sempre *Inter spem, & metum*, & in vn certo modo sospesi, & incerti: acciò non ci faccia la sicurezza pigri, e negligenti: ma *Cum metu, & tre-*

Phil. 2.

tremore,con diligenza,ſtudio,e vigilanza: *Salutem noſtrã operemur: & eam,* come della vocatione ci eſorta S. Pietro, *per bona opera,* perſeuerando in eſſe fermi,e coſtanti, *certam facere ſatagamus.* 1.Pet. 1.

Però fù molto bella quella riſpoſta, che dette S. Gregorio ad vna cameriera dell'Imperatrice chiamata Gregoria. La quale gl'haueua ſcritto di non volerlo laſciar in pace, ſin'à tanto, che l'auuiſaſſe, eſſerle ſtato riuelato (per hauer certezza maggiore)che gli fuſſero già perdonati i ſuoi peccati: *Rem,*dice S.Gregorio,*difficilem,& inutilem poſtulaſti. Difficilem, quia ego indignus ſum,cui reuelatio fieri debeat. Inutilem vero, quia ſecura de peccatis tuis fieri non debes: niſi cum iam in die vitæ tuæ vltimo plangere peccata minimè valebis. Quæ dies quouſque veniat, ſemper ſuſpecta, ſemper trepida metuere culpas debes: atque eas quotidianis fletibus lauare.* ep.186.l.5. Reg.

Porta S. Gregorio per proua di queſto l'eſempio di S. Paolo. Il quale ſe ben'era ſtato ſin'al terzo Cielo, e condotto ſin'al Paradiſo: *Tamen adhuc trepidus dicebat:Caſtigo corpus meum &c.ne forte reprobus efficiar.Adhuc timet,*dice S.Gregorio,*qui ad Cœlum ducitur: & timere non vult, qui adhuc in terra conuerſatur?* Rende anche S. Gregorio la cauſa, perche Dio non habbia voluto, che in queſta vita ci ſia certezza maggiore della ſalute dicendo: *Quia mater negligentiæ ſolet eſſe ſecuritas. Habere ergo in hac vita non debes ſecuritatem, per quam negligens reddaris: Scriptum eſt enim. Beatus vir, qui ſemper eſt pauidus. Et ſeruite Domino in timore, &c. In paruo ergo huius vitæ tempore mentem veſtram neceſſe eſt,* ſeguita S.Gregorio, *vt tremor terreat: quatenus per ſecuritatis gaudium ſine fine poſtmodum exultet.* Oſſeruando che ſe bene vuole Dio benedetto, 1.Cor.9. Prou.28. Pſ.2.

che

che riconoſcendoci per ſerui ſuoi, habbiamo paura, e tremore di ſuoi gaſtighi: non dimeno ſi deue anche credere, che il timore, ch'egli ci domanda, altro non ſia, che oſſeruanza, & riuerenza filiale, e ſeruitio amoreuole.

Del Gaudio, che riceue l'anima nell'eſercitio delle ſante opere: e quando è perduto con l'occaſione di qualche peccato, ſi ricouera per mezzo della penitenza.
Cap. CXXX.

ERO tornando al Gaudio, del quale s'è parlato, ch'è quello, che lo Spirito Santo fà ſentir'à i giuſti nell'eſercitio dell'opere buone, & in quelle coſe, che dallo Spirito Santo ſono in eſſi prodotte, & ad eſſo ſi riferiſcono. Queſt'è quello, il quale hauendo altre volte prouato il Santo Profeta Dauidde: ma perduto poi per lo ſuo peccato, e deſiderando per mezzo della penitenza, ricouerarlo, con ottener perdono del ſuo fallo; per ſegno d'hauer'ottenuto la remiſſione del ſuo peccato, e d'eſſere ritornato in gratia di Dio, dimandaua iſtantemente, che gli faceſſe interiormente ſentire queſto gaudio, per teſtimonio dello Spirito Santo. Perche à queſto modo, diceua, *Auditui meo dabis gaudium, & lætitiam.* E però poi ancora per ſegno della remiſſione del ſuo peccato, della giuſtificatione, e della gratia ricouerata, dimanda pur'à Dio: *Redde mihi lætitiam, &c.* cioè quell'allegrezza, e gaudio, che per lo mio peccato haueuo perduto, il quale mi ſeruirà per ſegno, d'eſſermi riconciliato, e tornato in gratia della diuina Voſtra Maeſtà.

Pſ. 50.

Ma queſto ſi deue intendere doppo hauer'fatto legitima,

tima,e competente penitenza:nella quale acciò sia compita, dice S. Gregorio, *Tria consideranda sunt: Conuersio mentis, Confessio oris, & Vindicta peccati.* Di maniera che non basta solamente detestar'i peccati: ò hauerne dolore, e contritione: ma è necessario confessarsene sacramentalmente, ò almeno hauer proposito di farlo quanto prima potrà, e riceuerne l'assolutione sacerdotale, e finalmente farne la deuuta sodisfattione. non giouando nulla; *Confiteri flagitia, si confessionis vocem non sequitur afflictio pœnitentiæ.* E così à guisa d'vna medicina: *Apostema reatus quod conuersione compungitur, confessione purgatur, afflictione sanatur,* con digiuni, limosine, orationi, & altr'essercitij, & opere pie: con le quali vada ognuno come cancellando, *Quod loquendo confitetur.* E quest'è, *Memento vnde excideris & age pœnitentiam: & Prima opera fac. Pœnitentiam agite, & Facite fructus dignos pœnitentiæ;* opere buone contrarie à i peccati commessi, le quali dichiarino che la penitenza sia vera, e non simulata. Osseruãdo che non basta, dice S. Chrisostomo, *à malignitate fugisse: nisi ad virtutis studia transeatur.*

Greg. l.6.in 1.Reg. c.15.

Apoc. 2.

Matt.3.& 4. & Luc. 13.

Chris. hom 31. in Matt.

All'hora si potrà dire che la penitenza sia salutare, e che s'osserua la regola che dà S. Paolo: *Corde creditur ad iustitiam: ore autem confessio fit ad salutem.* Ch'altro non è, al dire di S. Gregorio, se non, *Voluntatem dirigere ad fidem per dilectionem operantem.* Quando l'arbore della buona volontà non produce solamente le foglie, e le parole della confessione; ma ne segue il frutto, per il quale debbano seruire le foglie. Perche chi altro non hauesse, douerebbe temere la maladittione data dal Saluatore à quel fico pieno di belle foglie; ma senza frutto alcuno.

Marc.11.

Effet-

Effetti della Giustitia, della Pace, & del Gaudio nell'anima, come cosa intrinseca del Regno di Dio. Cap. CXXXI.

VESTE tre cose dūque Giustitia, Pace, e Gaudio sono quelle, nelle quali consiste il Regno di Dio, la sua gratia, e tutte quelle cose, per mezo delle quali siamo guidati, e condotti al suo felicissimo Regno: e fanno, che Dio si contenti d'esser nostro Rè. Quest'è quel che cancella i nostri peccati, ci riconcilia con Dio, e ci fà diuentar'amici suoi, e ci dà la facoltà di poter pretendere, e participare del Regno suo celeste, del quale *Iustitia, Pax, & Gaudiū* sono, come s'è detto di sopra, vn certo principio, e caparra.

Aug. l. 2. qq. Euang. c. 11.

E così, dico, *Regnum Dei non est esca, & potus*, significa, e da ad intendere, che il modo, e la forma del Regno di Dio, e di quei, che desiderano essere da lui gouernati non è il mangiar', & il beuere: ma *Iustitia, Pax, & Gaudium:* cioè le cose, per le quali diuentiamo buoni, e santi di maniera, che Dio si contenta d'essere nostro Rè, & in noi riposarsi, com'in suo proprio Regno. E sono queste tre cose talmente congionte, & intrinseche al Regno di Dio, che non si possono in niuna maniera l'vna dall'altra lasciar'à dietro, ò separarsi; se nō con la perdita dell'istesso Regno di Dio, e di Dio medesimo.

Ma si deue quì molto ben'auuertire quel ch'auuisa S. Bernardo molto à proposito. *Iam si manent in nobis iustitia, pax, & gaudium in Spiritu Sancto, tria hæc: non quasi securi simus pro eo, quod Regnum Dei intra nos est: sed eò magis in timore, & tremore nostram ipsorum salutem operemur.*

Ber. de verb. Apost. Non est Regnum Dei esca, & potus.

mur. Scientes nimirum, quod hunc ſanctum theſaurum adhuc in vaſis fictilibus habemus: e non mancano aſſaſſini per la ſtrada, i quali vſano malitioſamente ogn'arte, per farcelo perdere. 1. Cor. 4.

Non ſi deue del tutto laſciare la cura delle coſe neceßarie al corpo. Cap. CXXXII.

NON voglio già da quanto s'è detto, inferire, che ſi debba in tutto, e per tutto abandonare il penſiero di quel che ſi giudica eſſer di biſogno, per lo neceſſario mantenimento del corpo: ſenza il quale nè meno l'anima può eſercitare le ſue fontioni; eſſendole dato come per compagno, à queſt'effetto: & come dice S. Baſilio: *Animæ veluti vehiculi loco ad hanc vitam à conditore datum eſt.* Che però anche S. Leone allegando quelle parole di S. Paolo *Non eſt Regnum Dei eſca, & potus,* dice, *Non ea nobis interdicta intelligamus, quæ ſaluti congruant, & humana poſcit infirmitas:* ma ſiamo auuiſati di guardarci, prima da tutte quelle coſe temporali, dalle quali potremmo eſſer'impediti, dal *Quærere Regnum Dei.* E di più di non diffidarci punto della beneuolenza di Dio. *Ipſi enim cura eſt de nobis:* & in oltre di procurare, che lo ſtudio, e la ſollecitudine di *Quærere Regnum Dei,* ci ſia la prima, e più raccommandata coſa ch'habbiamo. *At verò temporalia ſi defuerint,* dice S. Bernardo *petenda, & quærenda ſunt, quantum neceſſitas humana requirit,* e non più. *Nō poſſumus,* dice il gran Filone, *deuincti corpore non vti neceſſarijs: ſed is, qui nos ſacris initiat* (e però vuole, ch' il noſtro principale ſtudio ſia di coſe ſante, e ſacre) *præcipit cuiuis,*

Leo ſerm. 1. de Reſur.

1. Pet. 5.

rm. de 4. mod. oran.

Phil. 1. 2. de alleg.

à quo suum debitum exigit corpus, ut contentus sit necessarijs; perche *Contenti necessarijs, abstinebimus à superfluis*.

Bella però mi pare la consideratione, che fà S. Gregorio Nisseno sopra quelle parole, che si leggono di Christo: *Cum ieiunasset &c. postea esurijt*: con dire, che Dio *Famem quasi malorum causam non exterminauit ex rerum natura: ad solam superfluitatem, ineptamque industriam, & curam, quæ de consilio aduersarij una cum necessario usu introducta est, auersatus, suis finibus gubernari naturam permisit*. E poi *Famem vitæ nostræ conseruatricem non exterminauit: superfluitates verò necessario usui connexas, & implicatas transcolauit, & abiecit*. E questo volse insegnare anche l'Autore, del trattato *De Cœna Domini*, che và sotto il nome di S. Bernardo, dicendo, che *In alimentis sumendis conseruandus est vigor naturæ, & non sequendus appetitus illecebrosæ gulæ*.

Matt. 4.

Bisogna guardare, che sotto pretesto di necessità, non subentri la voluttà. Cap. CXXXIII.

FINALMENTE se bene s'hà d' hauere qualche cura del corpo nella maniera, che si dirà: dobbiamo nondimeno guardarci, che sotto il pretesto delle necessità, non subentri la voluttà. *Cum salus sit causa edendi, & bibendi*: se bene si mangia per mantener la vita; non si viue per mangiare: nondimeno, *Adiungit se se*, dice S. Agostino, *tanquàm pedissequa periculosa iucunditas: & plerunque præire conatur: ut eius causa fiat, quod salutis causa me facere vel dico, vel volo: nec idem modus utriusque est. Nam quod saluti satis est: delectationi parum est*. E se bene

Aug. in Expl. Reg. 5. c. 5.

Vo-

Voluptatem natura necessarijs rebus admisceat: si deue però auuertire, dice Seneca, che ciò non hà fatto, *Vt eam peteremus*; ma solamente *vt ea, sine quibus non possumus viuere, gratiora nobis illius faceret accessio.*

Sen. ep.177.

E quel ch'è peggio, e pericoloso assai: *Insidiatur voluptas sanitati*, dice S.Bernardo: (e l'istesso si deue intendere d'ogni necessità nostra corporale) *& tam subtili malignitate persequitur: vt vix eam quis possit cauere, vel nouerit.* E pure è la cosa molto pericolosa: perche *Morti manus dantur, cum magistra constituitur voluptas. Et sic voluptas*, dice à questo proposito S. Gregorio sopra quelle parole di Giobbe *Clamorem exactoris non audit. Sub necessitate se palliat, vt vix etiam perfectus quisque discernat: & dum solui debitum necessitas petit, voluptas expleri desideriũ suppetit.* Anzi *Cum paucis, minimisque contenta natura sit*, come dice Boetio, *eius societatem si superfluis vrgere velis, aut iniucundum quod infuderis fiet, aut noxium.* E si deue, per non errare, con diligenza osseruare quel che S. Agostino insegna, che *Cum natura poscit alimenta, quæ desunt:* cioè il necessario, non è cosa vituperosa: *& non vocatur libido, sed fames, & sitis. Cum verò suppleta necessitate amor edendi sollicitat animum, libido est: tùm malum est*, diuenta eccesso*: cui cedendum non est: sed resistendum.*

Ser. de tripl. gen. bon.

Greg. l. 19. mor. c. 17.

Boet. de cōs l. 2. pro. 5.

Guardiamoci dunque che sotto il pretesto, e scusa di necessità, non diuentiamo in vn'certo modo schiaui, e talmente soggetti al corpo: cioè attenti, e solleciti d'esso; che stando sempre intorno al compiacer'alle sue voglie, e d'altroue facendo professione d'hauer cura dell'anima, e di voler seruir'à Dio; non ci venga imputato (quel che la Sapienza diuina pronuntiò non potersi fare) che vogliamo seruir'insieme à due Padroni tanto

Matt. 6.

diuersi, e tanto contrarij trà di loro.

Come si deue fare per impedire, che la voluntà non c'inganni e che l'anima non deue seruir al corpo. *Cap. CXXXIV.*

Leo serm. 1. de Resur.

PERCHE *Non omnibus desiderijs seruiendum,* soggiunge S. Leone allegato di sopra, *nec quicquid caro concupiscit, implendum est: de adhibendo moderantiæ modo admonitos nos esse cognoscimus, vt carni, quæ sub animi est constituta iudicio, nec superflua concedamus, nec necessaria denegemus.*

Vbi supra.

Et quoniam ea tantum sumenda sunt, dice S. Gregorio allegato pure poco auanti, *quæ naturæ necessitas quærit; non quæ libido suggerit, timendúq; est ne voluptas necessitati misceatur, Magnus discretionis labor est, huic exactori* (al ventre, ò all'appetito) *& aliquid impendere, & aliquid denegare,* Imperoche *Edendi erit, bibendique finis,* dice Seneca, *desideria naturæ extinguere; non implere aluum, & exinanire.*

Ser. de vit. beat. c. 20.

Et accioche noi non siamo ingannati, seguita S. Gregorio. *Sermo huius exactoris est, necessaria postulatio naturæ: Clamor vero eius est, mensuram necessitatis transiens appetitus.* Et conchiude: *Itaque discretus vir vsque ad temperandam necessitatem* (è nota che ne anche dice *explendā*) *ventrem reficit, & à voluptate restringit.* Non vuole che in modo alcuno arriui alla volutta, ne che passi oltr'alla necessità. *Modestia, & diligens viuendi ratio, quæ mouet ad necessitatem, non ad voluptatem rebus vti,* dice S. Gregorio Nisseno *quasi cingulum est, quod voluptuosam, & vitiosam viuendi rationem, quæ nimirum effunditur, & impedimento est,*

Niss. de vit. Mos.

est,alla pietà, alla virtù, al buon'modo di viuere, *sursum trahit,& coërcet: ne huc, atque illuc circumfluat.* E di questa cinta si deue intẽdere quel che dice l'Apostolo *State succinti lumbos vestros :* & quel di Christo, *Sint lumbi vestri præcincti*.

Ephes.6.

Luc. 12.

E come S.Basilio parlando delle passioni,e cattiui affetti, dice *Nunquam sinas mentem abductam in captiuitatem seruam affectionum fieri, nec permittas turbulentos affectus cooriri aduersus rationem: ne sibi vindicent animæ imperium.* Meritamente però Seneca si lamenta, che pian piano tant' habbia possuto il lusso: che non contento d' hauerci messo nel capo di desiderare cose superflue: *Nouissimè corpori animũ addixit,& illius deseruire libidini iussit:* E che tanto indegnamente le cose lequali,*Olim ei tanquã seruo præstabantur: nunc tamquam Domino parantur*. Et in vn'altro luogo parlando di coloro, che del corpo hanno troppa cura, conchiude. *Honestum ei vile est, cui corpus nimis carum est*.

Bas. in illud Attẽde tibi.

Sen. ep.90.

Sen. ep. 14.

E tanto maggiormente dobbiamo fuggire lo studio troppo grande delle cose terrene appartenenti al corpo: quanto più siamo certi, che sapendo molto bene Dio, *Quia his omnibus indigemus:* non ci mancherà. Poiche come dice Seneca istesso: *Quicquid nobis bono futurum erat, Deus, & parens noster in proximis posuit, non expectauit inquisitionem nostram: vltrò dedit*. E però dobbiamo sperare, che non sia mai per mãcarci nel necessario quel prouido Padre, del quale dice il Santo Profeta: *Qui dat escã omni carni*, e per istrade ammirabili della sua diuina prouidenza *Dat escam esurientibus*.

Matt..

Sen.ep.110.

Ps.135.

Ps.145.

Non si deue l'huomo diffidare della prouidenza di Dio per lo necessario. Cap. CXXXV.

per certo non si deue temere, che mai Dio voglia mancar nel necessario à gl'huomini: principalmente se viuono col suo santo timore, sotto la sua vbidienza (che di questo ancora si può intendere quel che dice Dauid. *Non vidi iustum derelictum &c.*) poiche con tanto benigna liberalità *Dat iumentis escam ipsorum*: e nõ solamente non abandona, ma sufficientissimamẽte prouede *Pullis coruorum inuocantibus eum, Neglectis à parentibus cælestem rorem*, dice Cassiodoro, *& minutiores alias bestiolas inuolantes.* Ouero come dice S. Chrisostomo: *Obuolitant animalcula quædam diuina prouidentia intra nidum suppeditata, quæ captantes, illi crescunt, & aluntur.* cõform'à quel che scriue Plinio, il quale dice, che *Quadam ratione naturæ ea congerunt ad suos nidos, quæ vermes possunt creare, ex quibus relicti,* ò perche se ne scordano, *eorum pulli aluntur interdum.* O perche come dice S. Gregorio, *Coruus editis pullis, vt fertur, escam planè præbere dissimulat, priusquam plumescendo nigrescant, eosque inedia affici patitur, quoadusque in illis per pennarum nigredinem sua similitudo videatur.*

Cassiod. in ps. 146.

Chrys. hom. 1. d. Elia.

Plin. l. 10 c. 12.

Greg. l. 30. mor. c. 15.

Nè senza molta ragione il Saluatore, doue c'insegna à non douer'esser troppo solleciti per il corpo, ma cõfidare nella sua prouidẽza: doppo hauercela fatta vedere quasi ad occhio, e toccar con le mani, con dire per conto del vestire: *Considerate lilia agri, quomodo crescunt, non laborant, neq; nent*; & pure *Nec Salomon in omni gloria sua coo-*

Matt. 6.

pertus

pertus est, ò *vestiebatur, sicut vnum ex illis.* Non contento poi per conto del vitto d'hauer detto in generale, *Respicite volatilia Cæli,* venne, come scriue S. Luca, all'esempio particolare de Corui, dicendo: *Considerate coruos, quia non seminant, neque metunt, quibus non est cellarium, neque congregant in horrea, & Deus pascit illos: quantò magis vos pluris estis illis?* che sono fatti per seruitio vostro, e per dare à voi gusto, e piacere.

Luc. 12.

Perche il Saluatore adduca l'esempio del Coruo, per farci certi della Prouidenza Diuina. Cap. CXXXVI.

E qualcuno domandasse, per qual causa il Saluatore per confermarci nella prouidenza di Dio, adduce più presto l'esempio de i Corui, che di qualch'altro vccello, ò animale: si può dire, che ciò sia, perche con l'esempio d'essi tanto più si conferma la prouidenza diuina, la quale prouede ad vn'animale di natura tanto rapace, e vorace, senza ch'egli ne debba esser'più che tanto sollecito. Di doue nasce che con ragione ammira S. Basilio, e magnifica l'istessa prouidenza di Dio: il quale volse seruirsi per pascere il S. Elia del ministerio de Corui, i quali per essere rapacissimi, e voracissimi, sono però simbolo dell'auaritia. E se bene, *Alienas, solent escas inuadere,* dice S. Basilio, *viro tamen iustissimo ministri fuerunt, & naturæ obliti, in pane, carneq; afferedis mane, & vesperi dominico præcepto paruerunt:* e pare che in quell'atto li facesse Dio dimenticare del naturale instinto loro.

Hom. in diu. auar.

3. Reg. 17.

L'istesso anche auuenne, in quel Coruo, ilquale dopp' hauer portato già si lungo tempo la metà d'vn pane à S.

Paolo primo Eremita, & quando, come scriue S. Girolamo, andò S. Antonio à ritrouarlo, glielo portò intero. Et di S. Vincenzo Martire si scriue, ch'essendo stato lasciato doppo il martirio, in vna campagna, fusse da i corui custodito, e difeso.

Si potrebbe dir'ancora, che in materia di proueder'al necessario, più cōparisce la diuina prouidēza ne i Corui, perche dice Aristotile, *Cū sint voracissimi, in regionibus paulò angustioribus, & vbi satis cibi pluribus non sit: duo tantum incolunt*. L'istesso confermando Eliano dice che questi animali *Quātum cum sterilis ferax ager differat, planè agnoscunt. In vberrimo enim gregatim feruntur, per sterilem, & infructuosum bini volare assolent*. *Et pullos suos*, aggionge Aristotele, *vbi primùm volare possunt, nido excludunt: mox etiam tota regione expellunt*. E pure non permette Dio, che ne anche in paese à loro forastiero gli manchi il necessario. E quest'è quel ch'ammirando dice Giobbe: *Quis præparat Coruo escam suam, quando pulli eius clamant ad Deum vagantes, eò quod non habeant cibos?*

Arist. l. 9. hist. anim. c. 31.

Ael. l. 15. c. 39.

Iob. 38.

Ps. 145.

Mette di più il Saluatore per esempio della diuina prouidenza, e per indurci à confidar'in essa l'esempio de Corui: perche questi per la sua auidità, e rapacità mangiano grandissime varietà di cibi, di carni, di frutti, di semi, di vermi, & altre cose, con le quali Dio gli pasce, e non manca loro di niente. Ma è bellissima l'osseruatione, e cōchiusione che fà S. Ambrogio conforme all'Euangelio, circa la prouidenza di Dio: considerandola verso gl'vccelli, con dire: *Si volatilibus Cæli, quibus nullum exercitium cultionis, nullus de messium fœcunditate prouentus est; indeficientem tamen prouidentia diuina largitur alimoniam*, conchiude: *Verum est, causam inopiæ nostræ aua-*

auaritiam videri. Etenim (soggiunge S. Ambrogio per proua) *illis iccirco inelaborati populi vsus exuberat, quod sibi communes fructus ad escam datos, speciali quodam nesciunt vendicare dominatu. Nos communia amisimus, cum propria vendicamus. Nam nec proprium quicquam est, vbi perpetuum nihil est: nec certa copia, vbi incertus euentus. Cur diuitias tuas æstimas*, dice poi, *cum Deus tibi etiam victũ cum cæteris animalis voluerit esse communem? Aues cœli sibi speciale nihil vendicant: & ideo pabulis indigere nesciunt: quia non nerunt alijs inuidere.* Conchiudiamo, che hauendo Dio tanta cura, e prouedendo sì liberalmente à gl'animali creati per seruitio dell'huomo, e tanto inferiori all'huomo: si può tener per certo, che l'hauerà dell'huomo stesso molto maggiore, come più à basso si dirà.

Ambr. l. 7. in Luc. 12.

Che Dio ci gouerna come Rè, come Padre, come Padrone: e non ci manca ne i bisogni. Cap. CXXXVII.

CONFORME à questo dice S. Pietro Crisologo, che Dio essendo insieme nostro Rè nostro Padre, e nostro Padrone; *Regnantis iustitia, dominantis studium, & generantis affectio in se tui totam recipit sollicitudinem.* Volendo da quì conchiudere, che non senza buona ragione dice Christo: *Ne soliciti sitis corpori vestro, quid manducetis, &c.* e questo vuol anche darci ad intendere S. Pietro Apostolo, quando chiaramente disse: *Omnem solicitudinem proijcientes in ipsum:* e la causa è: *Quoniam ipsi cura est de vobis.*

Petr. Chris. ser. 63.

1. Pet. 5.

E *Non est tam crudelis Deus*, dice S. Agostino allegato da S. Tomaso sopra quelle parole di S. Pietro: *Vt se subtrahat,*

S. Thom. in cp. 1.

Pet.1. *trahat*, quando qualcuno s'appoggia, e spera in lui: *vt eum cadere permittat*. Però confidentissimamente dice il Santo Rè: *Iacta super Dominum curam tuam, & ipse te enutriet*: e con la sua benignissima prouidenza, in quella maniera, che più gli piaccia, non ti mancherà nelle cose necessarie. E pur che tu dal canto tuo non manchi, ancorche fussi ridotto à somma miseria, facendo quant' à te conuiene, e quanto puoi: dourai sempre dire *Ego autem mendicus sum, & pauper, Dominus solicitus est mei*.

Ps.54.

Ps.39.

Prou.10. Ps.10.

Non affliget Dominus fame animam iusti, dice il Sauio, & il Santo Profeta Dauidde. *Non vidi iustum derelictũ, &c.* Perche se ben' alle volte si vedono alcuni huomini conosciuti, e tenuti per da bene, e santi: i quali par che siano del tutto abandonati, & in estrema necessità delle cose temporali: com'era quel Lazaro mendico: *Qui cupiebat saturari de micis, quæ cadebant de mẽsa epulantis &c. & nemo illi dabat:* nondimeno si deue credere, che questi riceuono da Dio cose molto maggiori, che non è l'abon danza di cose temporali: e non cambiarebbono questi tali la consolatione interiore, che da Dio riceuono, & il merito della sua patienza, con la felicità temporale di nessuno.

Luc.16.

Habet tui curam, qui fecit te, dice S. Agostino, e per certo: *Qui habuit tui curam antequam esses, quomodo non habebit, cum iam hoc sis, quod voluit, vt esses?* Però *Reuela Domino viam tuam, & spera in eum: & ipse faciet*. Rimetti à lui ogni tua cosa: lascia far' à lui, e non hauer paura, ch'egli non habbia buona cura di te: *Qui solem suum oriri facit super bonos, & malos: pluit super iustos, & iniustos*. E però bello l'argumento, che fà S. Chrisostomo sopra quelle parole di Christo; doue parlando de gl'vccelli, &c.con-

Ps.36.

Aug. in ps. 39.

&c. cōchiude *Et Pater vester cœlestis pascit illa; Animalia*, dice, *fecit Deus propter hominem, hominem propter se ipsum: Sc ergo animalibus ministrat propter hominem; quomodo hominibus non ministrabit propter se ipsum?*

Le commodità mondane sono di poca durata: e bisogna contentarsi di poco. Cap. CXXXVIII.

E perche tutte queste commodità mondane, che con tanto studio, e diligenza comunemente si cercano, per sodisfare al corpo, in ogni modo: *Ostenduntur nobis*, dice Seneca, *non possidentur, & dum placent transeunt*: dicendo l'Apostolo *Praterit figura huius mundi*: Anzi come dice S. Chrisostomo: *Non dum rectè aduenerant, & auolarunt*; però *Ad veras potius te conuerte diuitias.*

Sen. ep. 11.

Rom. 12.

Chrys. hom. 1. in Gen.

E per essere per queste cose basse tanto meno impedito dal cercar'il Regno di Dio, sotto il pretesto di cose necessarie per lo mantenimento del corpo: *Disce paucis esse contentus*. Anzi *Illam vocem magnus, atque animosus exclama* (se con Seneca lo possiamo dire) *Habemus aquã habemus polentam: Ioui ipsi de fœlicitate controuersiam faciamus*. O per meglio dire: *Habentes alimenta, & quibus tegamur, his contenti simus, & sint mores sine auaritia:* stimando ciascuno, essergli detto da Dio: *Non te deseram, neque derelinquam*. Imparando da Giacobbe à dire: *Si dederit mihi Dominus panem ad vescendum, & vestimentum ad induendum &c.* contentarsi con esso di quelle cose, dice S. Chrisostomo, *Quæ ad quotidianum alimentum sufficere possint*, e non cercare commodità superflue.

Sen. ep. 11.

1. Tim. 6.

Hebr. 13.

Iosr. 1.

Chrys. hom. 55. in Gen.

Quanto

Quanto poco sia necessario per mantener'il corpo. *Cap. CXXXIX.*

Sen. ep. 25.

AD legem naturæ reuertamur, haueua detto altroue Seneca,& così *Diuitiæ paratæ sunt*:e non accaderà trauagliar molto per acquistar gran quantità di robba.Perche *Aut gratuitum est,quo egemus,aut vile. Panem, & aquam natura desiderat: Initium vitæ hominis*, dice l'Ecclesiastico cioè quel che principalmente gl'è necessario,e gli basta, *Aqua,& panis,& vestimentum,& domus. Nemo ad hoc pauper est* (seguita Seneca) *Intra quæ quisquis desiderium suum clusit,cum ipso Ioue de fælicitate contendat.* S. Girolamo similmente:*Cito expletur*,dice, *natura necessitas,frigus, & fames simplici vestitu, & cibo expelli potest. Deliciæ,& epularum varietas fomenta auaritiæ sunt*. Però *Quod sufficit,quærite*,dice anche S.Agostino,*plus nolite. Cætera grauant, non subleuant: onerant,non honorant*, per questo Salomone domandò solamente, *Victui meo tribue necessaria*, di che disse vn Poeta Greco:

Eccl.29.

Hier l.2.cō. Iouin.

Aug.ser.205 de Temp.

Prou.30.

Eurip.

> Ἐπεὶ τί δεῖ βροτοῖσι πλὴν δυοῖν μόνον,
> Δήμητρος ἀκτῆς πώματός θ' ὑδρηχόου.
> *Nam quid opus est mortalibus, nisi hæc duo*
> *Cererisque fruges, poculumque puræ aquæ.*

Lucan. l.4 de bell.ciu.

E quell'altro Latino:

> *Discite quàm pauco liceat producere vitam*
> *Et quantum natura petat.* e poi conchiude
> ------*Satis est populis fluuiusque,Ceresque*

Greg. Niss. or.de Mort.

Qui prudenter necessitatem considerat,dice S.Gregorio Nisseno, *sine solicitudine comparat, & appetitioni terminum con-*

constituit, vsum necessarium, Domum, vestimentum, cibũ, vt sustentetur natura. Qui vero voluptatum est seruus, per necessarios vsus vitijs aditum aperit: alimentique loco (subintrando come di sopra s'è detto, la voluttà) *delicias quaret: pro vestimento sectatur elegantiam vestimentorum: pro ædium usu, colit amplissima palatia. Quibus de causis ingressa est in hominum uitam auaritia, mollities, otium, superbia ostentatio, multiplex luxuria, dum necessitatis terminos transilit appetitus.* E però guardiamoci in ogni modo, come ce lo consiglia S. Leone, *Ne nos rerum temporalium occupet species, nec ad se contemplationem nostram à cœlestibus terrena deflectant: pro transactis habeantur, quæ ex magna parte iam non sunt: & mens intenta mansuris, ibi desiderium suum figat, ubi quod offertur, æternum est.*

Leo ser. 1. de Resur.

Per qual cagione non bisogna esser troppo sollecito delle cose appartenenti al corpo: Cap. X L.

Questo cercare principalmente le cose di Dio, e curarsi poco delle corporali, con hauere speranza, che le necessarie non ci mancaranno (ci deuono incitare non poco le parole, che Christo dopp'hauer detto: *Primum Quærite Regnum Dei, &c.* soggiunse: *Et hæc omnia adijcientur uobis*. Doue dice molto ben S. Agostino: *Quærentibus Regnum Dei, & iustitiam eius, Deus omnia promittit apponere.* Et è come se Dio ci dicesse. Io sò molto bene, che *Sine necessarijs uita degi non potest*; con tutto ciò: *Vos tantum Regnum Dei quærite*. E più generalmente dice S. Gregorio. *Magis se Dominus, quàm quæ condidit, uult amari: æterna potius, quàm terrena postulari. Qui ergo* (parlando

Matt. 6.

Aug. l. 1. de Ver. Dom. in Mon. c. 24.

Greg. l. 15. mor. c. 20.

lando delle cose terrene) *non dixit dabuntur, sed adiecientur: profectò indicat, aliud esse, quod principaliter datur; aliud quod superadditur.* E però coonchiude: *In intentione sit nobis æternitas, in vsu temporalitas.* E già che quella *datur, hæc ex superabundanti superadditur: Non petas, quod adijcitur: sed id desidera, vbi adijcitur. Denique Primum quærite Regnum Dei,* per il quale sete creati: e però douete anteporlo à qualsiuoglia altra cosa. Anzi tutte l'altre cose douete riferirle, & rapportarle al Regno di Dio, e non tenerne conto, se non in quanto vi aiutano, e vi seruono per acquistarlo. E così facendo, non esser sollecitì; *Ne illa desint, quæ huic vitæ propter Regnum Dei sunt necessaria.*

Aug. l. 2. de ser. Dom. in mon. c. 17.

Da Salomone s'impara di domandare da Dio le cose celesti, non le terrene. Cap. CXLI.

LA proua di quanto s'è detto è quello, che noi leggiamo esser'auuenuto à Salomone. Imperoche hauendolo Dio posto in libertà di domandar'tutto quel che egl'hauesse voluto: e non hauend'egli domandato altro, che la sapienza: cioè il sapere ben gouernar se stesso verso Dio, e gouernar'anche secondo il volere di Diò i suoi sudditi: piacque tanto à Dio quella sua sauia, e ben considerata dimanda, che gli disse: *Quia petijsti verbum hoc; & non petijsti dies multos, & diuitias, &c. sed postulasti sibi sapientiam:* non solamente si contentò di compiacerlo, & concedergli *secundum sermones ipsius* la sapienza, *cor sapiens, & intelligens: sed hæc,* disse, *quæ non postulasti, dedi tibi: diuitias scilicet, & gloriam,* in si grand'abondanza,

3. Reg. 3.

za,

za, vt nemo fuerit similis illi in retrò diebus. E così sarebbe in lui stato verificato, quel ch'haueua detto Dauidde suo padre: *Inquirentes Dominum, non deficient omni bono*, s'egli hauesse continuato in quei buoni pensieri: *& non fuisset deprauatum cor eius per mulieres*.

Però prudentemente auuisa S. Basilio *Quodcunq; oras, caue diligenter, ne quæ petis, peruersè petas, & aduersum te Dominum tuum irrites. Non pecuniam, non gloriam humanam, non aliud quidquam eorum, quæ citò præteruolant, sed pete Regnum Dei, & quæ ad corpus pertinent, suppeditabuntur tibi*.

Basi. con. mor.

Da Giacobbe s'impara di domandare per il corpo solamente il necessario. *Cap. CXLII.*

DELL'istesso parere è anche S. Chrisostomo; imperoche sopra quelle parole di Giacobbe: *Si dederit mihi Dominus panem ad manducandum, & vestem ad tegendū* (ch'è quello, che poi disse S. Paolo *Habentes alimenta, & quibus tegamur, his contenti simus*, e come vn Poeta disse,

Gen. 28.

1. Tim. 6.

In quantum sitis, atque fames, & frigora poscunt)

Iuuen. sat. 14.

marauigliandosi dico quel S. Dottore in che maniera: *Tanto sapientiæ studio plenus iusti animus à nullo edoctus, à se ipso natura duce, & magistra didicit optare tātum panem ad vescendum, & vestem ad tegēdum*: Esorta tutti con dire. *Aemulentur omnes hunc iustum, & nihil temporale quæramus. Quæramus Regnum Dei. Non enim expectat Dominus, donec admoneatur à nobis, sed & non petentibus nobis largit ur ea, quæ ad vsum pertinent*. Però *Credamus ei ad-*

Chrif. hom. 54. in Gen.

mo-

monenti. Primum quærite Regnum Dei, &c. Et vide, quòd etiam illa præparauit nobis, vt concedat: & lucri, atq; actuarij nomine daturum se promittit. E poi seguita: *Ne igitur quæ sunt necessaria quasi primaria pete. Ne inuertamus ordinem; sed quæramus illa sicut ipse præcipit; vt hæc, & illa habere liceat.* Soggionge poi: *Scientes Domini nostri bonitatem, nihili pendamus præsentia: sed omne nostrum studiũ in supercælestium desiderium transferamus:* essendosi grandemente altroue lamentato, che *Adhuc reptantes prælegimus terrena cælestibus, præsentia futuris, & ea quæ prius auolant, quàm spectentur, his quæ omnibus durant sæculis: & momentaneam voluptatem perpetuæ: breuem hanc præsentis vitæ fælicitatem, æternis illis, & fine carentibus bonis.*

Chrys. hom. 14. in Gen.

In vn'altro luogo lamentandosi l'istesso S. Chrisostomo de i suoi ascoltatori: perche con si poco frutto ascoltauano quel che sì spesso si diceua ò leggeua delle Scritture Sante: dice che ciò faceuano, perche: *Omne studium nostrum in his, quæ ad vitam hanc pertinent, effusum est.* E se bene com'egli dice altroue: *Quicquid spirituale est, bonum habet maximum, & mundana omnia maximum dispendium*: con tutto ciò *de spiritualibus nulla est ratio.* Et aggionge che, *Propterea nobis neque terrena, neque illa pro voto proueniunt*; & che però ci ordinò Christo: *Primum quærite Regnum Dei*; stimando le cose terrene come vna gionta, & vn'sopra più. Con tutto ciò, dice S. Chrisostomo, noi *Ordinem peruertimus, & petimus terram, & bona in terra: quasi cœlestia nobis additionis loco dentur*, e di quì viene, che *Neque ista, neque illa habemus.*

Chris. in ep. ad Heb. ho. 8.

E cosi à guisa di quel fauoloso cane, mentre gl'huomini si lasciano allettare, & ingannare dall'ombra delle cose terrene, le quali paiono in apparenza grandi: *Quasi qui*

Eccl. 34.

si qui apprahendit umbram, dice il Sauio; e abandonando la cura delle celesti, perdono la verità, & la sodezza dei veri beni, & della vera felicità. Però trouandosi poi senza niente vanno i miseri gridando: *Errauimus à via veritatis*. Sono state ombre le cose ch'habbiamo tant' amato, e tanto stimato: non haueuano fondo ne sostanza di verità e però del numero di coloro, à i quali dice il Profeta: *Diligitis vanitatem, quaritis mendacium.*

Eccl. 34.
Sap. 5.
Ps. 4.

Per hauer il necessario per il corpo in questa vita, si deuono da noi desiderare i beni futuri. Cap. CXXXXIII.

Euesi mettere in molta consideratione, & accettare con ogni grand'affetto l'inuito che fa S. Chrisostomo à tutti nel luogo allegato poco auanti, dicendo. *Euigilemus itaqua aliquando, & efficiamur futurorum desiderantes: sic etiam ista sequentur: Impossibile enim est eum, qui qua Dei sunt, quarit, etiam humana non assequi*. Imperoche *Sententia veritatis est: Primum quarite Regnum Dei, & iustitiam eius, & hac omnia adijcientur vobis. Nequaquam aliter igitur faciamus; sed amplectamur consilia Christi, ne ab omnibus excidamus*. Et riprendendo la troppa sollecitudine & affetto delle cose terrene dice altroue: *Qui omne studium, totamque curam pro illis ineffabilibus gerere debes bonis: satis te ipse depretias atque confundis: qui erga cupiditatem rerum mundanarum instar aqua fluentium, temetipsum semper impendis*: potendosi ognuno assicurare, che Dio: *Qui maiora prastat, multo magis tribuet minora*. E non si deue mai hauer paura, ch'alcuna cosa ci possa mancare;

Ibid. Hom. Hom. 8. ep. ad Heb.
Sen. ep. 14.
Chris. hom. 25. in Matt.
Ps. 145.

care; poiche Christo stesso, come ācora nota S. Cipria- no, *Quarentibus Regnum, & iustitiam Dei omnia promittit apponi*. e dando di ciò la ragione, & insieme auuisandoci di quel che ci potrebbe impedire questo gran bene; seguita: *Nam cum Dei sint omnia, habenti Deum, nihil deerit: si Deo ipse non desit*. E si può dire con l'istesso S. Cipriano, che *Deijcit se de culmine generositatis suæ, qui admirari aliquid post Deum potest*: e chi di lui non si contenta; di nessuna cosa potrà mai esser contento.

Cyp. de or. dom. c. 8

Id. de spect.

Il desiderare i beni presenti, procede da ignoranza, e dà diffidenza di Dio. Cap. CXXXXIIII.

EPerche quest'errore, per non dire peruersità pur troppo grande attribuir ad altro non si può; ch' ad vna grand'ignoranza di Dio, e diffidenza pur grande della sua Diuina prouidenza: ò anche all'vna, & al'altr'insieme; seguitando il buon consiglio del Santo Rè: *Sperent in te, qui nouerunt nomen tuum Domine: Non in his rebus*, dice S. Agostino *quæ temporis volubilitate præterfluunt, nihil habentes, nisi erit, & fuit*: perche, *quod in illis futurum est, cum venerit, fit statim præteritum*. E quel ch'è peggio, *expetuntur* le cose di questo mondo *cum cupiditate, amittuntur cum dolore*; come di sopra s'è detto con S. Prospero piu à lungo.

Psal. 9.

Chi non vuol dunque esser imputato di troppo ignorante delle cose di Dio, e di confidar poco in lui: *Desinat sperare, & diligere temporalia, & se ad æternam spem conferat*. Il che però non può fare, se non *cum destiterit sperare in diuitijs, & alijs huius saculi blandimentis*. Accioche

che volendo Dio venir da noi: faccia quello che leggiamo in Giobbe: *Si voluissem ire ad eos sedebam primus.* Iob. 29.
E non siamo di quei, nel cuor'de quali, dice S. Gregorio *Primo looo actiones carnis sunt, & posteriore actiones animæ.* Greg. l. 20. Perche in *eorum procul dubio cogitationibus Christus non primus, sed vltimus sedet:* e questo è segno di reprobatione.

Dobbiamo imitar Dauidde nel tener gran conto delle cose di Dio. Cap. CXXXXV.

NOn faceua così Dauidde Santo: il quale dichiarando sotto il nome di Gierusalemme, quanto conto facesse di Dio, e delle cose celesti diceua: *Adhæreat lingua mea faucibus meis:* Ps. 136. non solamente, si *non meminero tui:* ma *si non proposuero Hierusalem in principio lætitiæ meæ.* Ch'altro non vuol dire, se non che di Dio, e delle cose diuine faceua più conto; che di tutte le più grandi, e care cose, che siano nel mondo: & à quelle daua nel suo cuore il primo luogo. Segno manifesto ch'egl'amaua Dio, come Dio vuole, e come deue da noi esser amato, sopra tutto quel che si può l'huomo imaginare. E però anche faceua quel che ad vn'vero amatore di Dio conuiene: il quale dice, S. Agostino: *Non contentus non obliuisse, & meminisse Dei, præponit illum rebus omnibus.* Medit. 11. Quell'è l'oggetto d'ogni suo contento, & allegreza. E com'egl'è quello, nel quale, come nel vero suo fine, deue terminare, ò per meglio dire, si deue compire ogni nostr'allegrezza: così *Nõ habebit principium lætitia mea* (interpreta le parole di Dauidde S. Ambrogio) *nisi ad te rediero:* & iui

cominci, oue s'hà da terminare.

Bene dũque dice il Profeta, come nota S. Bernardo, *In principio lætitiæ: quia finis illic positus*. Felice l'anima, che con l'eccellentissima Ester potrà dir à Dio: *Tu scis, quod nunquam lætata sit ancilla tua, nisi in te Domine Deus*; stimando esser felicità vera, & grande, il potersi con quel Santo Profeta rallegrare, & dire. *Ego autem in Domino gaudebo, & exultabo in Deo Iesu meo*. Non sapersi, nè volersi rallegrare se non in Dio, nel desiderio, e nella speranza dell'eterna patria, e di quella celeste casa, doue è quel gaudio, del quale si dice *Intra in Gaudium Domini tui: Gaudium, & exultationem obtinebunt*.

Ber. ser. 2. de ver.
Non est Regnum Dei esca, & potus
Abac. 3.
Matt. 25 es. 35.

Facciasi dunque da noi alla maniera, che fanno gl'eletti: *Quippe qui ea præ omnibus quæ æterna sunt, cogitant*, dice S. Gregorio allegato poco auanti: *Et posteriore cura minima, si qua sunt corporalia disponunt*. Sapendo che questa è la dottrina del vero maestro di verità *Quærite primum Regnum Dei, & iustitiam eius*, e così con Origene si potrà dire, che nel cuore di questi, *Dominus primus sedet*.

Come si deue intendere il non douer hauer sollecitudine delle cose del corpo. Cap. CXXXXVI.

NOn si deue pensare, come di sopra s'è accennato, che con dir Christo quel che seguita doppò *Primum quærite Regnum Dei*, cioè *Nolite soliciti esse quid edatis*: ò col dire S. Paolo: *Non est Regnum Dei esca, & potus*, si debba inferire, che s'hà da morir di fame, e di sete: ò vero che debba la persona esporsi con la nudità, ad

ad esser burlato: ma più presto dobbiamo credere, che l'vn'e l'altro, tanto Christo Signor nostro, come S. Paolo, vogliano dire (come l'interpreta S. Crisostomo) non douersi con souerchia sollecitudine cercare le cose temporali: *Vt abundantius suppetant*, come se dicessero: *Non vt non recipiatis: sed vt abundantius:* promettendo non *requirentibus abundantius dandum esse* Douendo noi sperare, come s'è già detto, che chi ci hà dato, e promesso cose maggiori, & appartenenti propriamente al suo Regno; molto più facilmente, e con sufficiente abondanza ci darà quanto ci sarà necessario di quelle cose, che sono di gran lunga minori. Però dice: *Mihi ista permitte. Tu spiritualium tantum rerum curam habe, vt meam potentiam discas.*

Chrif. hom. 2. in 1. Tim. 3

E se non volesse Dio darci di questa sorte di cose quelle, ch'egli sà molto bene esserci necessarie per mantenimento del corpo; non ci hauerebbe altroue insegnato a domandare *Panem nostrum quotidianum*, Nelle quali parole *Dedit quidem poscendi libertatem*, dice S. Crisostomo: *Sed animum nostrum magis necessarijs affixit*, cioè à quelle cose, che sono semplicemente necessarie per la salute, e conseruatione, non del corpo; ma dell'anima: della quale si deue intendere la sentenza *Primũ quærite Regnũ Dei.*

Luc. 11.

Chrif. hom. 23. in Matt.

Per attendere alla salute dell'anima, bisogna metter da banda ogn'altra cosa. Cap. CXXXXVII.

MA si può ben dire à ciascuno di noi con l'istesso Santo Dottore, *Si Regnum Dei amas, qua ratione præsentia non despicis?* & altroue *Quid parua ista miraris? Quamdiu pauper esse persistes? In Cœlum acie intende, cœlestesque*

Chrif. hom. 26. in ep. ad Rom.

Id. in ep. 1. Tim. hom. 11

que diuitias animo verſa . Aurum irride . Diſce cuiuſmodi ſit illius vſus , Quamdiu nobiſcum duret . Vſque ad preſentem nimirum fragilem vitam illius vſus extenditur . Et conchiude *: Quantum arena , quantum ſtilla ab immenſo pelago diſtat ; tantum vita præſens ab æternis, & immortalibus bonis .* Et in ſomma di tutte le coſe terrene *Non eſt vera poſſeſſio : Vſus tantum eſt .*

Per finirla , vuol'il Saluatore del mondo con queſta ſentenza , *Primum quærite Regnum Dei , & iuſtitiam eius* (e ſi può dire , com'anche con le due precedenti) farci intendere che per quelche tocca alla ſalute dell'anima , biſogna metter da banda ogn'altra coſa, ogn'altra affettione, ogn'occupatione, ogn'eſercitio , dal quale poteſſe eſſer impedito ciò che ſiamo in obligo di fare,per honorare , & vbidire à Dio *:* per la cura , e ſalute dell'anima noſtra : e per arriuar al celeſte Regno .

E perche tutte le coſe del mondo altro non ſono , che come lacci, è funi, che ci tengono legati, e c'impediſcono di caminar verſo il Cielo:*Vinculum eſt,* dice S. Criſoſtomo , *terrenarum rerum affectio:* pero *eius diſſolutionem docuit Chriſtus, cum dixit, Qui amat animam ſuam, perdet eam :* & al contrario , *Qui perdiderit, inueniet eam .* Vuol dire, ſecondo S. Criſoſtomo *: Qui abſurdis eius cupiditatibus obtemperat, qui ei præter debitum indulget .* Colui che ſe ne ſtà nelle coſe ſenſuali di queſto mondo attaccato : non può caminare verſo la ſalute dell'anima , e coſi *perdit* amando . Per lo contrario poi , *Odiendo cuſtodit* : e ui arriua *: Qui non paret ei, cum noxia iubet .*

Io. 12.

Dà in oltra S.Criſoſtomo la ragione , perche Chriſto non ſi ſia contentato di dire , chi non gl'vbidiſce ; ma habbia voluto dire *: Qui non odit :* con dire: *Quemadmo-*

dum

dum enim quos odio habemus, nec vocem quidem illorum audire, nec videre æquo animo patimur: ita & anima, si quid præter Dei volutatem nobis imperat, reijcienda est.

Non può cercar'il Regno di Dio, chi non l'ha in qualche maniera già trouato. Cap. CXXXXVIII.

MA non posso lasciare d'auuertire, ch'ancora qui nella materia di cercare il Regno di Dio auuiene quel'che di sopra s'è detto del beuere alla fontana. Imperòche si com'il mistico ceruo *Aquã vtique non expeteret*, osserua S. Leone, *si de eius suauitate nihil gustasset:* così parimente accade nel cercare Dio: essendo che *Non quæsitus*, dice S. Bernardo, *haberi forsitam potest:* ma *non habitus, quæri omnino non potest*. E si può in vn certo modo dire, che Dio prima si troua, che si cerchi: perche prima ci preuiene con la sua gratia, per esser poi da noi cercato.

Sec. de Ascen gran.

Bernar, l.de dil.Deo

Onde l'istesso S. Bernardo parlando à Dio di questa materia, dopp'hauer detto: *In hoc est mirum, quod te nemo quærere valet; nisi qui prius inuenerit. Vis igitur inueniri, vt quæraris: quæri vt inueniaris*, conchiude: *Potes quæri, & inueniri; sed non præueniri. Nouerit enim*, dice in vn'altro luogo all'anima, *se præuentam, & antè quæsitam, quã quærentem. Quærit anima verbum; sed quæ à verbo prius quæsita, sit sicut prius dilecta. Atq; inde est quod quærit, quod diligit, quia illud prouocat ad diligendum, & quæ non eum.* E se questo non fusse, sarebbe smarita e persa. Però grida il profeta *Erraui sicut ouis, quæ perijt: quære seruum tuũ.*

Idem ser. 84. in cant. Ps. 118.

Et allegando in vn'altro luogo questo Santo quelle

Ser. s. Hæc est generatio quærentium Dom. Pf. 23.

parole del Salmo *Hæc est generatio quærentium Dominum:* dimanda, *Quærentium dicam, an habentium?* e rispondendo à se stesso, dice, *habentium vtiq; & quærentium:* perche *alioquin nō possent quærere, non habentes.* E finalmente conchiude. *Nemo est ante idoneus quærere, quàm habere. Si quis quærit*, dice vno di Dio, *certissima probatio est, & indubitabile argumentum, quòd habeat, & in eo habitat. Quia quærere, non est aliud, quàm quod ad se attrahit.* E ci hà disopra insegnato S. Gregorio Nisseno, *che nō est aliud quærere, & aliud inuenire: & exquirendi lucrum est, ipsum quærere.*

Hom. 7. in Eccl.

Nè si deue stimare questo guadagno esser picciolo; anzi è grandissimo: dicendo quel Profeta. *Bonus est Dominus sperantibus in se; animæ quærenti illum*, & è come se dicesse, *habenti.* Così S. Agostino parlando dello Spirito Santo, sopra quelle parole *Vt cognoscatis eum, quoniā apud vos manebit, & in vobis erit*, dice *Nec si non sit in nobis, potest esse in nobis eius scientia.* E poi *videri, & sciri, quemadmodum videndus, & sciendus est, non potest à nobis, si non sit in nobis.*

Tren. 3.

Io. 14.

Aug. tract. 74. Ioan.

Pare che voglia dire quel Profeta, che tāto verso quei, che tutta la speranza sua hanno posto in lui; come anche più particolarmente con quei, che lo cercano, dichiara Dio la sua somma bontà, con aprire i tesori delle sue gratie, e preuenirli con larga liberalità dei suoi celesti doni. Sopra le quali parole di molta consideratione pare che sia la differenza, e disparità dei numeri, che nota S. Bernardo. *Nam sperantes in eo pluraliter dixit, quia hoc est cōmune multorum: Quærenti autem singulariter*, per far intendere, che il cercare Dio, *singularis sit puritatis singularis, gratiæ singularis perfectionis* l'esser arriuato a *Nō modo.*

In Ps. Qui habitat se. 9

modo nil sperare ab eo, sed nil quærere, nisi eum;e però s'egli fà tanto bene à quei, che in lui sperano: grandissimi dunque, e singolarissimi saranno i fauori, che possono promettersi quei, che lo cercano.

E se ben il cercare, non si può fare senza qualche fatica, non ci deue ciò sbigottire, dicendo S. Agostino, che, *Quod difficilius quæritur, dulcius inuenitur*; e non senza gran frutto: che però dice l'istesso Santo Dottore: *Non cessandum à querendo Deum: quia in ipsa inquisitione perficitur, & melior, meliorq; fit quærens tam magnum bonum: quod & inueniendo quæritur; & quærendo inuenitur:* come già s'è detto: *& quæritur, vt inueniatur dulcius: & inuenitur, vt quæratur auidius.* Questo vogliano dire quelle parole dell'Ecclesiastico: *Qui edunt me adhuc esuriunt, manducant, & bibunt, quia inueniunt, & quia adhuc esuriunt, & sitiunt adhuc quærunt.*

Aug. in Ps. 103.

Aug. 15. de Trin. c. 2.

Eccl. 24.

Non è dissimile quel ch'egli dice altroue. *Quæramus inueniendum, quæramus inuentum*; e dandone la ragione: *Vt inueniendus*, dice, *quæratur occultus est: vt inuentus quæratur, immensus est. Ergo quærite faciem eius semper*: cioè mentre dura questa vita: nella quale, *Etiam inuentus quærendus est*: Perche trouato ch'vno l'haurà per mezo della fede, dourà continuare di cercarlo con il desiderio, e con la speranza: fin'à tanto che dalla Carità, la quale non manca nell'altra vita, e dall'opere buone dalla diuina gratia inuigorite, e dall'osseruanza de suoi comādamenti (*Si vis ad vitam ingredi serua mandata*) sarà guidato, e condotto à veder *Facie ad faciem, sicuti est*. quell'il quale hora si vede, ò s'intende solamente *Per speculum in ænigmate*. Et all'hora non sarà più bisogno di cercare.

Ps. 104.

Aug. in Ps. 104.

Matt. 19.

1. Io. 3.

Se

Se già non volessemo dire, che sia vn'istessa cosa il cercare Dio, con amarlo: e però si come deue Dio sempre da noi esser amato, così all'istesso modo sempre cercato. Essendo cosa ordinaria di chiama, cercar sempre la cosa da se amata. e se bene l'hà presente, sempre desidera, e procura di vederla, ne può patir d'esserne assente. Et a questa maniera il cercare, che fà chi ama, & altro non è, ch'amar, quelche si cerca, mai non si finisce, ne anche co'l trouare. *Nec cum inuentus fuerit*, dice S. Bernardo, *cessabitur à quærendo*. Perche non si cercando Dio con i passi del corpo? mà con i desiderij dell'anima; se bene felicità grande si deue stimare, l'hauer trouato Dio: *Magnum bonum*, dice l'istesso S. Bernardo, *quærere Deum, nulli in bonis animæ secundum: primum in donis, vltimum in profectibus*: non però *desiderium extundit felix inuentio*; *sed extendit*. *Onde cum desiderij non sit finis*; *nec quærendi*: *Et semper quem quisque amat vel præsentem, vt se oblectet, vel absentem desiderat*, per hauerlo presente, è così à misura che con amare cresce l'amore, così con il trouare, cresce ancor il cercar'è desiderar sempre più la cosa amata, e già trouata. *Et cum consummauerit homo tunc incipiet*; non essendo mentre si viue in questo mondo limitato à nessuno, ne prefisso il grado della perfettione ne talmente, che non si possa sempre andar più auanti: *Qui iustus est iustificetur adhuc &c.*

Ber.ser.35. in Cant.

Ad ser. 84. in Cant.

Gilb.ser.2. in cant.

Eccl.10

Apc.22.

Imperòche ancora qui vale la dottrina di S. Leone il quale dice che *Nemo magis ad cognitionem veritatis appropinquat, quàm qui intelligit in rebus diuinis etiam si multum profecerit, semper sibi superesse quod quærat.* Anzi *Qui se in id, ad quod tendit peruenisse præsumit*; *non quæsita reperit*: *sed in inquisitione defecit*. Onde S. Agostino richiedendo per

Leo.Ser.9. de Nat.

gratia da Dio aiuto, dice: *Exaudi me, ne fatigatus nolim quærere: sed quæram faciem tuã semper.* e Clemẽte Alesandrino doppo che *Auctorẽ vniuersi inuenire, dixit esse difficile:* esorta i gentili; e tutti, *Ne pigeat laboris in inquirendo,* Ma piupresto cõforme a quelche dice il Profeta. *Lætetur cor quærentium Dominum.* Douendosi quest'impresa essequire (come s'è detto di sopra del correre alla fontana) non con tristezza, con pigritia, e con fastidio: mà con allegrezza, cõ prontezza. e come Dio vuol'esser amato, co si deue esser'ancora cercato, *Ex toto corde, ex tota anima, ex omnibus viribus: ex omni mente:* à tutto potere. E se vogliamo sapere gl'effetti ch'egli fà, *Satiat,* dice, *quærẽtem, in quantum capit, & inuenientem capaciorem facit, vt rursus quærat impleri, vbi amplius capere cœperit.*

Aug.l.15.de Trinc. vlt. Cle. Paren. ad Gen.

Ps.104.

Deut.6. Matt. 22. Luc. 10.

Impedimenti, che possono causare, ch'il Regno di Dio non si troui da chi lo cerca. Il primo è cercarlo doue non è. Cap. CXXXXIV.

DOppò hauer detto quel che s'hà da cercare, & come si può intendere la terza sentenza: *Primum quærite Regnum Dei,* perche trà gl'impedimenti, che sono causa, che non si troui quel che si cerca, i principali sono (oltre l'istesso non cercare, perche: *Qui non quærit, non inueniet,* dice S. Gregorio Nisseno, *quod solis quærentibus obtingit*) sono il non cercare doue, come, quando, e quant'è di bisogno: con le quali conditioni o circonstanze si deu'intendere quella promessa: *Quærite, & inuenietis: Qui quærit, inuenit:* trouerà ciascuno quelche cerca: se pur lo cercarà, doue, come, quando, e quanto bisogna. Però

Ber. ser. 75. in Cant.

è bene

è bene vedere in questi quattro punti quelche ci cõuien fare, per non perder'il tempo in cercare.

Quanto al primo, perche si cercarebbe in vano il Regno di Dio, s'alcuno lo cercasse doue non è, e doue non può essere trouato, è necessario prima sapere, doue non è, e doue non può esser trouato, per non cercarlo in vano: & insieme doue si può dire propriamẽte che sia, e doue può esser trouato: per poterlo iui sicuramẽte cercare.

Cant. 3. Impariamo dunque prima dalla sposa, laquale se bene cercò lo Sposo suo *In lectulo*, cioè nell'angustie dei piaceri mondani: non ve lo trouò. Auuisa però molto bene S. Agostino, che *Non est Regnum Dei*, ouero *beatitudo vbi quæritis eam. Quærite quod quæritis*: voi fate bene à cercarlo: *sed non est ibi, vbi quæritis. Vitam beatam quæritis in regione mortis?* però con buona ragione gl'Angeli ripresero quelle deuote donne: dicendo loro *Quid quæritis viuentem cum mortuis? Non est ibi. Quomodo enim beata vita, vbi nec vita?* Altroue dunque che in Dio, il quale solo hà, & è vera vita, non bisogna nè cercare, nè pensar di trouare la felicità che si cerca. Onde in questo, dice S. Agostino, *Deus ostendit, quia in gratia fecerit creaturam rationalem, cui nullo modo sufficit ad beatam requiem, quicquid illo minus est*; & però *nec ipsa sibi*. Et conchiude *Omnis mihi copia, quæ Deus meus non est, egestas est*. Nè meno si deue cercare Dio in Ciuitate, nella frequenza de gl'huomini *Per vicos. & plateas*, nei traffichi, e nei negotij temporali, doue la Sposa non lo trouò mai. E così auuerrebbe à noi se cercassimo il Regno di Dio in quegl'istessi luoghi. Però *Quærendus non in lectulo* di se stesso, e dei piaceri mondani, del quale bisogna vscire: *Omnis quærens Dominum egrediebatur*, dice Filone Ebreo. E però *Si quærit Deum anima*, dice, *à se ipsa egressa illum quærat.*

Aug. l. 4. cõf. c. 12.

Aug. l. 13. conf. c. 8.

quærat. Donec enim manes in mollibus corporis, aut mentis opinationibus, mentre ti trattenghi nel letto dei diletti, dei pensieri, e desiderij mondani *: non es apta ad quærendas res diuinas: etiam si prætereas quærendi studium.*

E S. Bernardo dal non dire la Sposa: *Quem diligo, ma quem diligit anima mea:* pare che voglia, ch'intendiamo: che si come deue, e vuole Dio da noi esser amato: così essendo tra queste due cose simiglianza grande deue, e vuole esser cercato; non carnalmente in cose terrene, ò sensuali, mà spiritualmente in cose celesti, e Sante. Però dice *Diligere iustitiam, veritatem, pietatem, sapientiam, virtutesque alias eiusmodi est. Nam cum secundum carnem quidpiam diligit, vel potius appetit, v.g. cibum, vestimentum, dominium, & quæ istiusmodi sunt corporalia, siue terrena: carnis potius, quam animi amor dicendus est.* E perche non vuole Dio esser con quest'amore da noi amato; così non vuole esser da noi cercato in *lectulo* di quest'amor terreno, e carnale. Dunque *: Non in platea, vbi est tota vanitas*, dice S. Agostino *: Non in foro, vbi grandis aduersitas: Non in taberna, vbi est solum ebrietas: Non in seculari Curia, vbi maxima falsitas: Non in scholis mundanorum philosophorum, vbi infinita peruersitas.*

Ser. 18. in Cant.

Aug. ser. 14. ad fr. in heren.

Se già però non fusse quel letticiuolo del cuore: *In quo*, dice S. Gregorio *omni corporeæ visionis imagine repressa, Deus inuenitur.* Procurando d'esser quel letticiuolo fiorito di molte virtù, e d'opere buone, al quale non si debba, e non si possa vergognare, d'inuitare lo Sposo. *Mens enim* dice pure S. Gregorio *, quæ Christum Sponsum singulariter amat, dum in quantum potest, ab omnibus solicitudinibus mundi uacat, virtutes, quibus Sponso placet, intus accumulat: dum omnia temporalia contemnit, lectulum sibi*

Greg. l. 8. mor. c. 17.

Greg. in Ca.

cum

cum Sponso facit, vbi quo quietius pausat, eò amplius flores ponit, quibus se decoram Sponso ostendat.

E se pariniente non fussero quelle Città, è quei vicoli, quelle piazze delle quali è scritto. *Ex lapide candido, & mundo omnes plateæ eius sternentur. Plateæ ciuitatis aurum mundum, & per omnes vicos eius alleluia cantabitur.* O vero siano quelle stradelle, nelle quali si vanno cercando le genti, per mandar'alla Cena di quel gran'Padre di famiglia, delle quali dice S. Ambrogio: *Illi sunt apti Regno Cælorum, qui nullis præsentium cupiditatibus occupati, ad futura festinant in quodam bonæ voluntatis tramite constituti.*

Tob.13. Ap.21.

Luc.15. Amb.l.2.in Luc.15.

Ma perche quest, é quel luogo, del quale disse vna volta Christo: *Quo ego vado, non potestis venire modo.* Anzi quest'è quel Sãto Regno, ilquale s'hà da cercare, per hauer vn'vero, e sempiterno riposo: bi sogna far conto, ch'à ciascùno di noi si dice *Sequere*: andate innãzi, finche ci siamo arriuati. Tra tanto tratteniamoci in quel luogo, del qual'è scritto: *Auro locus est, in quo conflatur*, cioè come dice S, Gregorio: *Vbi quæritur remissio peccatorum.* La qual'altroue non si troua; se non *In sinu Ecclesiæ* però in essa dobbiamo cercar di mantenerci, essendo l' Arca, *Extra quam non est salus*

Io.8.

Iob.3.

Per quest'ancora spesso la Chiesa è chiamata nella scrittura, Regno de Cieli: perche in essa si contengono tutte quelle cose, per mezzo delle quali s'acquista quel Regno: come sono li Sacramenti, la parola di Dio, la vera dottrina, li buoni esempi, & l'altre cose, per le quali si deue caminare, per arriuar à quel Regno di Salute,

Del

Del Secondo impedimento, qual'è non saper quando sia il tempo di cercar il Regno di Dio. Cap. CL.

IL secondo punto è sapere, quando sia il tempo opportuno di cercare, e nel quale possiamo sperare di trouare, & arriuar'al Regno di *Dio*, poiche non ogni tempo è buono: e con buona ragione dice quel Santo Profeta. *Quærite Deum, dum inueneri potest. Inuocate eum, dum prope est*. Come se dicesse, hà da venir vn'tempo, nel quale se bene si cercarà, non si potrà non dimeno mai trouare. Delche dice S. *A*gostino. *Qui dum inueniendi tempus est, non quæsierit, in æternum inuenire non poterit. A*nzi dice altroue: *Qui modo quærere negligit, ab ipso tunc respuetur*: com' auuenne alle cinque Vergini mal sauie: alle quali fù serrata la porta, e poi risposto *Nescio vos*.

Is. 55.

Aug. ser. 121. d Temp.

Id. ser. 151.

Matt. 25.

Del che ragionando S. Gregorio, & dichiarando la differenza di questi due tempi: *Modo*, dice, *non videtur, & prope est: tunc videbitur, & propè non erit, A*desso, *Nondum in iudicio apparuit, & si quæritur, inuenietur. Nam miro modo cum in iudicio apparuerit: et viderì poterit, & non poterit inueniri*. E necessario dunque cercarlo, dice S. Gregorio, *Ante venturi exitus diem. Tum quæretur ab omnibus: & ab impijs non solum non inuenietur; imo Angeli vltores tollent impios, ne videant gloriam Dei*. E quest'e quel tempo ancora, nel quale *Frustra clamabunt Virgines fatuæ, quia non exibit ad eas clausa ianua*. Et questo e *Quæretis me, & non inuenietis*

Gre. 1 sm. e. c. 15.

Matt. 25.

S. Gregorio Nisseno sopra quelle parole: *Tempus est quærendi*: dopp' hauer risoluto, che Dio è quello, che si deue

Greg. Niss. in Eccle. s. hom. 7.

Psal. 104. deue cercare. *Quærite Dominum, & confirmamini:* e dopp'hauer detto, ch'il trouarlo, altro non è, che cercarlo: e che trà il cercarlo, e trouarlo, nonè differenza alcuna con dire: *Non aliud est quærere, & aliud inuenire: sed exquirendi lucrum est, ipsum quærere:* seguita: *Vis etiam scire oportunitatem, & quod est tempus quærendi Dominum?* risponde: *Breuiter dico: tota vita. Non enim certo ac definito tempore Dominum quærere est bonum: sed non omnino intermittere, hæc est vera oportunitas.* Questo dice hauer fatto, e molto ben'inteso il Profeta in quelle parole: *Oculi mei semper ad Dominum*, & esorta tutti à fare l'istesso: dicendo in vn'altro luogo: *Quærite faciem eius semper.* Quello, che hauete già trouato per fede (*Crede*, dice S. Bernardo, *& inuenisti: Nam credere inuenisse est*) cercatelo con la speranza, & con il desiderio, fin che lo godiate *Facie ad faciem sicuti est:* come di sopra s'è detto.

Ps. 24. Ps. 104. Ber. ser. 76. in Cant.

In oltre per quelche cõuiene al tempo commodo per cercare, osserua S. Bernardo, che se bene si deue Dio cercare con diligenza molto maggiore in quel tempo dell'anno, che si chiama Quadragesima: errore nondimeno sarebbe grande, se, dicẽdo il Profeta: *Quærite Deũ dum inueniri potest*, credesse alcuno: *Dies istos paucissimos, sufficere* à quest'effetto. Però auuisa: *Vt nouerimus, Quadragesimam nostram*, per cercare la gratia di Dio, che ci conduca, e guidi verso il suo Regno, *non solos quadraginta dies habere: sed continuanda nobis est omnibus diebus miseræ huius vitæ*, nel ben'oprare conforme à i dieci precetti diuini nelli quattro Euangelij contenuti. E però si deue vbidire à quell'altr'auuiso esplicato di sopra. *Quærite faciem eius semper.*

Bern. ser. 3. Quad.

Es. 49.

Mentre dunque viuiamo: *Ecce nunc tempus acceptabile,*

ecce nunc dies salutis. tempo à proposito per cercare, con buona speranza di trouare: tempo d'inuocare, con isperanza d'esser esaudito: tempo, nel quale *Inuocabis, & Dominus exaudiet: clamabis, & dicet, Ecce adsum.* Anzi alle volte *Antequam clament ego exaudiam.* Et essendo il ben operare la vera maniera di ben cercare il Regno di Dio: dourebbe ciascuno risoluersi à dire con il Saluatore: dal che non dissente S. Girolamo: *Me oportet operari donec dies est.* Et mentre viue ascoltare, & vbidire al Sauio conseglio dell'Ecclesiaste: *Quodcunque facere potest manus tua, instanter* operare. Perche passato il tempo di questa vita *Non est opus, nec ratio, nec sapientia, nec scientia,* doppo venuta la notte della tua morte:

2. cor. 6.
Esa. 58.
Esa. 65.
Hier. in cap vl. ep. ad Sal.
Eccles.

Onde quel gentilhuomo, quando *Vocatis seruis suis, dedit illis decem mnas:* disse loro: *Negotiamini dum venio.* Il che tant'è, come quelche s'è detto di sopra: *Dum dies est.* Perche in altri luoghi si dice, che il tempo e l'hora della sua venuta sarà, *Sicut fur in nocte. Media nocte clamor factus est: Sero an media nocte. Quando nemo potest operari:* Quando non sarà più tempo di far opere buone. Tutt'il giorno dunque della nostra vita è tempo di cercare, di negotiare, e d'operare: e non si deue aspettare, che *Veniat nox quando nemo potest operari:* Ma come *Filij lucis, & diei,* caminare innanzi; *Ad opus & ad operationem suam* (operando: *Non cibum qui perit; sed qui permanet in vitam eternam*) solamente *vsque ad vesperam:* non si lasciando mai soprapprendere dalla notte di peccato alcuno: fin che l'arriui à quel felice clima: nel quale passate tutte l'hore dell'operare, & finita la giornata, & il tempo delle fadighe, si dica *Beati mortui qui in Domino moriuntur. A modo dicit: spiritus vt requiescant à laboribus suis.* Il che all'ho-

Thess. 5.
Matt. 25.
Marc. 15.
Thess. 5. ps. 103. Io. 6.
Ap. 14. 2. Pet. 1. Ibid: 22.

ra sara quando *elucescet* il beato giorno di sempiterna luce: & quando *Nox non erit vltra. Sed dominus Deus illuminabit illos.* & arriuati al Regno desiderato, e cercato: *Regnabunt in secula seculorum.*

Per trouar il Regno di Dio, si deue caminare per la strada dell'opere buone; e non andar di notte. Cap. CLI.

EPerche il cercar questo Regno, non si può fare, se nõ caminando per la strada dell'opere buone: però *Dum tempus habemus, operemur bonum Ambulate quærendo dum dies est.* Perche *Veniet nox, quando nemo poterit operari.* E grandemente s'inganna, chi pensa d'hauer nell'altra vita tempo migliore, è più à proposito, per cercare: di quello, che gl'hà mentre che viue: essendo questo, e non altro, il tempo: *Quod constituit Dominus, vt recordetur tui.*

Gal.6.

Io.9.

Iob.14.

Ma sopra tutto bisogna guardarsi bene di cercarlo nella notte d'ignoranza: perche *Ignorans ignorabitur*, Ignoranza dico prima dell'infedeltà: perche *Qui non credit, iam iudicatus est.* Ignoranza poi d'errori. Perche non giouerà il dire poi: *Errauimus à via veritatis: iustitiæ lumen non luxit nobis. Sol intelligentiæ non est ortus nobis.* E osserua S, Bernardo, che nõ dicendo la Sposa, *Per noctem*; ma *per noctes quæsiui, quem diligit anima mea: Numerositas hæc noctium aliquid quærendum significat.* E poi esplicando le diuerse notti: seguita: *Habet mundus iste noctes, & non paucas:* anzi *totus ipse nox est, & totus versatur in tenebris. Nox est Iudaica perfidia: nox ignorantia paganorum: nox hæretica prauitas: nox etiam Catholicorum carnalis anima*

1.Cor.4.

Io. 3.

Sap.5.

Ber. ser. 75. in Cant.

lisue conuersatio. Perche verissimamente si può chiamare Notte oscurissima, *Vbi nõ percipiũtur quæ sunt spiritus Dei.*

E perciò in vano si cercarebbe il Regno di Dio, cioè Dio stesso in queste notti. Perche essend' egli lume chiarissimo, e splendidissimo d'ogni giustitia, e Santità, e non s'accordando insieme la luce che si cerca, con le tenebre: *Quæ enim societas luci ad tenebras?* non solamente non si trouarà mai, mentre si cerca di notte *Apud ignorantes, & eos, qui non diligunt Deum,* dice S. Bernardo: ma chi non sà esser verissimo quel che dice Christo: *Qui ambulat in tenebris,* ò d'ignoranza, ò di qualsi voglia altro peccato, *nescit, quò vadat?* E però non lo trouarà: perche *Non est participatio,* dice S. Paolo, *iustitiæ cum impietate*. Sono cose del tutto contrarie.

2. Cor. 6.

2. Cor. 6.

E come auuiene à quei, che caminano la notte, li quali, perche non vedendo la strada, in luogo d'andarsen' à casa, cadono in qualche precipitio: *Via impiorum tenebrosa, nesciunt vbi corruant. Qui ambulat in tenebris,* dice Christo Signor Nostro, *nescit, quo vadat:* & prima haueua detto: *Si quis ambulauerit in nocte, offendit, quia lux non est in eo:* così quei che vanno per la notte dell'ignoranza, e dei peccati, non caminano per la strada della salute, ma della morte.

Prou. 4.
Io. 12.
Io. 11.

Del terzo impedimento, qual'è, non cercar'il Regno di Dio da vero: e della buona maniera di cercarlo. Cap. CLII.

IL terzo punto è la maniera, con la quale si deue cercare per trouarlo. E prima non bisogna far professione di volerlo cercare, e poi non si muouere. *Si quæritis, quærite.* Par che voglia dire, non

Esa. 21.

 simulate

ſimulate, non fingete, non lo fate negligentemente, *Et ſi Maledictus eſt,qui facit opus Dei negligenter:qui fraudulenter fecerit' quid merebitur ?* Però cercatelo da vero. *Veritas eſt Deus,* dice S. Bernardo, *& tales quæſitores quærit,qui quærãt eum in ſpiritu, & veritate.*Et qui ancora vale quel detto Euangelico: *Non qui dicunt mihi , Domine Domine* & altro non hanno, che parole. *Quid enim meriti eſt,* dice S. Ilario,*Domino dicere,Domine?Nunquid Dominus non erit, niſi fuerit dictus à nobis? Et quæ officij Sanctitas eſt, nominis nuncupatio: cum cæleſtis Regni iter obedientia potius voluntatis Dei, non nuncupatio repertura ſit?*Però *Si vis ad vitam ingredi,* ſerua mandata , riſpoſe Chriſto à colui , che gli domandò. *Quid faciendo,vitam æternam poſſidebo* , & S. Paolo dice *Abnegantes impietatem , & ſæcularia deſideria , Sobriè , iuſtè , & piè viuamus , expectantes beatam ſpem .*

Hil.in Mat. 7.

Matt.19.

Tit.2.

La ſapienza diuina inſegna, & auuiſa quei,che lo cercano con dire: *In ſimplicitate cordis quærite illum.* Et è certo, ch'à Dio ſommamente diſpiace la doppiezza. E queſto dice S.Bernardo eſſer,quel che dice il profeta. *Si quæritis quærite :* propriamente cercare, come ſi dirà poi, *In ſimplicitate cordis quærite illum.* Perche *Simplex natura ſimplicitatem cordis exquirit:* ſenza piega di vana intentione: ſenza ruga di mala opinione,ſenza coperta d'hipocriſia. Et il Sauio dice *Cum ſimplicibus ſermocinatio eius. E* ſe d'altra fatta fuſſe , chi cerca *Dio* , non lo trouarebbe mai *:* ſe non per altro ; almeno perche tra l'altre coſe non ſarebbe , com'e neceſſario , e ſi dirà di ſotto, perſeuerare in cercarlo : *Vir duplex animo inconſtans eſt in omnibus vijs ſuis ,* Anzi, *Væ duplici corde, & peccatori terram ingredienti duabus vijs.* la doppiezza, e la ſimulatione, com'e quella

Sap.1.

Eſ.21.

Ber.ſer.in Verb. Hæc eſt generatio quærentium Dom.

Prou. 3.

Iac.1.

Ecc.2.

la degl'Ipocriti degl'adulatori,& di tutti coloro che non cercano Dio, ne con esso trattano, con la sincerità che si conuiene,dispiacciano grãdemente à Dio,& à gl'huomini.Per conchiudere con S.Bernardo,si deue cercare Dio, *Vti oportet*, cioè: *Non tepide, aut negligenter, seu perfunctoriè*, come facend'altro: *Sed corde ardenti, omnino infatigabiliter, planè vt decet*.

Gl'Ipocriti, e li pigri non trouano il Regno di Dio: perche da vero non lo cercano. Cap. CLIII.

Ra quei, che non trouano il Regno di Dio, sono prima gl'Ipocriti: perche di loro si può dire che non *Ambulant in veritate*; e non hanno l'opere loro vera e soda;mà solamente apparente, e falsa bontà, *& Sancti esse non appetunt*, dice S. Gregorio, *sed videri: & Ante occulos hominum superinducta quadam innocentia honestate, se vestiunt*.

Greg.l.8. mor.c.27. Id.l.18.mor. cap 4.

E però disse Christo Signor Nostro che sono simili *Sepulchris mortuorum dealbatis*: i quali sono di fuori vistosissimi, mà dentro *Plena ossibus mortuorum, & omni spurcitia*: e di puzza intolerabile. ò sono come certi tempij Egittij: li quali, dice Clemente Alessandrino, erano pure di fuori bellissimi, mà dẽtro poi pieni di serpi,e d'altr'animali immondi, brutti, & abomineuoli. Di questi potremmo dir'intendersi quelche Dio fece vna volta vedere al Propheta Ezechielle, quando entrato dentro à quel muro, che gl'haueua comandato di sfondare, gl'i disse: *Vide abominationis pessimas, quas isti faciunt*. Et il Profeta poi dice: *Ingressus vidi; & ecce omnis similitudo*

Matt.23. Luc. 11. Clem. Alex. or. ad gent. Ezech. 8.

reptilium, & animalium: mà in sostanza, *Abominatio.* & altroue di questa sorte d'huomini disse Christo. *Veniunt in vestimentis ouium:* compariscono esteriormente buoni: *Intrinsecus autem sunt lupi rapaces Apparent hominibus iusti: intus verò pleni sunt auaritia & iniquitate.*

Matt. 23. Luc. 11.

Dunque perche l'opere buone che fanno gl'Ipocriti; non sono fondate in carità, *Nequaquam in occulto radicatæ:* sono però assomigliate *Fæno tectorum:* à cert'herbaccie che nascono in alto sopra i tetti delle case: perche così questi *Summa agere cernũtur:* mà perche quel bene che in apparenza fanno: *Non ex cordis puritate roboratur,* mentre operano sine intentione *rectæ cogitationis,* & il suo ben fare *ex recta intentione non proferunt.* Perche *Dum bonam vitam simulat, imitationem Sanctæ conuersationis habent: sed veritatem Sanctæ actionis non habent:* perche non durano perseuerando nel bene quanto bisognarebbe, e poi si dirà, per trouar il Regno di Dio: perche ogni cosa fanno: *Vt appareant:* e però si può dire che *Receperunt mercedem suam:* si può con S. Gregorio conchiudere. *Iure igitur nequaquam ad præmia retributionis eriguntur: quia per hoc quod nunc exhibent, in appetitu temporalis gloriæ iacent.* è così non solamente non sono loro mess' à conto *Bona, quæ agunt: quia Bona ante oculos Dei nunquam fuerunt:* ne mai trouano il Regno di Dio *Viam Ciuitatis habitaculi non inuenerunt:* mà sono posti nel numero di coloro, *Qui obliuiscuntur. Deũ.* Però dica pure l'Ipocrito, quanto vuole *Domine Domine,* che *non veniet in conspectu Dei omnis Hipocrita.* Essendo simile, dice S. Gregorio, allo struzzo: e si come quest'animale *Alas quasi ad volatum specietenus erigit, sed tamen nunquam* se à terra volando *suspendit:* così l'Ipocrito. *Alas per figuram sanctitatis extendit*

Ps. 123. Greg. l. 8. mor. c. 28. Greg. l. 8. mor. c. 38. Id. ibi. c. 29. Ps. 106. Ibb. 8. Iob. 15. Greg. l. 31. mor. c. 6.

extendit e pare che vada cercando il Regno di Dio*: non* dimeno perche *Curarum fecularium pondere pragrauatus nul latenus à terra fubleuatur:* Et in nessuna maniera potrà sperare di poterlo trouare. E si verifica l'oracolo di Giob be *Spes hypocritæ peribit: & sicut tela aranearũ fiducia eius.* Iob 8.

Per non dir quì niente degl'heretici, gl'Adulatori ancora, poco dissimili da gl'Ipocriti, e li quali meritano più presto esser chiamati traditori e persecutori di Dio, e del prossimo, de quali s'è detto assai nella prima parte: non solamente non arriuaranno al Regno di Dio, mà d'essi al contrario si lamenta Esaia in persona di Dio cõ dire *Rogant me iudicium iustitiæ, quasi gens quæ iustitiam fecerit; & mandata Dei sui non dereliquit*: mi stanno attorno con belle parole, e mi vanno all'orecchie sonando come gl'Ipocriti*: Domine Domine,* mostrando all'esteriore d'essermi amici, e seruidori, essendomi nondimeno nell'intrinsico nimicissimi*: Labijs me honorant, cor autem eorum longè est à me.* confessano e riconoscono *Dio* in parole, *Factis autem negant:* contrauenendo a'suoi Santi precetti, l'osseruatione de i quali ci hà dato per vero contrasegno dell'amor sincero che professiamo de portargli. *Si diligitis me, sermonem meum seruate.* Io. 15.

Ingannano questi li prossimi ancora mentre sotto spetie d'amicitia e d'amore, *Demulcet*, ò vero *disturbat mentem fauor adulationis*. Ogni volta che ò vero *Vanis laudibus eorum bona opera eneruant*: ò vero *Ipsa mala quæ nos in nobis reprehendimus, improbo fauore laudant:* e dicano falsamente *Malũ bonum*; come cani *lingentes vlcera*. E questo non solamente non è cercar'il Regno di Dio; mà più tosto impedirne à se & ad'altri la strada. E quelch'è peggio, dice di quest'il Santo Giobbe*; Simulatores, & callidi* Greg. l. 31. mor. c. 20. & Hom. 11. in Euang. Iob. 36.

prouocant iram Dei. Perche non solamente non caminano loro drittamente; mà conducano ancora gl'altri dice il Sauio, *Per vias non bonas.* e però dice S. Girolamo *Ad patriam festinantes mortiferos Syrenarum cantus*, de gl'adulatori, *surda aure transire debemus*.

Con tutti i sopradetti si deuono metter quei, de i quali scriue il Sauio: *Vult & non vult piger:* e perche non si risolue d'affaticare, è non vuol pigliar buon esempio dalla formica, la quale *Congregat in æstate, & in messe, quod comedat*: però *Semper in ægestate erit*. E perche per non hauer voluto lauorar nell'inuerno di questa vita, per paura sia del freddo, sia del fango; per non hauer caminato per la strada de i diuini precetti che conduce al Regno di Dio, *Mendicabit in æstate & non dabitur ei*. E così per la molta fiacchezza non potrà in modo alcuno arriuare à quel beato Regno: nel quale *Anima operantium impinguatur*: & del quale è detto: *Beatus qui manducabit panem in Regno Dei:* douendo però ricordarsi ciascuno, che quella mercede del danaro diurno non si dà, se non à quei liquali come buoni operarij si sono adoperati à coltiuare la vigna del Serenissimo Rè di quel Santo Regno. Il quale, douendosi guadagnar con il combatterlo, non conquistaranno mai quei che non vogliono guadagnarlo con mortificare gl'affetti, e le passioni, e con mettersi à operar bene.

Prou. 15. Prou. 6. Prou. 27. Prou. 19. Prou. 15.

In questo cōto di più entrano quei, de quali dice San Paolo *An nescitis, quia iniqui Regnū Dei nō possidebūt, Nolite errare, neque fornicarij, neque idolis seruientes, neque adulteri, neque molles, neque masculorum concubitores, neque fures, neque ebriosi, neque maledici, neque rapaces Regnum Dei possidebunt*. E di questo numero finalmente sono

1. Cor. 6.

no quei: che si persuadano di poter'seruir'con sodisfattione à due Padroni: à Dio, & al mondo; allo spirito, & alla carne; all'anima, & al corpo: & tanto più quei, che abandonando l'anima, si danno del tutto alla cura del corpo, & della carne, & non ascoltano l'Apostolo, il quele dice chiaramente, *Caro, & sanguis Regnum Dei possidere non possunt*. 1. Cor. 15.

Quali sono quei, che da vero cercano il Regno di Dio. Cap. CLIIII.

IL Santo Profeta, e Rè doppò hauer'dimandato: *Quis ascendet in montem Domini, aut quis stabit in loco sancto eius?* e per risposto: *Innocens manibus, & mundo corde:* soggionge: *Hæc est generatio quærentiũ Dominũ*. Che altro in somma nõ vuol'dire; se non quei, li quali procurano di non offendere Dio con le mani nell'opre, con la lengua nelle parole, con il cuore nei pensieri. *Innocens in operationibus, & mundus in cogitationibus*, dice S. Agostino: *qui non in rebus non permanentibus ponunt animum suum: sed eum immortalem sentientes, æternitatem stabilem, atque immutabilem desiderant*. E però metten'ogni suo studio, e s'impiegano tutti nel far'bene, secondo il voler'di Dio: dal quale per quest'effetto hanno riceuuto la vita, l'anima, e la gratia: *Vnicuique nostrum data secundum mensuram*. Ps. 23. Aug. in Ps. 23. Ephes. 4.

Al contrario à quei, che ciò non fanno (come s'hauessero riceuuto in vano l'anima, la fede, e la gratia: & come se in vàno viuessero, perche non attendono, e non amano se non le cose vane) si dice. *Ut quid diligitis vanitatem*, Ps. 4.

nitatem, & quaritis mendacium? E non solamente non sono *Generatio quarentium Dominum*; ma più presto, *Generatio praua, & exasperans: Generatio mala, & adultera. Nec seruans fidem*, dice S. Bernardo, *ei, cui desponsata est in fide*, & hà bisogno *Nasci denuo, & iterũ generari*: e risuegliandosi dal sonno dell'amor terreno: con la Sposa dire. *Surgam*. Mi voglio leuar sù, & hormai *Quæ sursum sunt quærere*, e non più *quæ super terram*. Non voglio più perder'il tempo in cercar' *Quæ videntur, sed quæ non videntur*: Voglio dire, del tutto *Obliuisci quæ retrò sunt, ad anteriora me extendere*.

P. 77.

Mat. 12. Ber. in ser. Hæc est generatio

Greg. l. 1. in Ezech. ho. 7.

Questo dice S. Gregorio esser'quelche disse vn'Profeta, parlando dei Santi animali: *Ante faciem suam gradiebantur*. Perche *Ante se*, tengono le cose eterne: *& Post se* le temporali: *Quia & illa pergentes inuenimus: & recedentes ista, quasi post dorsum relinquimus*. Finalmente il vero modo di cercar'il Regno celeste, ò di Dio, è, viuere in maniera, come se più non fussemo trà gl'huomini: e fare che, *Conuersatio nostra in cœlis sit*: con procurar'che la nostra principale occupatione, e cura sia l'acquisto delle cose celesti.

Phil. 3.

E perche il cercar'il Regno di Dio, è cercar'Dio stesso (& il cercarlo, altro non e, se non amarlo: e come deue Dio, à guisa di Sposo esser'amato: così anche deu'esser' cercato castamente) il modo l'insegna S. Agostino dicendo. *Quisquis à Deo, qui legitimus est animæ maritus, præter Deum quærit: non castè Deum quærit. Sicut vxor: si maritum diligeret, quia diues est, non ipsum; sed aurum eius diligeret. Si enim maritum diligeret, etiam nudum, & pauperem amaret*. E S. Bernardo dice *Amat profectò castè, quæ ipsum, quem amat, quærit, & non aliud quid quærit, præ-*

Aug. ser. 49 de Verb. Dom.

Bern. ser. 7. in Cant.

ter

ter ipsum : E quest'e ancora *: In simplicitate cordis quærere.* cioe *Non aliud tamquam illum: non aliud præter illum: non alium post illum.* cosa, dice S. Bernardo altroue, *Singularis puritatis, singularis gratiæ, singularis perfectionis: non modo nil sperare nisi à Deo; sed nihil quærere, nisi eum. Noli aliquid à Domino extra quærere,* dice pur'altroue Sant' Agostino: *sed ipsum Dominum quære propter ipsum, non propter carnem, aut mundana commoda* : acciò non habbia occasione de dire *: Quæritis, non quia vidistis signa; sed quia comedistis:* ouero perche sperate, e vorreste mangiare *de panibus*: vorreste da me cose terrene.

Ef. 11. Bern. in Hæc est gene.

Ser. 9. in Ps. Qui hab.

Aug. Ps. 137.

E quanto à i motiui che deue, ò puo ciascuno per il suo bisogno particolare hauere, per cercare Dio mentre stà in questa vita: se bene possono essere diuersi, e molti: à me basterà qui accennare quei sette de i quali si contentò far mentione S. Bernardo, qnando ragionando de i bisogni ch'hà l'anima, di cercare il Verbo disse: *Quærit anima verbum 1. Cui consentiat, ad correctionem 2. Quo illuminetur, ad cognitionem. 3. Cui innitatur, ad virtutem 4. A quo reformetur, ad sapientiam. 5. Cui conformetur, ad decorem. 6. Cui maritetur ad fœcunditatem. 7. Quo fruatur, ad iucunditatem.*

Bern Ser. 85 in cant.

Del quarto impedimento, cioè straccarsi, e non perseuerare nel cercare. Cap. CLIIII.

IL quarto, & vltimo punto è tener'per certo, che anche in questa materia si deue intendere : *Non qui incæperit, sed qui perseuerauerit vsque in finem:* &c. che nõ può esser'il Regno di Dio trouato da quei *: Qui ad tempus credunt*

Mat. 10. 24.

Luc. 8.

Bernar. Ser. Hæc est.gen.

credunt, & in tempore tentationis recedunt. Aeternitas quæritur, dice S. Bernardo, *quæ nisi perseueranter quæratur, minime inuenitur*. Et si come *Non proficere deficere est:* & iui si lascia d'esser buono, doue si cessa di diuentar migliore: così doue si lascia di cercare, iui commincia il non poter trouare.

Qui vale anche quelche poco auanti s'è detto di S. Gregorio Nisseno: doue nota, ch'il Profeta in quelle parole: *Oculi mei semper ad Dominum: per adiectionem eius quod est semper, ostendit perpetuum, & quod nunquam intermittitur studium*. E del cercare il Regno di Dio, si può dir quel che S. Leone poco auanti allegato dice, dell'arriuar; & conoscer la verità: *Nemo ad cognitionem veritatis magis appropinquat; quàm qui intelligit, quamuis multum proficiat: semper sibi superesse, quod quærat. Nam qui se ad id, quò tendit peruenisse præsumit: non quæsita reperit: Sed in inquisitione defecit*. Però *Tendamus*, dice Sant' Agostino, *& sine pigritia, sine intermissione tendamus: vt aliquando peruenire valeamus. Sine perseuerantia*, dice San Gregorio il grande, *nec qui pugnat victoriam: nec palmã victor consequitur*. Come donque dell'orare, & del giustificarsi, ò crescere in bontà dice il Sauio, *Non impediaris orare semper: & ne verearis vsque ad mortem iustificari:* l'istesso dirsi può del cercare il Regno di Dio.

Niss. hom. 3. in Ezech. Ps. 24.

Leo ser. 9. de Natiu.

Aug. ser. 26. de Ver. Do.

Gre. ep. 229.

Tengasi dunque per certo quelche disse Christo: *Homo mittens manum ad aratrum, & respiciens retro* (così ne quello, che non camina sempre auanti) *aptus est Regno Dei. Quæramus semper*, dice San Agostino *& fructus inuentionis, non sit finis inquisitionis, nec putemus ab inquisitione cessandum. Perseuerauit vt quæreret*, dice San Gregorio parlando della Maddalena, *vnde*

Luc. 9.

25. in Euan. Greg. hom.

factum

factum est, vt inuenerit. Però haueua poco auanti conchiuso: *Quia nimirum virtus boni operis perseuerantia est*.

Ne deuerà ad alcuno parere strano: se bene doppo hauere lungamente cercato, non l'hauerà però ancora trouato. Lo proua S. Bernardo dalla grandezza di Dio, prima perche come Dio *Vt quæratur occultus est*: così ancora *Ideo immensus est*, accio sempre ci sia in lui che cercare. Poi perche in questo è Dio ammirabile, ch'alle volte, *Cùm non quæritur inuenitur*: & al contrario spesso accade, che *Non inuenitur, cùm quæritur*. Come auuenne alla Sposa; che però si lamenta: *Quæsiui eum, & non inueni*. Di doue conchiudendo S. Bernardo, che non si deue alcuno straccare del suo lũgo cercare dice: *Si nati essemus ex quo factus est homo super terram, & vsque ad centũ millia annorum vita nostra extenderetur: non esset tamen condigna quæsitio huius temporis ad futuram gloriam*, in cercare sì grande, sì ricco, sì felice Regno.

La moglie di Lot conuertita in statua di Sale; c'insegna, quanto à Dio dispiace, il voltarsi in dietro. *Cap. CLV.*

Er intendere di quant'importanza sia il perseuerare, e continuare, in cercare il Regno di Dio, & in ogni essercitio di virtù: è bene ricordarsi, che volendo Dio far'gratia di liberare Lot, & la sua famiglia, da quell'horrendo incendio di Sodoma: non contento d'hauer'detto: Camina presto, cerca di saluarti: *Salua animam tuam*: aggionge: *Non respicias post tergum*. Come se dicesse, non ti fermar'per la strada: e guardati, non solamente di ritornare; ma di riuoltarti anche, per

Gen. 19.

guardar

guardar in dietro.

Onde hauendo la moglie contrauenuto à questo precetto: *Et respiciens post se, versa est in statuam salis.* In pena, Prima della sua incredulità: non hauendo voluto credere, ch'il non continuare il camino, e solamente voltarsi in dietro fusse cosa di tanto pericolo, e di tanto danno. Per questo la Sapienza facēdo mentione di questo fatto: chiama quella donna: *Animā incredibilē:* cioè incredula: e per memoria *Stans figmētū Salis.* In pena poi similmēte della disubidienza, e dell'ingratitudine, che mostrò, in non tener'conto del comandamento, che *D*io gl'haueua fatto per suo bene, e salute. Finalmente in pena della troppo gran'curiosità, ch'ell'hebbe, di veder'l'incendio, e la rouina della Città, dalla quale *D*io benignamente l'haueua fatta vscire: e perche forse gli sapeua male di perder'i parenti, gl'amici, & i beni, che vi haueua lasciati: nō volēdo *D*io che di tutto ciò Lot, o alcuno de i suoi mostrassero segno di pētimēto, cōriuoltarsi in dietro.

Sap. 10.

Ioseph. 1. antiq.

Lascio qui à parte la fauolosa ragione, de gl'Ebrei, che la moglie di Lot fusse conuertita in Sale, perche (vsando della scortesia, & poco buon'affetto solito d'vsarsi da quei di Sodoma verso li forastieri) non hauesse posto Sale in tauola, quando la sera innanzi dettero à gl'*A*ngeli da cena. Ne mi voglio trattenere à considerare, se la statua nella quale fù questa donna conuertita, fusse di materia simile à qualcuna di quella sorti di Sale ch'ordinariamente s'vsano per condimento delle viuande: o vero di quel, ch'alcuni chiamano per la sua durezza metallico, che fors'è quello, del quale scriue Plinio: che *Sunt montes natiui Salis.* E particolarmente nomina il monte Oromeno nell'India: *In quo lapidicinarum modo*

Plin. l. 31. c. 7

modo caditur renascens. Et in vn luogo dell'*A*rabia dice che gl'habitanti *Muros, domosque massis Salis faciunt*. Or sia di qual si voglia sorte: basta ch'à *D*io (ilquale no solamente fà delle sue creature, e sene serue à suo modo; mà ne fà, se così gli piace di nuouo) piacque, fare che quella dōna si cōuertisse in vna statua di Sale; che anche fusse di lūghissima durata: come dalli seguenti versi di Tertulliano si raccoglie. Il quale di questa statua parlando disse.

Tertul. in Carm de Sodoma.

Ipsaque imago sibi formam sine corpore seruans.
Durat adhuc, nunquam pluuijs, nec diruta ventis.
Quin etiam siquis mutilauerit aduena formam.
Protinus ex se se suggestu vulnera complet.

hauendo *D*io voluto che questa statua fusse vn segno perpetuo del castigo ch'egli diede a quella donna, per non hauer tenuto conto, ne temuto il precetto fattogli da gl'Angioli da parte sua. Però alcuni non leggono *Statuam Salis*, ma *Perpetuam*: come se fuss'vn istessa cosa. Poiche il Sale si dice esser simbolo dell'eternità, & *Pactum Salis*, vuol dire *Pactum perpetuum*.

Quelche fà più à proposito della materia, che hora trattiamo, è, quelche di questo mirabil e spauentoso accidente scriue il dotto Filone. Imperoche dichiarando quelch'hauesse voluto Dio significare con far conuertir la moglie di Lot in vna statua di Sale, più tosto, che di qualonch'altra cosa: dice così: *Qui enim veri, iustique contempto praeceptore, per innatam simul, & consuetam socordiam, relinquit anteriora, per quae possit videre, audire, alijsque vti potentijs ad res naturales dijudicandas, & circumacta retrorsum ceruice caeca vitae negocia pluris facit, quàm partes sui corporis, tanquàm infamis statua fit, nihil à*

Phil. de pe fug. fer. med.

surdo

ſurdo, inanimatoque lapide differens. Non enim habent; queſti tali, *ut Moyſes loquitur, cor, ut intelligant, oculos ut videant, non aures, ut audiant; ſed cæcam, & ſurdam, & ſtupidam, omnique carentem ſenſu, & minime vitalem vitam ſibi reddiderunt: nihil eorum curantes, quæ curare eos in primis oportebat.* Et in vn altro luogo più chiaramente ancora dice coſi. *Si quis in anteriora viſu, audituque digna non perſpicit, hoc eſt in virtutes, & eorum opera, malens à tergo relicta reſpicere, vanam gloriam, cæcas diuitias, inſenſatam, & ſtolidã corporis infirmitatem, ac demẽtem pulchritudinem, atque id genus alia conſectando: ſtabit velut ſtatua quædam inanima, tabeſcetque paulatim, Sal enim eſt res parum ſolida:* poco durabile: maſſime quando ſtà eſpoſta all'aria, all'acqua, & ai venti.

Phil. l. de ſomn. in fin.

Che coſa ſignifichi la proibitione di guardar'in dietro. Cap. CLVI.

Aug. l. 22 cõ Fauſt. c. 12. & in pſ. 75.

Ant'Agoſtino auuiſandoci, che quel brucia mento di Sodoma era come vn'ſaggio dell'vltimo giuditio: dopp' hauer'anche detto, che la proibitione, fatta da gl'Angeli à quei, che da quell'incendio furono liberati, di guardar'in dietro: altro non voleua ſignificare, *Niſi quia non eſt animo redeundum ad veterem vitam, qua per gratiam regenerati exuimur, ſi vltimum iudicium euadere cogitamus:* ſoggionge: *Uxor Lot vbi reſpexit, remãſit, & in Salem conuerſa, fidelibus quoddam præſtitit condimentum, quo ſapiant aliquid, vnde illud caueatur exemplũ.* Che vuol'dire, acciò impariamo, ſecondo il dire di S. Petro, che *Si fugientes coinquinationes mundi, ijs rurſus implicati,*

Aug. l. 16. de ciu. c. 30.

plicati, superantur: facta sunt eis posteriora deteriora prioribus. Melius enim erat illis non cognoscere viam iustitiæ: quàm post cognitionem retrorsum conuerti. 2. Pet. 2.

Et in altri luoghi se ben'applica S. Agostino, quest' esẽpio à quei particolarmente, liquali hauẽdo fatto voto di castità, pentendosene poi, non lo mantengono: *& qui ex continentia reuocantur in immunditiam, atque ex sancto & singulari proposito diuertunt in turpitudinem voluptatis: & corrupta mente, corrumpunt simul & carnem:* Si puo nõ dimeno intendere vniuersalmẽte di tutti coloro, che non sono costanti nei loro buoni propositi: *Qui conuersi ad Deum, cum non inueniunt requiem, quam quærebant, & gaudia, quæ promittebantur, tanquàm in itinere deficientes, & longum quiddam donec hoc sæculum, vel hæc vita finiatur restare arbitrantes, & quærentes hic aliquam requiem, quæ si habeatur, falsa est: respiciunt retrò, & diuertunt à proposito, nec attendunt, cum quanto terrore dictum sit, Memento te vxoris Lot.* &c. doue diffusamente esorta ognuno a perseuerare nel bene gia cominciato; e non mai più ritornar'à far male. Douendosi credere, che quelche fece la moglie di Lot, non fusse vn'semplice voltarsi solamente del corpo, mà come di sopra s'è accennato, e dice altroue Filone: *Vxor Lot in saxum versa est, propter adamata Sodoma: & quia ad ingenium, in qualia Deus animaduerterat, reuersa fuit.* Aug. de Cãt. nou. t. 2. c. 4. Au. in Ps. 83. Phi. l. 2. al-leg.

Ruperto ancora in questa materia discorrendo, dice cosi: *Quoties reuertitur ad stultitiam suam, sicut canis ad vomitum suum; in quocunque ordine, ac proposito fuerit, exemplo vxoris Lot in statuam Salis conuertitur. Idem autem est, ipsum quidem insensatum, ac sibimet inutilem effici, sed alijs tamen prodesse plurimum: dũ finẽ eius attendentes, corrigũtur.* Rup in Ge. 16. c. 12.

E però anche nota, che Christo Signor nostro doue parla della desolatione del tempio &c. disse: *In illa hora qui fuerit in tecto: non descendat tollere aliquid de domo sua. Et qui in agro, nō reuertatur tollere tunicam suam.* Et portando quelle parole che dice S. Luca essere state da Christo dette in questo proposito: *Memores estote uxoris Lot*, conchiude: *Bene ergo non in statuam qualemcunque, sed in statuam Salis conuersa est: cuius meminisse proficit ad sapientiam*: della qual è simbolo il Sale.

Luc. 17.

Di che dice molto ben S. Agostino, *Magno admonet Sacramento, Neminem in via liberationis suæ, præterita desiderare debere*. E sono con questo esempio, dice altroue, notati: *Qui per gratiam Dei vocati, retrò aspiciunt, non sicut Paulus ea quæ retrò sunt obliuiscuntur, & perseuerantissima intentione in ea, quæ ante sunt extenduntur*. E cosi *Nos quasi Sale condimur; ut nō fatui & negligentes; sed prudentes caueamus hoc malum: & illius contemplatione eruditi, cor habeamus*. E guardandoci di quelche auuenne à quella donna, la quale *Ubi aspexit, remansit.*: cosi noi *Malum exemplum dantes*, restiamo in dietro, *& alios condiamus*: hauendo Dio permesso quella metamorfosi: *Ut fatuus*, e per dir meglio, *ut prudens homo, eò exemplo condiatur*.

Aug. l. 10. de ciu. c. 8.

Augu. l. 22. con. Faust. c. 12.

Phil. 3.

Di questo dice chiaramente ancora S. Prospero: *Uxor Lot statua Salis effecta, suo exemplo fatuos condiuit in proposito sancto quò tendunt proficientes, noxia curiositate retrò non debere respicere*. E soggionge: *His loquitur Christus: Mementote uxoris Lot.* E si come S. Agostino l'interpreta di quei che non osseruano il voto fatto della Castità; cosi gia s'è detto potersi esporre di tutti coloro, che abandonano la vita gia cominciata dell'altre virtù. Douendo chi vuol far' progresso nella vita Christiana fuggir'a piu

Prosp. l. 1. di piæ. & permis. c. 16.

potere

potere dà Sodoma, cioè dalla mala vita passata: & come l'intende S. Gregorio. *Illicita carnis* declinare: e salirsene alla montagna, cioè *Carni, non carnaliter adhærere.*

Greg. 3. p. post. c. 28.

Impariamo dunque anche noi da quest'esempio della moglie di Lot, à perseuerare nel cercare il Regno di Dio sin'alla morte, e non ci fermar'mai: à non tornar', e non guardar'in dietro, seruendoci del parere di quel' Comico:

Id arbitror apprimè in vita esse vtile,
Ex alijs periculum facere: sibi quod vsu fiat.

E disse anche ben'quel'Poeta comunemente vsurpato,

Fœlix, quem faciunt aliena pericula cautum.

Essendo certo, e tenuta per massima verissima: che si può impar'molto più con auuertire, e notar'vn'errore fatto da vn'altro: che nel notar', ò auuertir'molt'cose ben fatte: Et è vn'bell'imparar, come si dice, à spese d'altri.

Conditioni, con le quali si deue cercar'il Regno di Dio: E non basta cercarlo, ma bisogna custodirlo, mentre si viue. Cap. CLVII.

MA tornando al nostro *Quærite Regnum Dei*. Perche *Indignum est*, dice S. Bernardo, *vt se inueniendum præbeat, nisi perfecto quæsieris corde: Si non volumus frustra quærere, quæramus veraciter: quæramus frequenter* (vuol dir'sempre) *quæramus perseueranter*. E guardiamoci di cercare, *Pro illo aliud: cum illo aliud:* e particolarmente, *Ne ab illo, ad aliud conuertamur*. Imperoche molto ben dice altroue S. Bernardo, parlando con Dio di questo cercare: *Vltra te, vel supra te, qui quærit aliquid tanquàm*

In Ver. Hæc est ge. quær. Dom.

Bern. solid. c. 9.

melius te, nihil est, quod quærit: quia nihil est melius, aut dulcius te. Questo anche dice S. Hilario esser'quello, che Christo promette, che farà Dio al seruitor'fedele: *Super omnia bona sua constituet eum*, cioè, *in gloria Dei collocabitur, quia nihil est vltra, quod melius sit.*

Hil. in Mat. c. 26.

Finalmente imitiamo nel cercar'questo Regno di Dio, li santi animali. *Non reuertebantur, cum incederent*. E per insegnarci, che il lor'modo di fare, e figura di quel che dobbiamo far'noi, e tutti quei, che cercano il Regno di Dio, dice S. Gregorio: *Quia sic à terrenis actibus ad spiritualia pertranseunt: vt ad ea, quæ reliquerunt vlterius, nullatenus reflectantur*. Et altro non è il caminar'sempre auanti, e non tornar'à dietro, se non *Mente ire semper ad meliora:* Com'al contrario dei reprobi, e mondani si dice: *Auersi sunt cordibus suis in Aegyptum:* deuesi temer'grandemente, *Quod per semetipsum veritas dixit: Nemo: mittens manum ad aratrum, & respiciens retro, aptus est Regno Cælorum*. Ha perduto tutto quel'tempo, che haurà posto in cercarlo: e mai vi arriuarà.

Greg Hom. 3. Ezech.

Act. 7.

Luc. 9.

Ricordiamoci finalmente di quelche ci auuisa S. Gregorio Nisseno, e pensiamo molto bene, che si come *Tempus est quærendi*; cosi anche. *Tempus est custodiendi:* e come il tempo di cercare; cosi del custodire si misura con la vita: sempre cercare, sempre custodire, sempre vegliare, guardādosi dalli traditori: li quali più si deuono temere, che quei, che fanno la guerra alla scoperta.

Ho. 7. in Ec.

Conchiudiamo con S. Bernardo: *Christum semper quæramus, inuentum fortiter teneamus*. Se ci hauerà Dio fatto la gratia che doppo hauerlo cercato longamēte ci sia vna volta lecito rallegrandoci con la sposa dire: *Inueni quem diligit anima mea:* procuriamo di potere anche

Bern. ad f. in Erem. ser. 43.

con

con essa dire: *Tenui eum nec dimittam*. E se bene la sicurezza di non lo perdere, sarà solamente nello stato felice dell'altra: si deue nondimeno vsar la maggior diligenza che sarà possibile per guardarsi ancora in questa vita di perderlo· procurando per assicurarsi di tenerlo, ch'egli tenga noi nella sua santa gratia, e non ci lasci vscire della strada de suoi santi precetti; la quale sola è sicura per arriuare à quel beato, & felice Regno del quale la terza Sentenza proposta nel capitolo. Terzo di questa quarta & vltima parte ci ordina *Primùm quærite Regnum Dei*.

Co'l trattato di quelche ciascuno deue fare per se stesso si conchiude tutta l'opera. Cap. CLVIII.

Parmi hormai tempo di metter fine insieme con questa quarta parte à tutt'il poco ben assestato trattato, e ch'à me ancora dica il Poeta:

Claudite iam riuos.

Ne giudico poterlo terminar meglio, che ricordando di nuouo la frequente memoria di quelle tre sentenze della scrittura poste nel principio, & esplicate nel resto di questa quarta & vltima parte. *Si ego Pater, vbi honor meus? Si ego Dominus, vbi timor meus? Quid prodest homini si mundum vniuersum lucretur, animæ verò suæ detrimentum patiatur? Primum quærite regnum Dei; & iustitiam eius?* Imperòche possono esser molto gioueuoli tanto à coloro, che viuono in Corte (de quali s'è detto qualche cosa nella prima parte) quanto ad'ogn'altro, che desideri passar il corso di questa vita honoratamente: in maniera però, che voglia insieme christianamente pensare

Mat. 1.

Matt. 16.

Matt. 16.

Eee 3 d'vbi-

d'vbidir'à quel salubre precetto, che dette Mosè da parte di Dio à tutt'il popolo Ebreo, con ordine che fusse poi successiuamente insegnato à i figliuoli, e nepoti con dirgli, come se particolarmente à ciascuno parlasse: *Custodi temetipsum, & animam tuam solicitè*.

Deu.4.

Con le quali parole mentre comandò che con sollecitudine, e con studio particolare sia da ciascuno l'anima custodita: pare ch'hauesse riguardo à quelche poi disse il Saluatore, e s'è diffusamente nella seconda sentenza dechiarato: *Quid prodest homini, si vniuersum mundum lucretur, animæ verò suæ detrimentum patiatur? aut Quam dabit homo commutationem pro anima sua?* Come se dicesse, che se vno fusse fatto prigione in guerra, ò stesse in pericolo d'esser dal giudice per qualche suo misfatto condannato à morte; potrebbe forse sperare, con dare qualche buona somma di denari, di riscattarsi, e non perder la vita del corpo: mà non si può già in nissuna maniera prometter alcuno, che nell'estremo giuditio possa con qualonche gran quantità di beni, d'honori, ò di fauori temporali, e mondani ricomprar'e saluar la vi- eterna dell'anima.

Matt 16.

Deuesi di quì raccogliere, quelche nel principio di questa quarta parte si disse, che se bene dalla maggior parte de gl'huomini la cura di se stesso è molto negleta: dourebbe nondimeno esser la più raccomandata: e che non consiste questa cura in procacciare, ricchezze, commodità, honori, e gusti per il corpo: mà si come *Longè dignior est anima corpore*, dice S. Bernardo, così *priorem solicitudinē naturali vendicat dignitate*: & ogni ragione vuole, che d'essa ogn'vno habbia cura maggiore: essendo che da essa dipende non solo il proprio suo ben essere

nell'

nell'altra vita, mà quello del corpo hoſpite ſuo ancora. Il quale come dice S. Bernardo *Quantum eius impedit reparationem,* in voler'eſser troppo da l'anima accarezzato: *tantum impedit ſuam*. Di che dice anche S. Chriſoſtomo: *Si animam negligas, nec corpus ſaluare poteris. Non enim anima pro corpore, ſed corpus pro anima factum eſt. per primi ſalutem ſaluabit & ſecundum*.

Bern. ſer. 6. de adu.

Chr. de rep. lapſ.

Onde meritamente ſi ſtupiſce S. Chriſoſtomo e non sà intendere: *Quomodo rectum ſubuertimus ordinem, & vſque adeo inualuerit malitia: quæ in tantum cogit carnis concupiſcentijs vt obſequi, detrahatur à throno ſuo regina:* con far più conto del corpo, che dell'anima: *cuius erat præſidere, ordinare, imperare.* E pur ingiurioſamente, & indegnamente *Cogimus illam carnis parere voluptatibus:* come ſe fuſſimo del tutto ignoranti della nobiltà della ſua origine, *Et quantum præ iſta eminentiorem ſortita ſit.* Douendoſi tanto maggiormente la perdita dell'anima fuggire, piu che tutti gl'incommodi del corpo, quant'ell' è più nobile, più pretioſa, e d'importanza maggiore.

Chryſ. Hom. 12. in Gen.

Ne ſi deue metter in dubbio, al parer dell'iſteſſo Santo Dottore, che *Anima bene ſtante, quodcunque ingruerit malum, quæuis fames, quiuis morbus, quæuis pecuniæ direptio,* e qual ſi voglia altro infortunio, *tolerabile erit, & leue.* Mà per il contrario *Anima ſe ſe Deo minimè accommodante,* conſiſtédo il ſuo ben'eſsere in vbidir'à Dio, *Tametſi diuitiæ affluant*; grand'abondanza di denari, e di tutte quelle coſe che danno guſto, e portano piacere al corpo; di nulla giouano per darci vero contento, ò per leuarci la ſollecitudine che dobbiamo hauere della ſalute noſtra. Però eſorta S. Chriſoſtomo. *Vt prius quiſque noſtram curemus animam:* gouernandola in maniera, che tutto quel

Chryſ. Hom. 4. de pœn.

che da noi si fà, mentre siamo in questa vita, *In sanctis conuersationibus,*, *& pietatibus*, dice S. Pietro s'indrizzi alla partenza che di quì s'hà da fare, per passar'all'altra Tenendo per vero quelche riferisce Clemente Alesandrino, essere stato solito dire Epicarmo *Si anima bonus es, mors nocere tibi non potest. Viuet spiritus tuus in cœlo beatus* Essendo questa la promessa che possano aspettare quei, dice S. Pietro, *In quibus iustitia inhabitat.* E però essortando tutti soggionge: *Propter quod Satagite immaculati, & inuiolati inueniri.*

2. Pet. 3.

Però riprende altroue questo Santo Padre quei che non tenendo conto dell'anima, pongono la grandezza e la gloria in far comparire molto ben adobbate le case loro; & insegnandoci doue consista le vera gloria, dice: *Idcircò si gloriæ cupiditate duceris, desine iam sectari, quæ foles: neque domum, sed animam ipsam ornato, vt clarior fias, & circumspectior:* più ammirato da gl'huomini, dagl'Angeli, e da Dio stesso. Anzi al contrario: *Nihil dici, te vilius potest, si animæ posthabitæ, & neglectæ domus ornatum anteponas.* essendo che (scrisse Seneca à quel suo grand' amico) *In te præter animum, nihil est mirabile*: cui, s'egli fusse com'esser douerebbe grande, *nihil magnum est*, nessuna cosa stimarebbe.

Chrys. hom. de euert a a nob. mrl.

Sen. ep 8.

Non voglio già negare che sia cosa conuenientissima, e conforme alla ragione, l'hauer la cura del corpo che di sopra s'è auuisato: dicendo anche Seneca: *Insitam esse nobis corporis nostri charitatem, & nos huius gerere tutelam.* E si come (dice molto ben Epitteto) *Si equum natura tibi credidisset, non prorsus negligeres:* così per il meno deue ciascuno pensare; *Corpus sibi tanquam equum esse traditum.* Mà dico bene che se per vn certo obligo di natura, & anche

Sen. ep. 14.

Epictet. l. 6. dissor. 11.

anche per qualche proprio intereſſe deue l'anima hauer cura del corpo, come d'vna caſa, ò d'vn hoſpitio nel quale, ſe ben per poco tempo, alloggia molto deue hauer di ſe ſteſſa cura maggiore; ricordādoſi, dice Seneca, douer eſſer del corpo, *veluti oneris neceſſarij non amator, ſed procurator.* e ſi guardi però: *Ne ſe illi, cui impoſitus eſt ſubijciat:* non ſolamente perche *Nemo liber qui corpori ſeruit*: mà perche *Illius onerosum imperium, delicatumque eſt.* come pare molto chiaramente l'habbia depinto Seneca, quandiſse: *Non videmus quàm multa nos incommoda exagitāt, quàm male nobis conueniat hoc corpus? Nunc de ventre, nūc de capite, nunc de pectore, ac faucibus querimur: alias nerui nos, alias pedes vexant: nunc detectio, nunc deſtillatio, aliquando ſupereſt ſanguis, aliquando deeſt; hinc atque illinc tentamur & expellimur. Hoc euenire ſolet in alieno habitantibus.* Come l'anima: della quale dice S. Bernardo, parlando al corpo: *Tu quidem habitas, in regione tua*: anima vero peregrina, *& exul apud te eſt hoſpitata.*

Sen. ep. 120. Chryſ. ſer. 1. de ieiun. Ser. ep. 92. Sen. ep. 120. Bern. ſ. 6. de adu.

E perche l'huomo, come ſauiamente dice Saluſtio *Animi imperio, corporis ſeruitio magis vtitur*: &. anche Criſippo *Animo dominandi ius tribuit, corpori legem ſeruitutis imponit*: & *Epitteto* mette trà gl'altri per fondamento di ſauiezza, *Vt corpori mens imperet, & ſupra id ſe ſe efferat, eoque non vt parte, ſed inſtrumento vtatur.* Però *Durius tractandum*, dice Seneca; *ne animo male pareat. Indulgendum illi eſt non tamen ſeruiendum: & tantùm indulgendum, quantùm bonæ valetudini ſatis eſt.* quanto baſta per mantener le forze, per ſeruitio dell'anima: & à queſto fine *Cibus famem ſedet: potus ſitim extinguat, veſtes arceant frigus: domus munimentum ſit aduerſus infeſta.*

Chryſ. de ſtat. an. c. 11. c. 9. Sen. ep. 8. Sen. ep. 14.

Hanc

Hanc verò vtrum cespes erexerit, an varius lapis, nihil interest. Scito hominem tam benè culmo, quàm auro tegi. E l'istesso si deue intendere del necessario per il vitto, è vestito: senza cercare con tanta fadiga e spesa il superfluo di che discorre lungamente, o piu tosto si lamenta Seneca nell'epistola sua 90.

Dobbiamo finalmente comportarci verso il corpo talmente, che sempre ci stia nella memoria, che *Non propter corpus viuere debemus; sed tamquam sine illo non possimus:* E però guardiamoci di farci suoi schiaui, auuisandoci Seneca molto à proposito, che *Multis seruit, qui corpori seruit, qui pro illo nimium timet qui ad illum omnia refert,* e di sopra s'è detto: *Honestum ei vile est, cui corpus carum est.*

Sen. ep. 14.

A questo tale bisogna che sia l'anima in molto poca stima, e conseguentemente meriti d'esser nel numero di quei, che S. Agostino vitupera, e tassa grandamente: Perche tutte l'altre cose vogliono buone, raccolto buono, arbori buoni, cauallo, seruo, amico, figliuoli, moglie, veste, calzette, casa, villa, possessioni buone: *Solam animã malã volũt*: di doue nasce la mala vita loro. e così *Inter bona sua non volunt esse malos, nisi se solos*, E se tanto stimeresti e, tãto fuggi d'hauere vna delle dette cose cattiua, o poco buona; *Quantũ malũ est habere animam malã?*

Aug. ser. 13. ser. pasc. & Ho. 25. ex 50.

Idem. Ser. 205. de tem.

Dunque ò sia ch'vno voglia far vita priuata da se, ò ch'egli si risolua di star con altri: la principal cura, e lo studio maggiore d'ognuno deue esser'intorno al gouerno dell'anima: e per arricchirla de suoi veri beni, tenerla ben occupata nell'opere proprie di lei: le quali sono dice S. Chrisostomo, *Virtutem diligere, malitiam fugere, non plura quàm oportet, concupiscere; non addictum esse praesentibus,*

Chrys. Hom. 39. in Gen.

bus, ſed ea deſpicere; futura verò continuè in animo habere. E come quello, dice Seneca, che ſi conoſce *Ab altiori venire ſede, hac in quibus verſatur, humilia iudicat & anguſta*: & coſe poco degne *quibus attendamus.* E perche tutte queſte coſe terrene per altro non ſono, che per il corpo, però in vn altro luogo diſſe, hauendo riguardo all'anima: *Maior ſum, & ad maiora genitus: quàm vt mancipium ſim mei corporis, quod non aliter aſpicio, quàm vinculum meæ libertati circundatum.* E ſe ben, dice, l'anima ſin'à tanto che ſia (come parla Seneca) *Soluta legibus ſeruitutis humanæ,* hauerne vna certa cura, e prouedergli nel modo che s'è detto del neceſſario: guardiſi non dimeno di nõ ſe n'innamorar'in maniera, che *Quæ libera erat,* e deu' eſſer la padrona, *facta ſit ancilla*, ò come Seneca chiama certi *Ancillariola*, e che per far comparir, e ſtar ben'il corpo, reſti la cura, e la cuſtodia dell'anima indietro.

Ep. 120.

Ep. 65.

Sen: ep. 65.

1. Mach. 2.

Sen. 1. de Ren. c. 9.

Degni però di molta lode hò ſempre giudicato alcuni artigianelli, li quali con tutto che fuſſero perſone rozze, & idiote: non dimeno con affetto veramente Chriſtiano, quando ſono ſtati per accommodarſi con qualche Padrone, preuenendolo dicono loro, e con molta ragione: Auuertite ch'io voglio tempo per ſentir la mia meſſa, e non voglio lauorar'i giorni delle feſte, o che mi ſia impedito l'hauer cura dell'anima mia. Sono queſti di quella ſorte d'huomini, de i quali S. Agoſtino com' inuidiandoli, & dolendoſi del ſuo miſero ſtato mondano, andaua gridando: *Quid eſt hoc? Surgunt indocti, & cælum rapiunt; & nos cum noſtris doctrinis,* con tutte le belle maniere di fare e di conuerſare com'huomini ſenza cuore, e ſenz'intelletto, e come quei, che *In vano acceperunt animam ſuam, volutamur in carne & ſanguine.*

Aug. l. 8. confeſſ. c. 8.

Quell'

Quell'honorato, e nobile pensiero ch'ho detto, dourebbono hauer i Christiani tutti: tanto quei che da se viuono in libertà; come quei ancora che seruono. Anzi li Padroni ancora, à i quali si serue. Douendo tanto gl'vni, quanto gl'altri considerar molto bene, ch'al dir'anche di Seneca: *Errat si quis existimat seruitutem in totum hominem descendere.* Perche *Pars eius melior excepta est. Corpora* solamēte *obnoxia sunt, & addicta Dominis*: e com'egli altroue dice: *Corpus Domini seruitiò obnoxium est, non animus*: il qual deue restar sempre franco, e libero per vbidir'à Dio: e la cura del quale si deue anteporre ad ogn' altra cosa.

Sen l. 3. de de Ben. c. 20

Et io non hò dubbio alcuno ch'ogni cosa succederebbe assai meglio tanto altroue, come particolarmēte nelle Corti: se chi vi stà fusse armato di sì santa risolutione, e spessone rinouasse il proposito. Cioè se i seruitori in tal maniera seruissero i loro Padroni terreni, che di loro potesse restar sodisfatto anche Dio principale Padrone di tutti: acciò douesse poi meritar di sentirsi dire *Euge serue bone & fidelis, intra in gaudium Domini tui*: E se i padroni volessero da questa sorte d'huomini esser seruiti, per poter co'l Santo Rè dire: *Ambulans in via immaculata, hic mihi ministrabat*: cioè persone le quali non solamente siano fideli, mà insieme di buona vita, e di buon'esempio, e timorate di Dio: le quali con hauer cura dell'anima loro, più stimassero l'esser virtuosi e buoni; che l'esser fauoriti, ò farsi grandi, e ricchi: non si potendo dubitare che ciò sarebbe à gl'vni & a gl'altri di molto giouamento: com'auuenne al padrone di Santo Isidoro, posto dalla Santità di Papa Gregorio XV. pochi mesi sono nel catalogo de Santi.

Ps. 100.

Imperòche

Imperòche di lui si scriue che se ben'andaua spesso molto tardi al suo lauoro; perche non voleua in modo alcuno lasciare quelche toccaua al seruitio di Dio,& bene dell'anima sua propria: cioè frequentar le Chiese, e i luoghi Santi, vdir la Messa, e far oratione: non per questo restaua il Padrone, al qual seruiua, defraudato de suoi seruitij: poiche per particolar fauore & assistenza di Dio faceua,ò almeno si trouaua poi fatto maggior lauoro nella sua parte, che in quella de gl'altri, che vi haueuano speso molto più tempo. Imperoche come lo fece Dio vedere al Padrone,lauorauano gl'Angeli con lui; e forse inuisibilmente per lui; mentr'egli staua nelle sue deuotioni per gloria di Dio, e per benefitio dell'anima sua occupato.

Da quanto s'è detto, da buoni libri, e da se stesso potrà ognuno andar raccogliendo molti particolari, che ai soggetti dei quali s'è in quest'Institutione così rozzamente trattato, e particolarmente per quelch'alla cura di se desso s'appartiene: perche a me per l'intento mio: *Satis nunc ista*. Disiderando ben grandemente che i benigni lettori sappiano, che tanto in ogn'altra mia cosa,quanto in quelche si saranno degnati di legger di questo trattato,nō mi vergogno d'essere conosciuto,e confessarmi huomo mācheuole,e soggetto à nō veder ogni cosa. Però in loro sià rimesso,scusare, supplire, & emendare i mancamenti, e gl'errori. A'me basta saper molto bene, e non lo potrebbono mai credere, se non quei ch'à tutte l'hore più domesticamente, e frequentemente trattano meco, quante siano state le distrattioni,l'interrottioni d'hore,di giorni,di settimane, e di mesi, ch'm'è stato forza patire:e quante volte il continuo concorso di

varie,

Sen. de Vit. beat.c. 17.

varie,e subbite occupationi ch'all'impensata *Nouæ veteribus substituuntur*, com'onde marine mi sopragiungono, m'habbiano spesso leuato dalla memoria, e dalla pen na stessa, quelch' io haueuo in animo di metter in carta.

Sen. de Vit. beat.c,17.

Sen,ep.62.

Se mi ri pondesse alcuno, e con Seneca mi dicesse, ch' io doueuo *Contentus esse negotijs, in quæ vel descendi, vel incidi: & non velle impedire me, aut ipse me occupare*, con mettermi a scriuere: e però volesse conchiudere, ch'io priuato mi sia d'ogni ragione di scusa: confesso d'hauer errato: me n'accuso: e seruendomi dell'auuiso, me neguardarò all'auuenire. E *Frustra Neptunum accusabo, si rursum naufragium fecero*.

FINE.

TAVOLA
DELLE
COSE PIV NOTABILI.

A

R

S

T

V

Virtù

REGISTRO.

a. a. A B C D E F G H I K L M N O P Q R S T V X Y Z.
Aa Bb Cc Dd Ee Ff Gg Hh Ii Kk Ll Mm Nn Oo Pp Qq
Rr Ss Tt Vu Xx Yy Zz.
Aaa Bbb Ccc Ddd Eee F f f.

Tutti sono quaderni, eccetto, *a*, che è terno, a, quinterno, & F ff terno.

IN ROMA, Appresso Alessandro Zannetti.
M DCXXII.